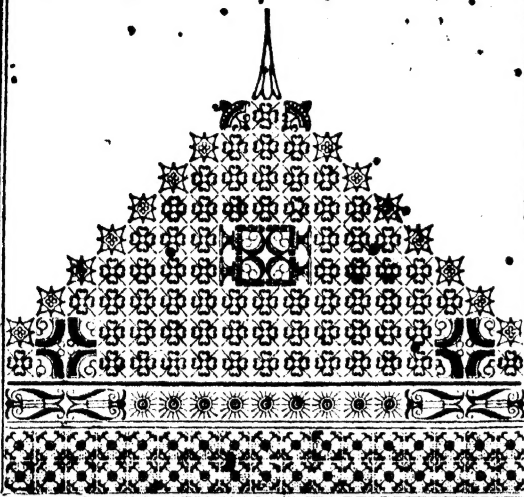


UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232527

UNIVERSAL
LIBRARY

الجزء الثاني من تفسير الشيخ الأبرار العارف
بأنه تعالى العلامة محي الدين بن عربي
أعاد الله علينا من بركاته آمين



سورة مزيم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(كهيعص) قد تقدم فيما سلف ان كل طالب ينادى ربه ويدعوه انما يستحق الاجابة اذا دعاه بلسان الحال وناداه باسمه الذي هو مصدر مطلوبه بحسب اقتضاء استعدادهم في ذلك الحال علم أو لم يعلم اذا العطاء والفيض لا يصحكون الا بحسب الاستعداد والاستعداد لا يطلب الا مقتضى ذلك الاسم فيجيبه بتجلى ذلك الاسم الذي يجبر نقصه ويقضى حاجته بافاده مطلوبه كما ان المريض اذا قال يا رب اغفر لي يا شافي اذا الحق يبريه بذلك الاسم عند اجابته وكذا الفقير اذا ناداه اجابه باسمه الملقى اذ هو ربه فنادى زكريا عليه السلام به لئلا يلب له وليا يقوم مقامه في امر الدين وتوسل اليه بأميرين واعتذر اليه معتذرا بأميرين

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
كهيعص ذكر رحمت ربك
عبده زكريا اذ نادى ربه نداه
خفيا

توسل بالضعف والشيخوخة والوهن والجزع عن القيام بأمر الدين
في قوله (وهن العظم مني واشتعل الرأس شيبا) فأجابه باسمه الكافي
فكفاء ضعفه وأعطاه القوة وأيده بالولد ثم بعنايته به قديما
بقوله (ولم أكن بدعائك رب شقيا) فأجابه باسمه الهادي وهداه الى
مطلوبه بالبشارة والوعد لأن العناية المقتضية للسعادة المستلزمة
لسلب الشقاوة كما أشار اليها بلازمها عبارة عن علمه تعالى في الازل
بعين في العدم وتقتضي باستعدادها سعادة تناسبها وهو عين ارادته
تعالى ذلك الكمال لها عند وجودها فلا بد من هداية لها اليه والهداية
انما تتم بالتوفيق وهو ترتيب الاسباب الموافقة لذلك المطلوب المؤدية
اليه ولم يجد لها موافقة ووجد خلافا فخاف واعتذر اليه بالخوف
من المولى لعدم صلاحيتهم لذلك فأجابه باسمه الوافي فوافاه بشرتهم
وباستناع وجود الولي من نسله لعدم الاسباب بقوله (وكانت امرأتى
عاقرا) فأجابه باسمه العليم لأنه علم عدم الاسباب الذي تعلل به محتججا بها
عن المسبب وعلم وجوده مع عدمها وما علمه لا بد من كونه كما قالت
الملائكة لامرأة ابراهيم عليه السلام كذلك قال ربك انه هو الحكيم
العليم ولما بشره بالولد وهداه الى مقتضى العلم نجب منه لضراوته
في عالم الاسباب بالحكمة وكرّر التعلل بعدم الاسباب بقوله (أنى
يكون لى غلام) الخ لأنه كان يطلب ولدا حقيقيا بلى أمره ويحذو حذوه
ويسلك طريقه في القيام بأمر الدين وان لم يكن من نسله لعدم أهلية
مواليه لذلك فكرر البشارة وهداه الى سهولة ذلك في قدرته فالتمس
علامة تدل عليه فهتاه اليها وأنجز وعده باسمه الصادق فوجه به به
بحي له فاقترض الاحوال الاربعة مع حال الوعد والبشارة اجابته
بالرحمة عليه بالاسماء الخمسة فعلى هذا يكون (ك) اشارة الى
الكافي الذي اقتضاه حال ضعفه وشيخوخته وعجزه و(هـ) اشارة
الى الهادي الذي اقتضاه عنايته به و(ي) اشارة الى

قوله لأن العناية الخ كذا في
الاصل ولعل الناقل أخله
وليحترز اه

قال رب انى وهن العظم مني
واشتعل الرأس شيبا ولم أكن
بدعائك رب شقيا وانى خفت
المولى من وراى وكنت
امرأتى عاقرا

الواقى الذى اقتضاه حال خوفه من الموالى و (ع) اشارة الى العالم
الذى اقتضاه لظهوره لعدم الاسباب و (ص) اشارة الى الصادق
الذى اقتضاه الوعد و مجموع الاسماء الخمسة هو الرحيم بهيمة الولد
واقاضة مطلوبة في هذه الاحوال فذكر هذه الحروف وتعدادها اشارة
الى أن ظهور هذه الصفات التى حصل بها هذه الاسماء هو ظهور
رحمة عبده زكريا وقت نداءه و ذكرها ذكر تلك الرحمة التى هى وجود
يحيى عليه السلام ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنهما (ك)
عبارة عن الكافى و (هـ) عن الهادى و (ى) عن الواقى و (ع) عن
العالم و (ص) عن الصادق والله أعلم والتطبيق أن يقال نادى زكريا
الروح فى مقام استعداد العقل الهولانى نداء خفيا واشتكى ضعفه
وتوسل بعنائه واشتكى خوف موالى القوى النفسانية وعقر امرأة
النفس بولد القلب (فهب لى من لدنك وليا يرثى ويرث من آل يعقوب)
العقل الفعال. (وأجعل له رب رضى) موصوفاً بالكالات المرضية
(بنشرك بغلام) القلب (اسمه يحيى) حياته أبداً (رب اجعل لى آية)
أوصل بها اليه (آيتك ألا تكلم) ناس الحواس بالشواغل الحسية
والمخالطة بالامور الطبيعية (فأوحى اليهم أن سبحوا) أى كونوا على
عبادتكم المخصوصة بكل واحد منكم بإلإياضة وترك الفضول دائماً
(يا يحيى) القلب (خذ) كتاب العلم المسمى بالعقل الفرقانى (وآتيناه
الحكم) أى الحكمة (صبياً) قريب العهد بالولادة المعنوية
(وحنانا من لدنا) أى رحمة بكل تعجيبات الصفات (وزكاة) أى
تقديساً وطهارة بالتجرد (وكان تقياً) محتجباً صفات النفس (وبراً
بوالديه) الروح والنفس (وسلام عليه) أى تنزهه وتقديسه عن ملائسة
المواد (يوم ولد يوم يموت) بالقضاء فى الوحدة (ويوم يعث) بالبقاء بعد
القضاء (حياً) بالله (واذكر فى الكتاب مريم إذا تبذرت من أهلها مكثاً
شرقياً) المكان الشرقى هو مكان العالم القدسى لاتصالها بروح

فهب لى من لدنك وليا يرثى ويرث
من آل يعقوب وأجعل له رب
رضياً بازكريا أنا نبشرك بغلام
اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سمياً
قال رب أنى يكون لى غلام
وكانت امرأتى عاقراً وقد بلغت
من الكبر عتياً قال كذلك قال
ربك هو على هين وقد خلقناك
من قبل ولم تك شيئاً قال رب
اجعل لى آية قال آيتك ألا
تكلم الناس ثلاث ليل سوا
نخرج على قومك من المهراب
فاوحى اليهم أن سبحوا بكرة
وعشيا يا يحيى خذ الكتاب
بقوة وآتيناه الحكم صبياً
وحناناً من لدنا وزكاة وكان
تقياً وبرا بوالديه ولم يكن جباراً
عسياً وسلام عليه يوم ولد ويوم
يموت ويوم يعث حياً واذكر
فى الكتاب مريم إذا تبذرت من
أهلها مكثاً شرقياً

القدس عند تجردها واتبازها عن ممكن الطبيعة ومقتز النفس وأهلها
القوى النفسانية والطبيعية * والجباب الذي اتخذه من دونهم
هو حظيرة القدس الممنوع من أهل عالم النفس بمجباب الصدر الذي
هو غاية مبلغ علم القوى المادية ومدى سيرها ومالم تترق الى العالم
القدسى بالتجرد لم يمكن ارسال روح القدس اليها كما أخبر عنه تعالى
في قوله (فأرسلنا اليها روحنا) وانما تمثل لها بشرا سوى الخلق حسن
الصورة لتأثر نفسها به ونستأنس فتتحرك على مقتضى الجبلة
ويسرى الاثر من الخيال في الطبيعة فتتحرك شهوتها فتزل كما يقع
في المنام من الاحتلام وتنقذ نطفتها في الرحم فيخلق منه الولد
وقد مر أن الوحي قريب من المنامات الصادقة لهذه القوة البدنية
وتعطلها عن أفعالها عنده كما في النوم فكل ما يرى في الخيال من
الاحوال الواردة على النفس الناطقة السماء في اصطلاحنا قلبا
والاتصالات التي لها بالارواح القدسية يسرى في النفس الحيوانية
والطبيعية وينقل منه البدن وانما يمكن تولد الولد من نطفة واحدة
لانه ثبت في العلوم الطبيعية ان معنى الذكر في تكون الولد بمنزلة
الانثى في الجن ومنى الانثى بمنزلة اللبن أى المقدم من الذكر
والانعقاد من منى الانثى لا على معنى ان معنى الذكر يتفرد بالقوة
العاقدة ومنى الانثى بالقوة المنعقدة بل على معنى أن القوة العاقدة
في منى الذكر أقوى والمنعقدة في منى الانثى أقوى والالم يمكن أن
يتحد اشيا واحدا ولم ينعقد منى الذكر حتى يصير جزءا من الولد فعلى
هذا اذا كان مزاج الانثى قويا ذكوريا كان يكون أمزجة النساء
الشريرة النفس القوية القوى وكان مزاج كبدها حارا كان المني
المنفصل عن كليتها اليبس أحر كثيرا من الذي يتفصل عن كليتها
اليسرى فاذا اجتمعا في الرحم وكان مزاج الرحم قويا في الامساك
والجذب قام المنفصل من الكلية اليبس مقام الذكر في شدة قوة العقد

فاتخذت من دونهم مجابا فأرسلنا
اليها روحنا فقتل لها بشرا سويا
قالت انى أعوذ بالرحمن منك
ان كنت تقيا قال انما أنا
رسول ربك لأهب لك غلاما
زكيا قالت انى يكون لى غلام
ولم يمسي بشرا ولم ألغبيا
قال كذلك قال ربك هو على
هين

والمنفصل من الكلية اليسرى مقام مني الاتي في قوة الانعقاد
فيتخلق الولد هذا وخصوصا اذا كانت النفس متباددة بروح القدس
متقوية يسرى ان اتصالها به الى الطبيعة والبلعن وبغير المزاج وعند
جميع القوى في أفعالها بالمدد الروحاني فيصير اقدر على أفعالها بما
لا ينضبط بالقياس والله أعلم (ولنجعله آية للناس) دالة على البعث
والنشور (ورجبة) منا عليهم تكميلهم به بالشرائع والحكم
والعارف وهذا يتسبب فعلنا ذلك فهو صورة الرحمة الالهية
المعنوية (وكان أمرا مقضيا) في اللوح مقدر في الازل وعن ابن
عباس فاطمأنت اليه بقوله انما أنا رسول ربك لا هب لك غلاما
زيكا فدنا منها فتفخ في جيب الدرع أي البدن وهو سبب انزالها على
ما ذكرنا كالغلة مثلا والمعانقة التي كثيرا ما يصير سببا للانزال وقيل
ان الروح المتمثل لها هو روح عيسى عليه السلام عند نزوله واتصاله
بها وتعلقه بنطفته لئلا الحق أنه روح القدس لانه كان السبب الفاعل
لوجوده كما قال لاهب لك غلاما زيكاً واتصال روح عيسى بالنطفة
انما يكون بعد حصول النطفة في الرحم واستقرارها فيه ريثما تتخرج
وتتحد وتقبل من اجاصالحا لقبول الروح (فاتنبت به) أي معه
(مكنا قاصيا) أي بعيدا من المكان الاول الشرقي لانها وقعت به
في المكان الغربي الذي هو عالم الطبيعة والافق الجسماني ولهذا قال
(فأجاءها المخاض الى جذع النخلة) نخلة النفس (فناداها من تحتها)
أي ناداها جبريل من الجهة السفلية بالنسبة الى مقامها من القلب
أي من عالم الطبيعة الذي كان حزنهما من جهته وهو الحمل الذي هو
سبب نشورها واقتضاها (الاتحزني قد جعل ربك تحنك سرى) أي
جدولا من غرائب العلم الطبيعي وعلم توحيد الافعال الذي خص الله
بها واصطفاك كما رأيت من تولد الجنين من نطفتك وحدها (وهزى
اليك بجذع) نخلة نفسك التي بسقت في سماء الروح باتصالك بروح

ولنجعله آية للناس ورجبة
منا وكان أمرا مقضيا فعملته
فاتنبت به مكنا قاصيا فأجاءها
المخاض الى جذع النخلة قالت
يا ليتني مت قبل هذا وكنت
نسائا منسيا فناداها من تحتها
الاتحزني قد جعل ربك تحنك
سريا وهزى اليك بجذع النخلة

نسا قط عليك رطباً جنبياً فسكلى واشربى وقرى عينا فاماترين من البشر أهدا فقولى انى نذرت للرحمن
صوما فلن أكلم اليوم انسيا * (٧) * فأنت به قومها تحمله قالوا يا مريم لقد جئت شيأ فريا يا أخت هرون

ما كان أن يولك امرأ سوء وما
كانت أمك بغيا فأشارت اليه
قالوا كيف نكلم من كان
في المهد صبيا قال انى عبد الله
آمانى الكتاب وجعلنى نبيا
وجعلنى مباركا أينما كنت
وأوصانى بالصلوة والزكوة
مادمت حيا ويزابو الدنى ولم
يجعلنى جبارا شقيا والسلام
على يوم ولدت ويوم أموت
ويوم أبعث حيا ذلك عيسى
ابن مريم قول الحق الذى فيه
يمترون ما كان لله أن يتخذ من
ولد سبحانه اذا قضى أمرا فانما
يقول له كن فيكون وان الله
ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط
مستقيم فاختلف الأحزاب
من بينهم فويل للذين كفروا
من مشهد يوم عظيم أسمع بهم
وأبصر يوم يا توتى لكن
الظالمون اليوم فى ضلال مبين
وأندرهم يوم الحسرة اذ قضى
الامر وهم فى غفلة وهم
لا يؤمنون انا نحن نرث
الارض ومن عليها والينا
يرجعون واذكر فى الكتاب

القدس واخضرت بالحياة الحقيقية بعد يسها بالريضة وجفافها
بالحرمان عن ماء الهوى وحياته وأثرت المعارف والمعماني أى حركتها
بالفكر (نسا قط عليك) من غرات المعارف والحقائق (رطباً جنبياً
فكلى) أى من فوقك رطب الحقائق والمعارف الالهية وعلم
تجليات الصفات والمواهب والاحوال (واشربى) من تحتك ماء العلم
الطبيعى وبدائع الصنع وغرائب الافعال الالهية وعلم التوكل
وتجليات الافعال والاخلاق والمكاسب كما قال تعالى لا كلوا من
فوقهم ومن تحت أرجلهم (وقرى عينا) بالكمال والولد المبارك
الموجود بالقدرة الموهوب بالعناية (فاماترين من البشر أهدا) أى
من أهل الظاهر المحجوبين عن الحقائق بظواهر الاسباب وبالصنع
والحكمة عن الابداع والقدرة الذين لا يفهمون قولك ولا يصدقون
بك وبجالتك لوقوفهم مع العادة واحتجابهم بالعقول المشوبة بالوهم
المحجوبة عن نور الحق (فقولى انى نذرت للرحمن صوما) أى لا تكلمهم
فى أمر لا شياً ولا تمادهم فيما لا يمكنهم قبله حتى ينطق هو بجماله
(والسلام على) فى المواطن الثلاثة كما على يحيى لكون ذاتى مجردة
مقدسة لا تحتجب بالمواد حتى فى الطفولة اذ معنى السلام التنزه
عن العيوب اللاحقة بواسطة تعلق المادة (ذلك عيسى بن مريم
قول الحق) أى كلمته التى هى عبارة عن ذات مجردة أزلية كما مر غير
مرة (ما كان لله أن يتخذ من ولد) لا امتناع وجود شئ آخر معه
(سبحانه) عن أن يوجد معه شئ (فانما يقول له كن فيكون) أى
يبدعه بمجرد تعلق ارادته به من غير زمان (انا نحن نرث الارض ومن
عليها) فى القيامة الكبرى بالقضاء المطلق والشهود الذاتى * الصدق
أصل كل فضيلة وملاذ كل كمال وخيرة كل مقام واستعداد كل
موهبة (لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر) مما سوى الله من الاكوان التى
تطلبها وتنسب التأثير اليها (ولا يغنى عنك شئاً) فى الحقيقة لعدم

ابراهيم انه كان صديقاً نبيا اذ قال لا يه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شياً

تأثيره (قد جاءني من العلم) أي التوحيد الذاتي (سلام عليك)
 أي جزى الله بذاتك عن المواد التي اجتجبت بها (سأستغفر لربّي)
 سأطلب منه سرّ ذاتك بنوره ومحو غشاوات صفاتك بصفاته ودناءة
 هيئات نفسك بأفعاله إن أمكن (انه كان مخلصا) بالكسر أي مجزّدا
 ذاته وعلمه في السلوك لوجه الله لم يلتفت الى ما سواه من وجهة حتى
 صفاته تعالى بل نفيها عن ذاته وهو ما زاغ البصر وما طغى بقوله أرني
 أنظر اليك ومخلصا بالفتح أي أخلصه الله عن أنانيته وأفنى البقية منه
 فخلص من الطغيان المذكور بالتجلى الذاتي التام واستقام بتكين
 الله اياه كما قال فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما
 أفاق قال سبحانك تبت اليك من ذنب ظهور الانانية (وكان رسولا
 نبيا) مقام الرسالة دون مقام النبوة لكونها مبينة للاحكام كالللال
 والحرام فنبهة على الاوضاع كالصلاة والصيام فهي متعلقة ببيان
 احكام المكلفين وأما النبوة فهي عبارة عن الانباء عن المعاني
 الغيبية كاحوال المعاد والبعث والشور والمعارف الالهية
 كتعريف الصفات والاسماء وما يليق بالله من التمجيدات
 والتعجيدات والولاية فوقهما جميعا لكونها عبارة عن الفناء
 في ذات الله من غير اعتبار الخلق فهي أشرف المقامات لكونها تتقدم
 عليهما لانها ما لم تحصل أولام تمكن النبوة ولا الرسالة لكونها مقومة
 اياهما ولهذا اقدم كونه مخلصا في القرآن بالفتح وأخرت النبوة عن
 الرسالة لكونها أشرف وأدل على المدح والتعظيم منها ولم يؤخر
 الولاية عنهما باعتبار الشرف لانيها وان كانت أشرف لكنها باطنية
 لا يعرف شرفها وفضلها الا افراد من العرفاء المحققين المخصوصين
 بدقة النظر دون غيرهم فلا يفيد المدح والتعظيم ولا الاقتصار عليها
 بقوله مخلصا وان كانت أشرف لأنها قد توجد بدوئها بخلاف العكس
 فلا يحسن وصفه الاعلى هذا الترتيب (ونادى بناء من جانب الطور

يا أبت اني قد جاءني من العلم ما لم
 يأتك فاتبعني أهدك صراطا
 سويا يا أبت لا تعبد الشيطان
 ان الشيطان كان للرجن عسبا
 يا أبت اني أخاف أن يمسك
 عذاب من الرجن فتكون
 للشيطان وليا قال أراغب
 أنت عن آلهتي يا ابراهيم لئن لم
 تقتله لارجنك واهجرني مليا
 قال سلام عليك سأستغفر لك
 ربي انه كان بي حشيا وأعتزتك
 وما تدعون من دون الله وأدعوا
 ربي عسى ألا أكون بدعاء
 ربي شقيا فلما اعتزلهم وما
 يعبدون من دون الله وهبنا له
 اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا
 وهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا
 لهم لسان صدق عليا واذكر
 في الكتاب موسى انه كان مخلصا
 وكان رسولا نبيا ونادى بناء من
 جانب الطور

الايمن) أى طور وجوده الذى هو نهاية طور القلب فى مقام السر الذى هو محل المناجاة ولهذا قال (وقربناه نجيا) وسمى كليم الله وانما وصفه بالايمن الذى هو الاشرف والاقوى والاكثر بركة احترازا عن جانبه الايسر الذى هو الصدر لان الوحي انما يأتى من عالم الروح الذى هو الوادى المقدس (ورفعناه مكانا عليا) ان كان بمعنى المكانة فهو قربه من الله ورتبته فى مقام الولاية من عين الجمع وان كان بمعنى المكان فهو الفلك الرابع الذى هو مقر عيسى عليه السلام لما ذكر من كونه مركز روحه فى الاصل والمبدأ الاول لفيضانه اذا فاض عن محرك فلك الشمس ومعشوقه (اذا تتلى عليهم آيات الرحمن) معمو بالانفس من كل آية ظاهرها وبالقلب باطنها وفهموا بالسر حذوها وصعدوا بالروح مطلعها فشاءوا المتكلم موصوفا بالصفة التى تجل بها فى الآية (خرّوا سجدا) فنوا فى ذلك الاسم الذى تجل به عند ظهوره بتلك الصفة الكاشفة عنها تلك الآية وبكوا اشتياقا الى مشاهدته بسائر الصفات المشتمل عليه ان رجى أو الله وهو بكاء القلب ان لم يكن مستلزما لبقاء النفس من خوف البعد كما قال الشاعر

ويكى ان نأوا شوقا اليهم * ويكى ان دنوا خوف الفراق
* اضاعوا صلاة الحضور لكونهم فى مقام النفس والحضور انما يكون بالقلب ولا صلاة الا به ولذلك الاحتجاب بصفات النفس عن مقام القلب لزم اتباع الشهوات (فسوف يلقون غيا) شر او ضللا اذ كلما دعوا فى اتباعها ازداد حجابهم فازداد ضلالهم وارتكبت الذنوب على الذنوب فازداد تورطهم فيها كما قال عليه الصلاة والسلام الذنب بعد الذنب عقوبة للذنوب الاول (الامن تاب) عن الذنب الاول فرجع الى مقام القلب (وآمن) باليقين (وعمل صالحا) باكتساب الفضيلة (فاولئك يدخلون الجنة) المطلقة بحسب استحقاقهم ودرجتهم فى الايمان والعمل (ولا يظلمون) أى لا ينقصون مما اقتضاه

الايمن وقربناه نجيا ووهبنا له
من رحمتنا أخاه هرون نبيا
واذكر فى الكتاب اسمعيل انه
كان صادقا للوعد وكان رسولا
نبيا وكان بأمر أهله بالصلوة
والزكاة وكان عند ربه مرضيا
واذكر فى الكتاب ادريس انه
كان صديقا نبيا ورفعناه
مكانا عليا اولئك الذين أنعم
الله عليهم من النبيين من ذرية
آدم ومن حملنا مع نوح ومن
ذرية ابراهيم واسرائيل ومن
هدينا واجتبتنا اذا تتلى عليهم
آيات الرحمن خروا سجدا
ويكيا نخلف من بعدهم خلف
اضاعوا الصلوة واتبعوا
الشهوات فسوف يلقون غيا
الامن تاب وآمن وعمل صالحا
فاولئك يدخلون الجنة
ولا يظلمون

حالمهم ومقامهم (شياً جنات عدن) مرتبة بحسب درجاتهم في مقام
 النفس والقلب والروح (التي وعد الرحمن) المفيض بجلال النعم
 واصولها وعزمها (عباد بالغيب) في حالة ضكونهم غائبين عنها
 (الاسلاماً) أى ما يسلمهم من النقائص ويجردهم عن المواد من
 المعارف والحكم (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) أى دائماً وبكرة
 في جنة القلب وقت ظهور نور شمس الروح وعشيا في جنة النفس
 وقت غروبه (تلك الجنة) المطلقة التي تقع على واحدة منها (التي نورث
 من عبادنا من كان تقياً) مطلقاً بحسب تقواه فان اتقى الرذائل
 والمعاصي نورثه جنة النفس أى جنة الانوار وان اتقى أفعاله بالتوكل
 فله جنة القلب وحضور تجليات الافعال وان اتقى صفاته في مقام
 القلب فله جنة الصفات وان اتقى ذاته ووجوده بالفناء في الله فله جنة
 الذات (وما تنزل الا بأمر ربك) تنزل الملائكة واتصال النفس بالملا
 الاعلى انما يكون بأمرين استعداد اصلي وصفاء فطري يناسب به
 جوهر الروح العالم الاعلى واستعداد حالى بالتصفية والتركية
 ولا يكتفى بمجرد حصولها فيه بل المعتبر هو الملائكة ألا ترى الى قوله
 ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة كيف رتب
 التنزل على الاستقامة التي هي التمكن الدال على الملكة والى قوله
 في تنزل الشياطين تنزل على كل أفاء أثيم كيف أورد في حصول
 استعداد تنزلهم بناء المبالغة الدال على الملكة والدوام فكذلك التنزل
 للملائكة الاعلى الصديق الخبير وهذا الاستعداد الثاني اذا اجتمع مع
 الاول كان علامة اذن الحق وأمره اذا الفيض عام تام غير منقطع
 فحيث تأخر انما تأخر لعدم الاستعداد فلذلك الماستبطأ الوحى وقل
 صبره نزلت أى وما تنزل باختيارنا بل باختياره وأمره ليس الا (له
 ما بين أيدينا) من أطوار الجبروت التي فوقنا وتتقدم أطوارنا التي
 وجوهنا اليها ولا يحيط علمنا بها (وما خلفنا) من أطوار الملكوت

شياً جنات عدن التي وعد
 الرحمن عبادَه بالغيب انه كان
 وعده ما تبيا لا يسمعون فيها
 لغوا الاسلاما ولهم رزقهم
 فيها بكرة وعشيا تلك الجنة
 التي نورث من عبادنا من كان
 تقياً وما تنزل الا بأمر ربك له
 ما بين أيدينا وما خلفنا

الارضية التي دون أطوارنا (وما بين ذلك) من الاموار المملوكية
 التي تقن فيها كلهم في ملكة قهرة وتحت سلطنة أمره واحاطة علمه
 (وما كان ربك نسيا) ينسى شيئا يستعد لكل فلا يفيض عليه
 أو نار كما لم تقن بدون حقه بل يحيط بكل الاستعدادات علما و يفيض
 الكمال عليها وينزل مقتضاها مع الحصول دفعة فان تأخر الوحي فانما
 كان من جهتك لا من جهته هو (رب السموات والارض وما بينهما)
 يرب كلامهما باسم يخصه ويدبره و يفيض ما يقتضيه حاله عليه فيرب
 الكل بجميع أسمائه (فاعبده) بعبادتك التي يقتضيها حاله حتى
 تستعد لقبول الفيض ونزول الوحي ولا يكتفي وجود العباد بتهيئة
 الاستعداد بالتصفية مرة أو مرتين بل الدوام على ذلك معتبرا فقدم على
 ذلك الصفاء الموجب للقبول (واصطبر) لعبادته بالتوجه اليه على
 الدوام (هل تعلم له سميا) مثلا فقلتفت اليه وتقبل بوجهك فحواه
 فيفيض عليك مطلوبك (ولم يك شيئا) في عالم الشهادة محسوسا أو شيئا
 يعتد به كما قال لم يكن شيئا مذكور الا ان الوجود العيني في الازل قبل
 الخلق كلا وجودا لانظامه في عين الجمع (لنحضرنهم والسياطين)
 أي لنحضرن المحجوبين المنكرين للبعث مع الشياطين الذين أغووهم
 واضلوهم عن الحق لأن نفوس المحجوبين تناسب في الكدورة والبعد
 عن النور نفوس الشياطين فبالضرورة يحشرون معهم خصوصا اذا
 اتبعوهم في الاعتقاد (ثم لنحضرنهم حول جهنم) الطبيعة في العالم
 السفلي لاحتجابهم بالغواشي الهيولانية والفراشق الظلمانية
 في الهياكل السجنية مقرين في الاصفاد سرايلهم من قطران (جنيا)
 لا عراجها كلهم بسبب عوج نفوسهم فلا يستطيعون قياما (ثم
 لننزعن من كل شيعة) أي لنخص من كل فرقة من هو أشد غيبا على
 الرحمن بعذاب أشد على ما علمنا من حاله فتن أعلم به منه فنصلبه
 بعذاب هو أولى به (وان منكم الاواردها) أي لا بد لكل أحد عند

وما بين ذلك وما كان ربك نسيا
 رب السموات والارض وما بينهما
 فاعبده واصطبر لعبادته هل
 تعلم له سميا ويقول الانسان
 أنا ائامات لسوف اخرج حيا
 أو لا يذكر الانسان أنا خلقناه
 من قبل ولم يك شيئا فوردك
 لنحضرنهم والسياطين ثم
 لنحضرنهم حول جهنم جنيا
 لننزعن من كل شيعة أيهم
 أشد على الرحمن غيبا ثم لنخص
 أعلم بالذين هم أولى بها صلبا
 وان منكم الاواردها

البعث والنشور أن يرد عالم الطبيعة لكونها مجاز عالم القدس (كان
على ربك حتما مقضيا) أي حكما جبر مطلق طوعا به ومن بعث برّ وروحه
الى الجسد لا يمكنه الجواز على الصراط الا بالجواز على جهنم لان
المؤمن لما جاء أطقأ نوره لهسبها فلم يشعر بها كما روى أنها تقول جز
يا مؤمن فان نورك أطقأ لهي ولو سأله بعد دخول الجنة كيف كان
حالك في النار لقال ما أحسست بها كما سئل الصادق عليه السلام
تردونها أنتم أيضا فقال جزناها وهي خامدة وعن ابن عباس يردونها
كأنها اهالة وعن جابر بن عبد الله أنه سأل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ذلك فقال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض
أليس وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم ورددتموها وهي خامدة وعنه
رحمه الله انه سئل عن هذه الآية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول الورود الدخول لا يبقى برّ ولا فاجر الا دخلها فتكون على
المؤمنين بردا رسلا ما كما كانت على ابراهيم عليه السلام حتى ان للنار
ضجيجا من بردها وأما قوله أولئك عنهما مبعدون فالمراد عن عذابها
(ثم نجي الذين اتقوا) لتجردهم بالجواز على الصراط الذي هو سلوك
طريق العدالة الى التوحيد كالبرق (ونذر الظالمين) الذين تصوّنوا نور
استعدادهم في الظلمات أو وضعوه غير موضعه (فيها جثيا) لحرارة
جهنم لتوردهم في المواد الظلمانية كما قال عليه السلام الظلم ظلمات يوم
القيامة (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) أي كما يمد أهل الضلالة
في ضلالتهم بالخذلان متنازدا فيه ضلالهم واحتجابهم كلما معنوا
في جهلهم وردائلهم كذلك يزيد الله المهتدين بالتوفيق كلما عملوا بما
علموا استعداد القبول علم آخر فوره كما قال عليه السلام من عمل بما
علم أورثه الله علم ما لم يعلم فيزيدهم عند العمل بمقتضى العلم البقيني عين
اليقين وعند العمل بمقتضاه حق اليقين (والباقيات الصالحات) من
العلوم والفنائل (خير عند ربك ثوابا) لادائها الى التجليات الوصفية

كان على ربك حتما مقضيا ثم نجي
الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها
جثيا واذا أتلى عليهم آياتنا
بنات قال الذين كفروا للذين
آمنوا أي الغريقين خير مقاما
وأحسن ندبا وكم أهلكا
قبلهم من قرن هم أحسن
أما ثا ورثيا قل من كان
في الضلالة فلم يد له الرجن
مدا حتى اذا راأوا ما يوعدون
اما العذاب واما الساعة
فسيعلمون من هو شر مكانا
وأضعف جسدا ويزيد الله
الذين اهتدوا هدى والباقيات
الصالحات خير عند ربك ثوابا

والجنات القلبية (وخير مردًا) بالرجوع الى الذات الاحدية (ألم تر أنا
ارسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا) قدم في باب تنزل الملائكة
أن النفوس الخيرة تستمد من الملكوت والملائكة السماوية لاتصالها
بهم في الصفاء والتجرد والنورية والنفوس الشريرة تستمد من النفوس
المظلمة الارضية لمناسبتها اياهم ومجانستها لهم في الظلمة والكدورة
والخبث فتعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة ظلمتهم وتعاديتهم
في الغواية والاحتجاب حيث تنزل عليهم الشياطين دائماً فتؤزهم أى
تحرّضهم وتخذلهم بالقاء الوسوس والهوا جس من أنواع الشر على
التواكى (انما نعدّ لهم عداً) أى أنفاسهم المقربة لهم الى المصير الى
وبال كفرهم وأعمالهم وعذاب همّا تههم وعقائدهم فان اكل أجلا
معينا سيصير اليه عن قريب (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً) انما
ذكر اسم الرحمن لعموم رحته بحسب مراتب تقواهم كما ذكر في قوله
من كان تقياً ولهذا الماسم معها بعض العارفين قال ومن كان مع الرحمن
فالى من يحشر فأجابه بعضهم بقوله من اسم الرحمن الى اسم الرحمن
ومن اسم القهار الى اسم اللطيف فان المتقى عن المعاصى والرزائل
وصفات النفس الذى هو فى أول درجة التقوى قد يحشر الى الرحمن
فى جنة الافعال ثم الصفات ثم بعد الوصول الى الله فى جنة الصفات له
سير فى الله بحسب تجليات الصفات واذا انتهى السير الى الذات يكون
السير سيرا لله وفداً مكرمين (ونسوق الجرمين) لاعمالهم الخبيثة
(الى جهنم) الطبيعة (ورداً) كأنهم ابل عطاش فيورد هم النار
(لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهداً) هذا العهد هو
معاهد الله أهل الايمان من الوفاء بالعهد السابق بالتوبة والابانة
اليه فى الصفاء الثانى بعد الصفاء الاول وذلك الانسلاخ عن حجب
صفات النفس والاتصاف بصفات الرحمن والاتصال بعالم القدس
الذى هو حضرة الصفات ولهذا ذكر اسم الرحمن المعطى لاصول النعم

وخير مردًا أفرأيت الذى
كفر بأياتنا وقال لاوتين مالا
ولداً أطلع الغيب أم اتخذ
عند الرحمن عهداً كلا سكتب
ما يقول ونغذله من العذاب
مدا وزنه ما يقول وبأيتنا
فردا واتخذوا من دون الله
آلهة ليكفونهم عزا
كلا سيكفرون بعبادتهم
ويكونون عليهم ضداً ألم تر
انا أرسلنا الشياطين على
الكافرين تؤزهم أزا فلا
تعجل عليهم انما نعدّ لهم عداً
يوم نحشر المتقين الى الرحمن
وفداً ونسوق الجرمين الى
جهنم وردا لا يملكون الشفاعة
الا من اتخذ عند الرحمن عهداً

وجلاؤها المشتغل على سائر الصفات اللطيفة أى لا يملك أحد أن
يشفع له بالإمامة ادا الملكوتية والانبوار القدسية الامن استعد لقبول
الرحمة الرحمانية. واتصل بالجناب الالهى بالعهد الحقيقى وعن ابن
مسعود ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه ذات يوم أيعجز
أحدكم ان يتخذ عند كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض
عالم الغيب والشهادة انى اعهد اليك أنى أشهد ان لا اله الا أنت
وحدك لا شريك لك مؤان محمد عبدك ومرسوك وانك ان تكلمنى الى
نفسى تقربنى من الشر وتبعدنى من الخير وانى لائق الابرجتك
فاجعل لى عهد اتوجه به يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد (ان كل من
فى السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا) لكونهم فى حيز الامكان
وممكن العدم لاجود لهم ولا كمال الاله افاض باسم الرحمن
وجوداتهم وكما لا فهم أنفسهم ليسوا بشئ فلولم يعبدوه حق عبادته
باستعدادات اعيانهم فى العدم لما وجدوا ولولم يعبدوه بعد الوجود
بالقيام بحقوق نعمه التى أنعمها عليهم لما كملوا فهم من يوبون مجبورون
وفى طى قهره وملكته مقهورون (لقد أحصاهم) فى الازل بافادة
اعيانهم واستعداداتهم الازلية من فيضه الاقدس وتعيينها بعمله
(وعدهم عدا) فاهياتهم وحقاتهم انما هى صور معلومات ظهرت
فى العدم بمحض عالميته وبرزت الى الوجود بفيض رحانيته فكيف
تمائله وتناسبه (وكلهم آتية يوم القيامة) الصغرى منفردا مجردا عن
الاسباب والإعوان كما كان فى النشأة الاولى ويوم التمام الوسطى
(فردا) من العلائق البدنية مجردا عن الصفات النفسانية والقوى
الطبيعية وأما فى القيامة الكبرى فكل من عليها فان ويبقى وجه ربك
ذوالجلال والاكرام (ان الذين آمنوا) الايمان الحقيقى العلمى
أو العيني (وعملوا الصالحات) من الاعمال المزكية المفضية المعدة
لقبول تجليات الصفات بالتجرد عن ملابس صفاتهم (سيجعل لهم

وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد
جئتم شيئا اذنا تكاد السموات
تتفطرن منه وتنتشق الارض
وتختر الجبال هذا أن دعوا
للرحمن ولدا وما يغنى للرحمن
أن يتخذ ولدا ان كل من
فى السموات والارض الا آتى
الرحمن عبدا لقد أحصاهم
وعدهم عدا وكلهم آتية يوم
القيامة فردا ان الذين آمنوا
وعملوا الصالحات سيجعل لهم

الرحمن وذا) كما قال لا يزال العبد يتقرب الى تائبنا قبل حتى أحبه
فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي
يبطش بها وفي الحقيقة هذا الود اثر ونتيجة العناية الاولى المستفادة
من قوله يحبهم ويحبونه فاذا أحبه قبل الظهور فيمكن الغيب بحجة
الاجتناب ألزمه حبه لله عند البروز وحركه الى الوفاء بالعهد السابق
فتجد ذلك العهد بالعقد اللاحق الذي هو العهد مع الله بالوفاء بذلك
في متابعة الحبيب المطلق كما قال ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم
الله وان صحت المتابعة في الاعمال والاحوال أحبه الله بحجة
الاصطفاء فوق المحبة التي هي ثمرة المحبة الاولى لكون الاولى عينية
كاسنة ولكونها كالمية بارزة وقعت محبته في قلوب الخلق وظهر له
القبول عند أهل الايمان الفطري وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعلى آله اذا أحب الله عبدا يقول الله تعالى يا جبريل قد أحبت
فلانا فاحبه فيحبه جبريل ثم ينادي في أهل السماء ان الله تعالى قد
أحب فلانا فاحبوه فيحبه أهل السماء ثم يضع له المحبة في الارض
وعن قتادة ما أقبل عبد الى الله الا قبل الله بقلوب العباد اليه وهذا
معنى قوله سيجعل لهم الرحمن وذا والله أعلم

﴿سورة طه عليه السلام﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

(طه) الطاء إشارة الى الطاهر والهاء الى الهادي وذلك ان النبي صلى
الله عليه وسلم من شدة حزنه وتعطفه على قومه لكونه صورة الرحمة
ومظهر المحبة تأسف من عدم تأثير التنزيل في ايمانهم واستشعر البقية
كما ذكر في قوله لعلمك باخع نفسك على آثارهم وزاد في الرياضة
فكان يحكي اللبالي بالتهجد وبالغ في القيام حتى تورمت قدماء فاخبر
ان عدم ايمانهم ليس من جهتك بل من جهتهم وغلط حجابهم أعدم

الرحمن وذا فاعلموا بغيرناه
بلسانك لتبشيره المتقين وتنذر
به قوما لدا وكم أهلكنا قبلهم
من قرن هل تحس منهم من
أحد أو نسمع لهم كرا
(بسم الله الرحمن الرحيم) طه

استعدادهم لالبقاء صفات نفسك أو بقية انانيتك أو وجود نقصك
وقصورك في الهداية كما استشعرت فلا تعب نفسك ونودي باسمين
من أسماء الله تعالى والذين على نزاهته عن الامرين المذكورين وجود
البقية أو القصور عن الهداية فقبل باطاهر عن لوث البقية يا هادي
(ما انزلنا عليك القرآن لتشقى) وتعب بالرياضة لكن اتد كبر من يلين
قلبه ويستعد لقبوله بعد صفاتك وطهارتك وقد حصل الامر ان
بحمد الله وكنت كاملاً مكملاً وما المقصود بالرياضة الا هذان
الامر ان اللذان ظهر افيك تجلينا عليك بالاسمين المذكورين
فلم تعب نفسك وانما يحصل الاهتداء بهدايتك لقسوة القلوب التي
هي ضد الخشية واللين الذي هو شرط في حصوله للقصورك ويجوز
ان يكون قسماً لا نداء أي اقسام بالاسمين اللذين يربيهما ويتجلى بهما له
لا فائدة التركيبية والتخليئة اذ المقصود بالانزال حصول أثرهما فيك
لا التعب والمشقة وقد حصل فلا تفرط في الرياضة ولهذا المعنى سمى
آل محمد آل طه أي يحصل المعنيين لهم وظهور مسمى الاسمين فيهم
(تنزيلاً من خلق الارض) الى قوله (له الاسماء الحسنى) معناه أنزلناه
تنزيلاً من اصفه بجميع الصفات الجمالية والجلالية فكان لذاتك
نصيب من جميعها والالاء مكنك قبوله وجملة اذ لا اثر الوارد لا بد وان
يناسب المورد كما تناسب المصدر فلما كان مصدره الذات الموصوفة
بجميع الاسماء الحسنى وجب أن يكون مورده الذي هو ذاتك كذلك
موصوفة بها فكما خلق السموات العلوا والارض أي عالم الارواح
وعالم الاجسام الذي هو الجسم المطلق وجعلها بحجب جلاله الساترة
لجماله كذلك حجبك بسموات طبقات غيوبك من الحجب السبعة
المذكورة التي هي روحانيتك ومراتب كمالك وارض مهادتك التي
هي بدنك (الرحمن) أي ربك الجليل المحتجب بحجب المخلوقات لجلاله
هو الجليل المتجلى بجمال رجمته على الكل اذ لا يخلو شيء من الرحمة

ما انزلنا عليك القرآن لتشقى
الاتذكرة لمن يخشى تنزيلاً من
خلق الارض والسموات العلى
الرحمن على العرش

الرحمانية والالام يوجد ولهذا اختص الرحمن به دون الرحيم لامتناع
عموم الفيض لكل الالامنه فكما استوى على عرش وجود الكل بظهور
الصفة الرحمانية فيه وظهور أثرها أي الفيض العام منه إلى جميع
الموجودات فكذا استوى على عرش قلبك بظهور جميع صفاته فيه
ووصول أثرها منه إلى جميع الخلائق فصرت رحمة للعالمين وصارت
نبوتك عامة خاتمة فعنى الاستواء ظهوره فيه سوا ما ناما إذ لا يطابق
كلها مظهر غيره فلا يستوى ولا يستقيم الاعليه ولذلك لم يكن له عليه
السلام ظل إذ لم يبق من ذاته مع صفاته بقية لم تتحقق بالحق بالبقاء
بعد الفناء التام (له ما في السموات) إلى قوله (وما تحت الثرى) بيان
لشمول قهره وملكوته لكل أي كلها تحت ملكوته وقهره وسلطنته
وتأثيره لا توجد ولا تنزع ولا تسكن ولا تتغير ولا تثبت إلا بأمره
وكذلك فنيب بالكلية مقهورة بوحدايته وفناء قهاريته لا تسمع ولا
تبصر ولا تبطل ولا تغشى إلا به وبأمره (وان تجهر بالقول فإنه يعلم
السر وأخفى) بيان لكمال لطفه أي علمه نافذ في الكل يعلم ظواهرها
وبواطنها والسر والسر فكذا ذلك ان تجهر وان تخفت فيعلم بجهر
وتخفت ولما كانت الصفات المذكورة هي الاتهامات التي لا صفة
الافتت شمولها ولا اسم الا كان مندرجا في هذه الاسماء المذكورة ولم
تتكثر الذات بها قال (الله) أي ذلك المنزل الموصوف بهذه الصفات
هو الله (لا اله الا هو) لم تتكرر ذات الاحدية وحقيقة عويته بها ولم
يتعدده فهو في الابد كما كان في الازل لا هو الا هو ولا موجود سواء
باعتبار واحديته ومصدريته لما ذكر (له الاسماء الحسنى) التي هي
ذاته مع اعتبار تعيينات الصفات (اذ رأى نارا) هي روح القدس
التي يقدح منها النور في النفوس الانسانية راها باكمال عين بصيرته
بنور الهداية (فقال لاهله) القوى النفسانية (امكنوا) اسكنوا
ولا تنزعوا اذ السير انما يصير إلى العالم القدسي ويتصل به عند

له ما في السموات وما في الارض
وما بينهما وما تحت الثرى
وان تجهر بالقول فإنه يعلم
السر وأخفى الله لا اله الا هو
له الاسماء الحسنى وهل آنالك
حديث موسى اذ رأى نارا
فقال لاهله امكنوا

هذه القوى البشرية من الخواش الظاهرة والباطنة الشاغلة لها (انى
 آتست نارا) اى رأيت نارا (لعل آتسكم منها بقبس) اى هيئة نورية
 اتصالية ينتفع بها كلكم فيتمتور وتصير ذاته فضيلة (وأجد على النار)
 من يهدينى بالعلم والمعرفة الموجب للهداية الى الحق اى اكتسب
 بالاتصال بها الهيئة النورية أو الصور العلية (فلما أناها) اى اتصل بها
 (نودى) من وراء الحجب النارية التى هى سرافات العزة والجلال
 المحجبة بها الحضرة الالهية (يا موسى انى أنا ربك) محجبا بالصورة
 النارية التى هى أحد أستار جلالى متجليا فيها (فاخلع نعليك) اى
 نفسك وبدنك أو الكونين لانه اذا تجرد عنهما فقد تجرد عن الكونين
 اى كما تجردت بروحك وسرك عن صفاتهما وهيئاتهما حتى اتصلت
 بروح القدس تجرد بقلبك وصدرك عنهما بقطع العلاقة الكلبة ومحو
 الآثار والقضاء عن الصفات والأفعال وإنعامهما ناعلين ولم يسهما
 ثوبين لانه لو لم تجرد عن ملابسهما لم يتصل بعالم القدس والحال حال
 الاتصال وإنعام امره بالانقطاع اليه بالكلمة كما قال وتبتل اليه بتبئلا
 فكأنه بقيت علاقته بهما والتعلق بهما يسوق قدمه التى هى
 الجهة السفلية من القلب المسماة بالصدر فهما بعد التوجه الروحى
 والسرى نحو القدس فأمره بالقطع عنهما فى مقام الروح ولهذا علل
 وجوب الخلع بقوله (انك بالواد المقدس طوى) اى عالم الروح المنزه
 عن آثار التدلق وهيئات اللواحق والعلائق المادية المسمى طوى
 لطفى أطوار الملكوت وأجرام السموات والارضين تحته ولقد صدق
 من قال أمر بخلاص الكونين من جلد حمار ميت غير مدبوغ وقيل
 لما نودى وسوس اليه الشيطان انك تنادى من شيطان فقال أفرق به
 انى أسمع من جميع الجهات التى بجميع اعضائى ولا يكون ذلك
 الا بئداء الرحمن (وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى) هذا وعد بالاصطفاء
 الذى كان بعد التجلي التام الذاتى الذى جعل جبل وجوده دكا

انى آتست نارا على آتسكم منها
 بقبس أو أجد على النار هدى
 فلما أناها نودى يا موسى انى أنا
 ربك فاخلع نعليك انك بالواد
 المقدس طوى وأنا اخترتك
 فاستمع لما يوحى

بالفناء فيه بالاند كالذو خروجه صقاعاً عند افاقة بالوجود الحقاني كما
قال تعالى فلما أفاق قال سبحانه ثبت اليك وأنا أقول المؤمنين قال
ياموسى انى اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلاى وهذا التجلى
هو تجلى الصفات قبل تجلى الذات ولهذا ارسله ولم يستنبه بالوحى هنا
وأمره بالرياضة والحضور والمراقبة ووعد وقوع القيامة الكبرى
عن قريب فهذا الاختيار قريب من الاجتناب الاصلى المشار اليه
بقوله ثم اجتنابه ربه فتابع عليه وهدى متوسط بينه وبين الاصطفاء
وكرر (انى أنا الله) بالتأكييد وتبديل الرب بالله لئلا يقف مع الصفات
فى الحضرة الاسماوية فيحتجب عن الذات اذ الرب هو الاسم الذى
تجلى به له اذ لا ير به عند طلب الهداية والقدس الا بذلك الاسم العليم
الهادى الذى هو جبريل أى انى الواحد الموصوف بجميع الصفات
(لا اله الا أنا) لم أتكرر ولم يتعدد تأتى رأى بكثر المظاهر وتعدد
الصفات (فاعبدنى) خصص عبادتك بذاتى دون اسمائى وصفائى
بالعبادة الذاتية وتهيئة استعداد فناء الآنية فى حقيقى والتسبيح
المطلق الذاتى (وأقم الصلاة) أى صلاة الشهود الروحى لذى كذا فى
فوق صلاة الحضور القلبي لذى كذا فى (ان الساعة) القيامة الكبرى
بالفناء المحض فى عين الاحدية (آتية أ كاد أخفيها) باحتجابها
بالصفات لتنفصل المراتب وتظهر النفوس والاعمال (لتجزي كل
نفس) بحسب سعيها من الخير وانشرو وتميز الكمال والنقصان
والسعادة والشقاوة فلا أظهرها الا لافراد خواصى واحد بعد
واحد لانى ان أظهرتها أظهر فناء الكل فلانفس ولا عمل ولا جزاء
ولا غير ذلك (فلا يصدنك عنها) فتبقى فى حجاب الصفات (من لا يؤمن
بها) لقصور استعداده فيقف فى بعض المراتب محجوباً بالصفات
أو الافعال والآثار والانداد اى الشرك الخفى والجلي (واتبع هواه)
فى مقام النفس أو القلب فان الهوى باق ببقاء الانانية فتهلك أنت

انى أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنى
وأقم الصلاة لذى كرى ان الساعة
آتية أ كاد أخفيها لتجزي كل
نفس بما تسعى فلا يصدنك عنها
من لا يؤمن بها واتبع هواه
فتدري

كما هلك من صدك (وما تلك بيمينك يا موسى) إشارة الى نفسه أى التى
هى فى يد عقله اذ العقل يمين يأخذ به الانسان العطاء من الله ويضبط
به نفسه (قال هى عصاى أنوكتا عليها) أى أعتمد فى عالم الشهادة
وكسب الكمال والسير الى الله والتخلق باخلاقه عليها أى لا يمكن
هذه الامور الا بها (وأهش بها على غنى) أى أخطأ أوراق العلوم
النافعة والحكم العملية من شجرة الروح بهركة الفكر بها على غنى
القوى الحيوانية (ولى فيها ما رب أخرى) من كسب المقامات
وطلب الاحوال والمواهب والتجليات وانما سألته تعالى لازالة الهيبة
الحاصلة له بتجلى العظمة عنه وتبديلها بالامن وانما زاد الجواب على
السؤال لشدة شغفه بالمسئلة واستدامة ذوق الاستئناس (قال
ألقها يا موسى) أى خلها عن ضبط العقل (فألقاها) أى خلاها
وشأنها مرسله بعد احتفاظها من أنوار تجليات صفات القهر الالهى
(فاذا هى حبة تسمى) أى ثعبان يجر له من شدة الغضب وكانت
نفسه عليه السلام قوية الغضب شديدة الحدة فلما بلغ مقام تجليات
الصفات كان من ضرورة الاستعداد حظه من التجلى القهرى أو فركا
ذكر فى الكهف فبدل غضبه عند فناه فى الصفات بالغضب الالهى
والقهر الربانى فصور ثعباناً تلقف ما يجد (قال خذها) أى اضبطها
بعقلك كما كانت (ولا تخف) من استيلائها عليك وظهورها
فيكون ذنب حالك بالتلوين فان غضبك قد فى فيكون منصرفاً كما مرى
وليس هو مستور ابشور القلب فى مقام النفس حتى يظهر بعد خفائه
(سنعيد هاسيرتها الاولى) أى مينة فانية صائرة الى رتبة القوة
النباتية التى لا شعور لها ولا داعية ولا ماته عليه السلام اياها فى
تربية شعيب صلوات الله عليه وجعله اياها كالقوى النباتية مهمت
عصا ولهذا قيل وهبها لشعيب عليه السلام (واضمم يدك الى
جناحك) أى اضم عقلك الى جانب روحك الذى هو جناحك الايمن

وما تلك بيمينك يا موسى قال هى
عصاى أنوكتا عليها وأهش بها
على غنى ولى فيها ما رب أخرى
قال ألقها يا موسى فألقاها فاذا
هى حبة تسمى قال خذها ولا
تخف سنعيد هاسيرتها الاولى
واضمم يدك الى جناحك

لتنور بنور الهداية الحقايق فان العقل بموافقة النفس وانضمامه اليها
والى جانبها الذى هو الجناح الايسر تدبير المعاش يتكدر ويختلط
بالوهم فيصير كدر اجاسيا لا يتنور ولا يقبل المواهب الربانية والحقايق
الالهية فأمربضه الى جانب الروح ليتصنى ويقبل نور القدس (تخرج
بيضاء) منورة بنور الهداية الحقايق وشعاع النور القدسي (من غير
سوء) أى آفة ونقص ومرض من شوب الوهم والخيال (آية أخرى)
صفة منضمة الى الصفة الاولى (لثريك) من آيات تجليات صفاتنا
الآية (الكبرى) التى هى الفناء فى الوحدة أى لتكون يصرك فى مقام
تجليات الصفات فثريك من طريقها وجهها ذاتنا عند التجلى الذاتى
فتبصرنا بنافى القيامة الكبرى (اذهب الى فرعون انه طغى) بظهور
الانانية فاحتجب به ما فتعدى عن حدة العبودية وذلك يدل على ان
النبوة والرسالة غير موقوفة على الفناء الذاتى لان الدخول فى
الاربعية التى تجلى فيها بالذات كان بعد هلاك فرعون وهذه الرسالة
والدعوة انما كانت فى مقام تجلى الصفات وبقوى هذا ما قلنا مرارا ان
أكثر سيرة النبي صلى الله عليه وسلم كان بعد النبوة والوحى والاهتداء
بالتقريب (رب اشرح لى صدرى) بنور اليقين والتكليم فى مقام تجلى
الصفات لئلا يضيق بايذائهم ولا تتأذى وتتألم نفسى بطعنهم وسفاهتهم
فكم أنكم بكملا ملك معهم أسمع بسمعك كلامهم وأجدهم كلامك
وأرى يصرك اياهم وأجده فعلك فلا أرى ولا أسمع ما يقابلونى
به الا منك فأصبر على بلائك بك ولا تظهر نفسى برويتهم منهم فتعجب
بصفاتهم وصفاتهم عن صفاتك (ويسرلى أمرى) أى أمر الدعوة
بتوفيقهم لقبول دينك وامدادى على المعاندين من نصرك وتأييد
قدسك (واحلل عقدة) من عقد العقل والفكر المانع عن اطلاق
لسانى بكلامك والجرأة والشجاعة على تصريح الكلام فى تبليغ
رسالتك واعلاء كلمتك واظهار دينك على دينهم بالحجة والبينة

تخرج بيضاء من غير سوء آية
أخرى لثريك من آياتنا الكبرى
اذهب الى فرعون انه طغى قال
رب اشرح لى صدرى ويسرلى
أمرى واحلل عقدة من لسانى

في مقابلة جبروتهم وفرغتهم رعاية لمصلحة خوف السطوة (يفقهوا
قولي) لتليين قلبهم والخشوع والخشبة فيها وتأيدك اياي من
عالم القدس والايد وباق القصة لا يقبل التأويل فان أردت التطبيق
فاعلم أن موسى القلب بسأل الله تعالى بالسان الحال ان يجعل هرون
العقل الذي هو أخوه الاكبر من أبيه روح القدس له وزيراً يتقوى به
ويستوزره في أموره ويعتضد برأيه مشاركاً ومعاوناً له في اكتساب
كمالته معللاً طلبه بقوله (كي نسجك) أي بالتجريد عن صفات
النفس وهبئاتها (كثيراً ونذكرك) باكتساب المعارف والحقائق
والحضور في المكاشفات ومقام تجليات الصفات (كثيراً انك كنت
بنا) أي باستعدادنا لقبول الكمال وأهليتنا له (بصيراً) فأعنا واجعلنا
متعاونين على ما ترى منا وتريد (قدأوتيت) أعطيت (سؤلك) ووفقت
لتحصيل مطلوبك (ولقد مننا عليك مرة أخرى) قبل ارادتك وطلبك
بمحض عنايتنا (إذا وحينا الى املك) النفس الحيوانية (مايوحى) أي
اشرنا اليها (ان اقدفيه) في تابوت البدن أو الطبيعة الجسمانية
(فاقدفيه) في جسم الطبيعة الهيولانية (فليلقه اليم) عند ظهور نور
التمييز والرشد بساحل النجاة (ياخذ عذوق) النفس الامارة الجبارة
الفرعونية (والأقبت عليك محبة مني) أي أجببتك وجعلتك محبوباً
الى القلوب والى كل شئ حتى النفس الامارة والقوى ومن أحببته
يحببه كل شئ (واتصنع) وتربى على كلامي وحفظي فعلت ذلك (اذ
تمشى أختك) العاقلة العملية عند ظهورها وحركتها (فتقول) للنفس
الامارة والقوى المنعطفة عليه (هل أدلكم) بالآداب الحسنية
والاخلاق الجيدة على أهل بيت من النفس اللوامة وقواها الجزئية
بفوات فترة عينها (على من يكفله) لاكم بالتربية بالفكر والارضاع
بإبان الحكمة العملية والعلوم النافعة وهم لنا صيرون معاونون
على كسب الكمال مرشدون الى الاعمال الصالحة معدون للترقى الى

يفقهوا قولي واجعل لي وزيراً
من أهلي هرون أخي اشد به
أزري وأشر كفي في أمري كي
نسجك كثيراً ونذكرك كثيراً
انك كنت بنا بصيراً قال قدأوتيت
سؤلك يا موسى ولقد مننا عليك
مرة أخرى إذا وحينا الى أمتك
مايوحى أن اقدفيه في التابوت
فاقدفيه في اليم فليلقه اليم
بالساحل ياخذ عذوقى وعدو
له والأقبت عليك محبة مني
واتصنع على عيني اذتمشى
أختك فتقول هل أدلكم على
من يكفله

المرتبة الرفيعة (فرجعناك الى أمك) المشقة عليك التي هي النفس
اللوامة اللائمة لنفسها بتضييع فترة عينها يحصل اطمئنانها بنور
اليقين وتهذب بالحكمة العملية وترضع منها اللبن المذكور وتربي
في حجر تربيتها بالمدرجات الجزئية والاساليب البدنية والاعمال الزكية
(كي تقرر عينها) أي تنور بنورك (ولا تحزن) على فوات فترة عينها
ونقصها (وقلت نفسا) أي الصورة الغضبية المسوطة لك بالرياضة
والامانة (فجئناك) من غم استيلاء النفس الامارة واهلاكها
ايالك (وقتناك) ضروريا من الفتن بظهور النفس وصفاتها والرياضة
والجاهدة في دفعها وقبها واماتها وتركيتها (فلبت سنين في
أهل مدين) العلم من القوى الروحانية عند شعيب العقل الفعال
(ثم جئت على قدر) على حد من الكمال المقدر بحسب استعدادك
أو على شيء مما قدرته لك أي بعض ما قدر لك من الكمال التام الذي
هو العجلى الذاتي الذي سيذهب لك بعد كمال الصفات (واصطنعتك
لنفسى) أي استخلصت لك لنفسى وجعلتك من جملة خواصى من
بين أهل مدينة البدن ولما فيك من الخصال الشريفة والاهلية
لخلافتي (اذهب أنت وأخوك) الى آخر القصة ان أريد تطبيقها
قبيل اذهاب ياموسى القلب أنت وأخوك العقل باقيا بحجبي
وبينائى ولا تقرا (في ذكرى) الى فرعون) النفس الامارة الطاغية
الجاوزة حدها بالاستعلاء والاستيلاء على جميع القوى الروحانية
(فقلوا له قولنا) بالرفق والادارة في دعوتها الى الاسلام لامر
الحق والانقياد لحكم الشرع • لعلها تلبث فتعظ وتتقاد • ولما خافا
طغيانها ونفر عنها التعودها بالاستعلاء شجعهما الله بالتأييد والاعانة
والمحافظة والكلاءة والاحاطة بما يقاسيه ويكابدانه منها وأمرهما
بتبليغ الرسالة في تطويعها وتحذيرها والزامها الامتناع عن استعباد
القوى الحيوانية والكف عن تسخيرها وأن يرسلها معهما في التوجه

فرجعناك الى أمك كي تقرر
عينها ولا تحزن وقلت نفسا
فجئناك من الغم وقتناك قنونا
فلبت سنين في أهل مدين
ثم جئت على قدر ياموسى
واصطنعتك لنفسى اذهب أنت
وأخوك باقيا ولا تنبأ في ذكرى
اذهب الى فرعون انه طغى فقلوا
له قولنا لعلنا نذكر أو يخشى
قالا ربنا اتنا نخاف أن يفرط
علينا وأن يطغى قال لا تخافا
اننى معكما أسمع وأرى فأتيا
فقلوا اننا رسولا ربك فأرسل
معنا بنى اسرائيل ولا تعذبهم

الى الحضرة الالهية واستفاضة الانوار الروحية القدسية والمعارف
الحقيقية ولا يعذبها في تحصيل اللذات الحسية والخارف الدنيوية
(قله جئناك بآية) ببرهان دال على وجوب متابعتك ايانا (والسلام)
أى السلامة من النقاىص والنجاسة من العلائق والفيض النورى
من العالم الروحى (على من اتبع) البرهان وتمسك بالنور الالهى (انا)
قد أوحى الينا أن العذاب) فى جحيم الطبيعة وهاوية الهوى على من
خالقه وأعرض عنه (فمن رجع كما) اشارة الى احتجاب النفس
من جناب الرب وقوله (ربنا الذى أعطى) هداية لها بالدليل وتبصيرا
بالحجة أى أعطاء خلقا على وفق مصالح ذاته وآلات تناسب خواصه
ومنافعه ومقاصده وهداه الى تحصيلها (فبال القرون الاولى)
اشارة الى احتجابها عن المعاد والاحوال الاخرية من السعادة
والشقاوة وعن احاطة علم الله تعالى بصفاته وكانت معرفة المعاد موقوفة عليها أجاب
باحتاطة علمه بآبوابها مع كثرتها وكون ذلك العلم مثبتا فى اللوح
المحفوظ باقيا أزلا وأبدا لا يجوز عليه الخطأ والتسليم (الذى جعل
لكم) أي القوى البدنية أرض البدن (مهذا وسلك لكم فيها
سبلا) من الاعضاء والجوارح كالعين والاذن والانف وغيرها
(وأزّل) من مماء الروح ماء الادراك والمدد الروحانى (فأخرجنا به)
أصنافا من الادراكات والافاعيل والخواص والهيئات والمساكنات
الخاصة بكل قوة مشكم (كلوا) اغتذوا وتقوا بما يختص بكم من
الاحوال والاخلاق والامداد والمواهب كالرضا والصبر وعلم الامماء
والخواص والاعداد وسائر الادراكات والارادات والمقامات
(وارعوا أنعامكم) القوى الحيوانية بما يختص بها من الاخلاق
والآداب (منها خلقناكم) أنشأناكم على حسب اختلاف أمرجة
الاعضاء التى هى مظاهرها (وفيهما نعبدكم) بأمانة عند الرياضة

قد جئناك بآية من ربك والسلام
على من اتبع الهدى انا قد
أوحى الينا أن العذاب على من
كذب وقولى قال فمن ربكم
باموى قال ربنا الذى أعطى
كل شئ خلقه ثم هدى قال فما
بال قرون الاولى قال علمها
عند ربى فى كتاب لا يضل ربى
ولا يندى الذى جعل لكم
الأرض مهذا وسلك لكم فيها سبلا
وأزّل من السماء ماء فأخرجنا
به أزواجا من نبات شتى كلوا
وارعوا أنعامكم ان فى ذلك
لآيات لاولى النهى منها
خلقناكم وفيها نعبدكم

حتى يلزم كل محله ويندس فيه لاجرا لثبته ولا يتطلب التجاوز عن
حدّه والاستيلاء على غيره بمحوصفات النفس حتى الفناء (ومنها
نخرجكم نارة أخرى) عند البقاء بالحياة الموهوبة الحقيقية فتبدل
حركاتها وتفضل ملكاتها (أرينا آياتنا) من الحجج والبيّنات الدالة
على التجرد عن المواد وجود الانوار (فكذب) لكونها مادة (وأبي)
القبول لا ممتنع ادراكها للمعجزات وانكرا زعاجها عن ذكرها
البدن بقوله (أجبتنا للتخرجنا من أرضنا) ونسب البرهان الى السحر
لقصورها عن ادراكه وعجزها عن قبوله وأغرى القوى التخليقية
والوهمية على المعارضة والمجادلة وقلنا اذعنت النفس للبرهان النير
والحق البين بدون الرياضة والامانة وكلما أورد عليها حرضت الوهم
والتخيل على التشكيك والقدح والموعده هو وقت تركيب الجملة
وترتيب المقامات وذلك وقت زينة النفس الناطقة بالمدرجات وحسن
القوى العقلية والروحانية لاستحضار المعلومات والخزونات (خفى)
اشراق نور شمس العقل الفعال اذ هنالك تعرض النفس عن قبولها
ويجمع كيدها من أنواع المغالطات والوهميات ويقمعها القلب
باليقينيات واظهاراً كاذبها المفتريات والتنازع الواقع بين القوى
النفسانية هو عدم مسالمتها في طاعة القلب وانجذاب كل منها
الى لذته متعانة متخالفة واسرارها التجوى استبطان الكل الدواعي
المخالفة للقلب مع تخالفها في أنفسها ونسبتها الى السحر اشارة الى
عجزها عن ادراك معانيها وخفاء براهينها عليها والطريق المثلى
أى الفضلى عندها هي تحصيل الذات الحسية والانهمال
في الشهوات البدنية والقاؤها أو لا اشارة الى تقدم الوهميات
والخياليات في الوجود الانساني على العقليات واليقينيات عند
السلوك والا ما احتج الى البرهان القاطع والدليل الواضح والى أن
الواجب على الداعي الى الحق أو لا نقض الباطل ودفع الشبهة بالجملة

ومنها نخرجكم نارة أخرى
ولقد أرينا آياتنا كلها فكذب
وأبي قال أجبتنا للتخرجنا من
أرضنا بسحر لك يا موسى فلنأتيناك
بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك
موعدا لا نخلقه نحن ولا أنت
مكنا يا موسى قال موعدكم يوم
الزينة وان يحشر الناس ضحى
فتولى فرعون فجمع كيد
ثم أتى قال لهم موسى ويلكم
لا تفتروا على الله كذبا فيصحتكم
بعذاب وقد خاب من اقترى
فتنازعوا أمرهم بينهم وأسرروا
الصوى قالوا ان هذان
لساحران يريدان أن يخرجاكم
من أرضكم بسحرهما ويذهبا
بطريقكم المثلى

ليزول الاعتقاد الفاسد ويتمكن استقرار الحق والجلال والعصم
 هي المغالطات والسفسطات من الشبهة الجدلية التي تكاد تنمى
 وتغلب على القلب لولا تأييد الحق بنور الروح والعقل وهو معنى قوله
 لا تخف أنك أنت الأعلى والحق ما في يمينك العاقل النظرية من البرهان
 المعتمد عليه يفن بمصنوعاتهم المزخرفة وأباطيلهم الموهومة فتتضح
 وتتلاشى انما صنعوا كيد تزوير ومكر لا حقيقة له لا ما صنعت كما
 زعموا فأنقذ السحرة مجدافا نقادت حينئذ القوى الوهمية والخيالية
 والتخيلية والحسية عند ظهور وعجزها والنفس الامارة ثابتة في
 تفرعها وعمقها لعدم ارتياضها واعتدادها بما لوقاتها وترأسها على
 القوى ونجبرها باقية على عنادها وشدة شكيمتها ولا تقطن إشارة الى
 ابعادها وتخويفها للقوى عند ادفعها بمنع تصرفاتها في المعاش
 وترك سعيها في تحصيل الملاذ والمشتهيات الجسمانية من جهة مخالفتها
 اياها بموافقة القلب وصلبها في جذوع النخل ايقافها بالامانة عند
 الرياضة في حد القوى النباتية واثباتها في مقارها ومبادئ نشأتها
 من أعلى مراتب القوى النباتية دون التصرف في سائر المراتب
 والاستعلاء على المناصب والاستيلاء في المكاسب أو من الاعضاء
 التي هي معادنها ومظاهرها وهذا التخويف على هذا التأويل
 من قبيل أحاديث النفس وهو اجسها بسبب القلمات الشيطانية
 المنبثقة عن المجاهدة لقوله تعالى اثماد لكم الشيطان يحث على أولياءه
 ليفيد اعراضها عن مطاوعة القلب وقيامها بخدمتها وتسخرها لها
 ولو خل على المباحثة الظاهرة المستفادة من قوله تعالى وجادلهم بالتي
 هي أحسن بعد التصديق بالظاهر والايان بالاعجاز الباهر لا جرى
 قوله اذهب أنت وأخوك على ظاهرها الى قوله فتنازعوا أمرهم
 بينهم أي تناحوا فيما بينهم في السرمنازعين فيما يعارضونه به من
 ضروب الجدل وقيل في قوله ان هذان لساكران مفلقان في البيان

والفصاحة والاحتجاج لا يكاد يعارضهما أحد فيجبهما (فأجمعوا
 كيدكم) أي اتفقوا فيما تبارزون به فتكونوا متفقين الكلمة
 متعاضدين (فاذا احبالهم وعصيمهم) أي تخيلاتهم فوهمياتهم (بمخيل
 اليه من سحرهم) في التركيب والبلاغة وحسن التقرير وتمشية
 المغالطة والسفسطة وهيئة ترتيب القياس الجدل كما نسمي أي
 تمشي (خيفة) عن غلبة الجهال ودولة الضلال كما قال أمير المؤمنين
 علي عليه السلام لم يوحس موسى خيفة على نفسه انما خاف من غلبة
 الجهال ودولة الضلال (قلنا لا تخف) نجمعنا وأيدناه بروح القدس
 (وأتق مافي يمينك) أي مافي ضبط عقلك من النفس المؤلفة بشعاع
 القدس المضيئة بنور الحق (تلقف ما صنعوا) ما زعموا وزورا
 من الشبهات والتوهمات الباطلة والباطيل المزخرفة بالحجج النيرة
 والبراهين الواضحة (انما صنعوا) وتلقفوا (كيد ساحر) أي تمويه
 وتزوير (فأتق السحرة سمجدا) منصفين مذعنين مقترين بكونه
 على الحق لما عرفوا من صدق البيئة وظهور المعجزة وقيام الحجة وجليه
 البرهان (قالوا آمنا) الايمان البقيني لانهم كوشفوا بالحق فعرفوا
 ربوبيته للكل وانما أضافوا الرب اليهم مع تعميم الاضافة الى العالمين
 لزيادة اختصاصهما به وفضل ربوبيته اياهما فانه رب كل شيء باسم
 يناسبه ويقتضيه استعداده ويربهما بأكبر أسمائه الحسنى على حسب
 كمال استعدادهما وظهوره فيهما بكالات صفاته وتجليه عليهم فيهما
 بآياته فعلموا أنهم من شكوتهم ما عرفوا ما عرفوا وبوسيلتهم ما وصلوا
 الى ما وصلوا وببعضيتهما وجدوا ما وجدوا على سبيل الاستقلال
 واعلم انه الساهر اقرب الناس استعدادا من النبي لان مبادئ
 خوارق العادات أمور ثلاثة اما خواص التركيب وتمزيجات المواد
 العنصرية والصور وجمع الاخلاط المختلفة المزاج والجوهر وهو من
 باب النيرانجات واما جمع القوى السماوية والارضية باعداد الصور

فأجمعوا كيدكم ثم اتوا صفحا
 وقد أفلح اليوم من استعلى قالوا
 يا موسى ائمانا أن تلقى وائمانا أن
 نكون أول من ألقى قال بل
 ألقوا فاذا احبالهم وعصيمهم
 بمخيل اليه من سحرهم أنها تسمى
 فأوحس في نفسه خيفة موسى
 قلنا لا تخف انك أنت الاعلى
 وألق مافي يمينك تلقف ما صنعوا
 انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح
 الساحر حيث أتى فأتق السحرة
 سمجدا قالوا آمنا رب هرون
 وموسى قال آمنتم له قبل ان اذن
 لكم انه لكبيركم الذي علمكم
 السحر فلا قطعن أيديكم
 وأرجلكم من خلاف
 ولا تملنكم في جذوع النخل
 وتعلنن أيانا أشد عذابا وأبقى

السفلية والمواد العنصرية لاستجلاب فيض النفوس السماوية
 واتصالها بقوت الاجرام الارضية وهو من باب الطلسمات واما تأثير
 النفوس وهياتها المستفادة من العالم العلوى وهو من الكامل
 المبعوث للنسبة القائم بالدعوة ايجاز ومن الواصل الحق المترقى الى
 ذروة الولاية غير المبعوث للنبوة كرامة والفرق بينهما أن الاجازة مقارن
 للتهدى والمعارضة دون الكرامة ومن المقبل على الدنيا المعرض
 عن العالم الا على صحر فكانت نفس الساحر في بدء فطرتها قوية
 مخصوصة بهيئات مؤثرة في هذا العالم واجرامه الا أنها عرضت عن
 مبدئها بالكون الى العالم السفلى وانقطعت عن أصل القوى والقدر
 ومنبع التأثير والقهر بالميل الى عالم الطبع فلا يزال يضعف ما فيها
 من الهيئة النورية والشعاع القدسي كما لا يزال يزداد في نفس النبي
 والولى بالاقبال على الحق والاتلاف بنور القدس والتأييد بالقوة
 الملكوتية والتوجه الى الحضرة الالهية ولا جرم ينكسر من النبي
 حين عارضه وينقمع بنفسه اذا قابله فهو أعرف الناس بالنبي عند
 مجزه وانكساره وأقبل الخلق لدعوته وأنواره وأسبقهم الى الاقرار
 به لكونه أقربهم في الاستعداد اليه ما لم يطل استعداد الاقل بالكلية
 ولم يقلب عليه دين الطبيعة السفلية (لن نوثرك) كلام صادر
 من عظم الهمة الحاصلة للنفس بقوة اليقين اذ قوة اليقين في القلب
 تورث النفس عظم الهمة وهو عدم مبالاة بالسعادة الدنيوية
 والشقاوة البدنية واللذات العاجلة الفانية والالام الحسية
 في جنب السعادة الاخرية واللذة الباقية العقلية ولهذا استخفوا بها
 واستخفروها بقولهم (انما تقضى هذه الحياة الدنيا * ليغفر لنا خطايانا *
 أى يستبرئونه الهيئات المظلمة والصفات الرديئة التى عرضت لنفوسنا
 بنسب الميل الى اللذات الطبيعية ومحبة الزخارف الدنيوية (وما
 أكرهنا عليه من الحجر) أى معارضة موسى لانهم لم يعرفوه بنور

قالوا لن نوثرك على ما جاءنا من
 البنات والذي فطرنا فاقض
 ما أنت قاض انما تقضى هذه
 الحياة الدنيا انما أبرئنا اليغفر
 لنا خطايانا وما أكرهنا عليه
 من الحجر واقه خير وأبقى

استعدادهم وعلما كونه على الحق فاستغفروا عن معارضته فأكرههم
 اللعين (من يأت ربه) في القيامة الصغرى مجرما مثقلا بالهيئات
 البدنية المملة الى الاجرام الطبيعية (لا يموت فيها) بالموت الطبيعي
 فلا يشعر بالآلام (ولا يحيى) بالحياة الحقيقية فينجون من تبعات
 الآثام (ومن يأت مؤمنا) بالايمان اليقيني (قد عمل الصالحات)
 من الفضائل النفسانية المزكية للنفوس (فأولئك لهم الدرجات
 العلى) من جنات الصفات بحسب درجات ترقهم في الكمال (أن
 أسر بعبادى) في ظلمة صفات النفوس ولبل الجسمانية (فاجعل لهم
 طريقا) من التجريد في بحر عالم الهيولى (يسا) لاتصل اليه مداوة
 الهيئات الهيولانية ورطوبة المواد الجسمانية (لاتخاف دركا) لحوقها
 من البدنيين المنغمسين في غرائش الطبيعة الظلمانية (ولاتخشى) غلبتهم
 عليكم واستيلائهم فانهم متميدون محبوبون فيها فاصرون عن
 شأنكم (فأتبعهم) لافلاكهم دينهم بالانغماس في الطبيعيات فغشهم
 من يم القطران ما غشهم من الهلاك السرمدي والعذاب الابدى
 والتطبيق قدمر غير مرة (وواعدناكم جانب) طور القلب (الايمن)
 الذى بلى روح القدس وهو محل الوحى الذى يسمونه الروح والفؤاد
 (ونزلنا عليكم) من الاحوال والمذاهب من الذوقيات وسلوى
 العلوم والمعارف من اليقينيات (كلوا من طيبات ما رزقناكم) اى
 تغذوا تلك المعارف الطيبة وتقبلوها بقلوبكم فانها سبب حياتها
 (ولاتطغوا فيه) بظهور النفس واعجابها بنفسها عند استشرافها
 درويها بجهتها وكمالها وزينتها (فجعل عليكم) غضب الحرمان
 وآفة الخذلان (فقد هوى) سقط عن مقام القرب في بحيم النفس
 واحتجب عن نور تجلى صفات الجمال في ظلمات الاستتار وأستار الجلال
 (وانى لغفار) لستار صفات النفس الطاغية الظاهرة بتزييناتها
 واستغنائها بأنوار صفاتى (ابن قاب) عن تظاهرها واستيلائها

انه من يأت ربه مجرما فان له
 جهنم لا يموت فيها ولا يحيى
 ومن يأت مؤمنا قد عمل
 الصالحات فأولئك لهم الدرجات
 العلى جنات عدن تجري من
 تحتها الانهار خالدون فيها وذلك
 جزاء من تزكى ولقد أوحينا
 الى موسى أن أسر بعبادى
 فاضرب لهم طريقا فى البحر
 يسا لاتخاف دركا ولا تخشى
 فأتبعهم فرعون مجنونا
 فغشهم من الهم ما غشهم
 وأضل فرعون قومه وما هدى
 يا بنى اسرائيل قد أنحنيناكم من
 عدوكم وواعدناكم جانب الطور
 الايمن ونزلنا عليكم المن
 والسلوى كلوا من طيبات
 ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فجعل
 عليكم غضبي ومن يحلل عليه
 غضبي فقد هوى وانى لغفار
 اب

وَأَمِنْ وَعَمِلْ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدِ وَمَا أَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى * (٢٠) * قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي

وَجَعَلَ إِلَهُكَ لِلرَّبِّ لَتَرْضَى قَالَ
فَأَنَا قَدْ قَسَا قَوْمُكَ مِنْ بَعْدِكَ
وَأَضْلَهُمُ السَّامِرِيُّ فَرَجَعَ
مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا
قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدَا
حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ
أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْكُمُ غَضَبُ
مَنْ رَبُّكُمْ فَاخْلَقْتُمْ مَوْعِدِي قَالُوا
مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بَلْ كُنَّا وَلكِنَّا
جَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ
فَقَدْ خَلَقْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْفَى
السَّامِرِيُّ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عَجَلًا
جَدِيدًا خَوِافًا فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ
وَالْهَمْ مُوسَى قَتَلَهُ أَفْلَا يَرُونَ أَنْ
لَا يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَلِكُ لَهُمْ
ضَرًا وَلَا نَفْعًا وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ
هَارُونَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عِجْلًا فَنَنْتُمْ
بِهِ وَأَنْ رَبُّكُمْ الرَّحْمَنُ فَاتَّبَعُونِي
وَأَطِيعُوا أَمْرِي قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ
عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا
مُوسَى قَالَ يَا هَارُونَ مَا مَنَعَكَ
إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا أَنْ لَا تَتَّبِعَنِ
أَفَصَبْتُ أَمْرِي قَالَ يَبْنَؤُنَّ
لَا تَأْخُذْ بِالْحَيَاتِي وَلَا بَرَأْسِي إِنِّي
خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي
إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي قَالَ

بِمَا خَطَبْتُكُمُ يَا سَامِرِيُّ قَالُوا بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ

وَأَسْتَغْفِرُ بِكَ كِسَارَهَا وَأَتَقَبَّلُهَا وَلَوْ مَهَادُلُ فَاقْتَمُوا وَاقْتَرَارَهَا
(وَأَمِنْ) بِأَنْوَارِ الصِّفَاتِ الْقَلْبِيَّةِ وَتَجَلِيَّاتِ الْأَنْوَارِ الْأَلَهِيَّةِ (وَعَمِلْ
صَالِحًا) فِي الْكِتَابِ الْمَقَامَاتِ كَالْتَوَكُّلِ وَالرِّضَا وَالْمُلْكَاتِ الْمُنَافِعَةِ مِنْ
التَّلَوِينِ بِالْحُضُورِ وَالصَّفَاءِ (ثُمَّ اهْتَدِ) إِلَى نُورِ الذَّاتِ وَحَالِ الْفَنَاءِ
(وَمَا أَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ) إِلَى قَوْلِهِ فِي الْيَمِّ نَسْفًا مَعْنَاهُ عَلَى التَّحْقِيقِ أَنَّ
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَشْرَفْ بِمَقَامِ الْمَكَامِلَةِ وَأَوْقَى كَشْفِ الصِّفَاتِ
وَبَعَثَ لَانْتِزَاعِ إِسْرَائِيلَ وَارْشَادِهِمْ إِلَى الْحَقِّ وَعَدِ شَرِيعَةً بِسُوسَ
بِهَاقِ قَوْمِهِ فَاسْتَخْلَفَ هَارُونَ عَلَى قَوْمِهِ وَتَحَلَّى الْمِرَاقِبَةَ قَبْلَ تَنْبِيهِمْ عَلَى
الْإِيمَانِ وَتَقْرِيرِهِمْ عَلَى الْحَقِّ بِالْإِيْقَانِ فَعُوقِبَ عَلَى تِلْكَ الْجَهْلَةِ وَأَنْ
كَانَتْ مِنْ غَايَةِ الشُّوقِ إِلَى الْمَشَاهِدَةِ وَاقْتِضَاءِ الْمَقَامِ عَدَمِ التَّفَرُّغِ إِلَى
تَكْمِيلِ الْغَيْرِ لِأَنَّ فِي تَكْمِيلِهِمْ بِالْمَعْرِفَةِ الْيَقِينِيَّةِ وَالْكَمَالِ الْعِلْمِيِّ ثَبَاتُ
قَدَمِهِ فِي الطَّاعَةِ وَامْتِثَالِ الْأَمْرِ الْمُسْتَلْزَمِ لِاتِّزَاقِ الْحَالِ فَاعْتَذَرَ
بِكُونِهِمْ عَلَى مِتَابَعَتِهِ فِي الدِّينِ وَأَنْ لَمْ يَنْ مَعَامَلَتِهِمْ عَلَى أُسَاسِ الْيَقِينِ
وَالْتَجَمُّعِ لِمَا يَدْرُسُ مِنْهُ لَطَبُ مَقَامِ الرِّضَا الَّذِي هُوَ كَمَالُ الْفَنَاءِ
فِي الصِّفَاتِ وَهِيَ اسْتِحْكَامُ مَقَامِ التَّجَلِّيِ الصِّفَاتِيِّ الَّذِي مِنْهُ الْمَكَامِلَةُ وَانْخِ
إِسْلَامُهُمْ إِلَهُهُ السَّامِرِيُّ لِيَتَمِيزَ الْمُسْتَعِدُّ الْقَائِلُ بِالْكَمَالِ بِالتَّجَرُّدِ مِنْ
الْقَاصِرِ الْأَسْتَعْدَادِ الْمُنْغَمَسِ فِي الْمَوَادِّ الَّذِي لَا يَدْرِكُ إِلَّا بِالْحُضُوسِ
وَلَا يَتَنَبَّهُ لِلْعَبْرَةِ الْمَعْقُولِ وَلِهَذَا قَالُوا (مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بَلْ كُنَّا) أَيْ
بِأَنْ مَلَكًا أَجْمَرْنَا وَخَلَقْنَا وَرَأَيْنَا فَانْهَمَّ عِبِيدُ الطَّبَعِ لَا رَأْيَ لَهُمْ وَلَا
مُلْكَةَ وَلَيْسُوا بِمُخْتَارِينَ بَلْ مَطْبُوعُونَ مَسُوسُونَ قَوْدُونَ بِدِينُونَ
لَا طَرِيقَ لَهُمْ إِلَّا التَّقْلِيدُ وَالْعَمَلُ لَا التَّحْقِيقُ وَالْعِلْمُ وَانْخِ اسْتَعْدَادُهُمْ
بِالطَّلَسِ الْمَفْرَعِ مِنَ الْحُلِيِّ لِرُسُوحِ حُبِّهِ الذَّهَبِ فِي طَبَاعِهِمْ لَكُونِ
نَفْسِهِمْ سَفَلِيَّةً مُنْجَذِبَةً إِلَى الطَّبِيعَةِ الذَّهَبِيَّةِ وَتَجَلَّى تِلْكَ الصُّورَةُ
النُّوعِيَّةُ فِيهَا التَّنَاسُبُ الطَّبِيعِيُّ وَكَانَ ذَلِكَ مِنْ بَابِ مَرْجِ الْقَوَى
السَّمَاءِيَّةِ بِالْقَوَى الْأَرْضِيَّةِ وَلِذَلِكَ قَالَ (بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ)

العلم الطبيعي والرياضي الذين يتقن علم حاكم السموات والسموات
(فقبضت قبضة من أثر الرسول) وهي على ما قيل تراب موطن حافر
الحيزوم الذي هرفرس الحياة مركب جبرائيل أي نفا الصل به أثر
النفس الحيوانية الكلية السماوية المسخرة للعقل الفعال المتأثرة منه
الحاملة لصفاته التي هي بمثابة مركبة لاستعلائه عليها ووصول تأثيره
إلى الطبائع العنصرية والأجرام السفلية بواسطة من الأوضاع
التي تفيض بسببها الآثار على المواد فتفعل منها بحسب الاستعداد
وتقبل الأحوال الغريبة التي هي بمثابة تراب موطن مركبه
(فقبضتها) فطرحتها على الجرم المذاب عند الفراغ في صورة العجل
وذلك من تسويل النفس الشبهانية الشريرة وقوله (فاذهب)
صادر عن غضبه عليه السلام وطرده إياه وانما يجب حلول العذاب
من غضب الأنبياء والأولياء لأنهم مظاهر صفات الله تعالى فكل
من غضبوا عليه وقع في قهره تعالى وشق في الدنيا والآخرة وعذب
بعذاب الابد وذاق وبال العمل وكانت صورة عذابه في التمزع عن
المماساة نتيجة بعده عن الحق في الدعوة إلى الباطل، أثر لعن موسى
عليه السلام إياه عند ابطال كيدته وإزالة مكروه وعلى التطبيق
أن القلب إذا سبق له كشفه وجذبه الاجتهاد والسلوك وحصل
عنده الكمال العلمي الكسبي دون العلمي الكسبي يكون في معرض
عتاب الحق عند التجمل إلى الشهود والحضور ذاهلا عن أمر
الشرعية والمجاهدة ويجب أن يرد إلى العمل والرياضة لسياسة
القوى، اكتساب مقام الاستقامة إذا بقوى هرون العقل الذي
هو خليفته هي قومه القوى الروحانية والجسمانية على تدبيرهم
وتقويهم وتسيدهم بدون الرياضة والمجاهدة والمراعاة على الطاعة
والمعاملة فينبعث سامري القوى النفسانية من الحواس ويوقد
عليها نار حب الشهوات ويطرح عليها شيا من امداد الطالع بحسب

فقبضت قبضة من أثر الرسول
فقبضتها وكذلك سوانى
نفسى قال فاذهب فان لك في
الحياة ان تقول لامساس

الاضاع المخصوصة أى التى تأثرت من تأثير النفس الحيوانية التى
 هى فرس الحياة فيمثل الطبيعة بصورة الجمل المفرغ فى قالب المواد
 الذى همه الأكل والشرب ودأبه اللذة والشهوة دون العمل والسعى
 بالإنارة والتعب كما أشير إليه و ينتفخ فيه روح الهوى فيها ويتقوى
 ويصبح ذا خوار فيعبده جميع القوى ويتخذها لها وكلما تبهرها العقل
 المؤيد بنور القلب على ضلالها وفتنها ودعاها الى الحق ومتابعة
 الرأى العقلى وطاعته خالفته حتى يرجع اليها القلب المنور بنور
 الحق المؤيد بتأييد القدير غضبان لله تعالى أسفا على ضلالها
 وتفرقها فى الدين ويعيرها ويعنفها بلسان النفس اللوامة ويأخذها
 بالوعد والوعيد ويذكرها طول العهد من قرب الرب بمقتضى الخلقة
 والنشأة والسقوط عن الفطرة ويخوفها باستحقاق الغضب والسخط
 عن نسيان العهد واختلاف الوعد حين الاقرار بالربوبية عند
 ميثاق الفطرة فلا ينجع فيها القول اذا صارت مأسورة فى أسر الهوى
 منقادا لسلطان التخييل مستسلمة للردى ولا طريق الاخرق الطبيعة
 الجسدانية بمجرد المجاهدة واحراقها بنار الرياضة ونسفها بريح
 نفحات الرحمة الالهية التى اذا هبت بها الاشت فى يم الهوى الى الجريمة
 لاحياة بها ولا حراك بعد تغير القوة المعاقلة بعدم متابعتها للقلب
 ومشايعتها للسرى فى التوجه وبوجود موافقتها للقوى فى الميل الى
 الطبيعة والإخذ برأسها الى جهنم العابية التى تلى الروح بتأثير النور
 فيه حتى تفعل وتتأثر بشعاع القدس ونور الهداية الحقايقية وحيثما
 التى هى الهيئة الذكورية وصورة التأثير فيما تحت أى جهتها
 السفلية التى تلى القوى النفسانية وجرها اليه أى الجهة العلوية
 وجناب الحق وعالم القدس الذى هو فيه فيتقوى بالايدي الالهية
 والقدرة الربانية وجولانها فتؤثر فيها وتطوعها بأمر الحق لها والقلب
 ويستخلصها من قهر التخييل والوهم واعتذاره ورواها الى أن

وانك موعد ان تخلفه وتطر
 الى الهك الذى ظلت عليه
 ما كفا لخرقه ثم لنفسه فى
 البيم نسا

العقل غير المنور بنور الهداية المتأيد بامر الشريعة لا يقدر أن
يحافظ القوى ويعاند التخيّل والهوى ولا يزيد بها الا التفرقة الموقعة
في الردى وعند استيلاء نور القلب والعقل وقه الطبيعة بالكلمة
وحصول الاستقامة في الطريقة يفضّل التخيّل وينعزل ولا يقدر أن
يماس شيأ من القوى بتخيّله ولا يقاربه لقوة منها يقبول تسويله فيصير
ملعوناً مطروداً فيقول لامساس وله موعد أى حد ورتبة لا يجد خلفاً
فيه ولا يتجاوز فيترأس ويستولى ويروج كاذبيه وغلطه بالمعضولات
ويتقنه في المراتب وذلك مقام الاستقامة الى الله والقيام بمحقق
العبودية لله ولا تنجلي ناصية التوحيد ولا يحصل مقام التجرد
والنفريد الا به ولذلك عقبه بقوله (انما الحكم الله الذى لا اله الا هو)
اذ يكون السالك قبل ذلك مصلياً الى قبلتين متردداً في العبادتين
جهتين متخذ الالهين (وسع كل شئ علماً) أى يتحقق هناك التوحيد
بالفعل وتظهر احاطة علمه بكل شئ وحسب دونه وغاياته فتقن كل قوة
بنور الحق وقدرته على حدها في عبادته وطاعته عائدة به عن حولها
وقوتها عابدة به بحسب وسعها وطاقها شامدة اياه مقررة برؤيته بقدر
ما أعطاها من معرفته * مثل ذلك القصص (نقص عليك من أنباء
ما قد سبق) من أحوال السالكين الذين سبقوا ومقاماتهم لتثبيت
قوادك وتمكينك في مقام الاستقامة كما أمرت (وقد آتيناك من لدنا
ذِكْراً) أى ذكر ما أعظمه وهر ذكر الذات الذى يشمل مراتب
التوحيد (من أعرض عنه) بالتوجه الى جانب الرجس وحبس الطبع
والنفس (فانه يحمل يوم القيامة) الصغرى وزر الهيات المثقلة
الجزمائية وانما تعلقات المواد الهيولانية (يوم ينفخ) الحياة
(في الصور) الجسمانية برذال ارواح الالاجساد (ونحشر الجرمين)
الملازمين للأجرام (زرفاً) عينا يبيض سواد العيون أو شوها في غاية قبح
المنظر بحسن عذها القردة والخنازير يسرون الكلام لشدة

انما الحكم الله الذى لا اله الا هو
وسع كل شئ علماً كذلك نقص
عليك من أنباء ما قد سبق وقد
آتيناك من لدنا ذكراً من أعرض
عنه فانه يحمل يوم القيامة وزراً
خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة
حلالاً يوم ينفخ في الصور ونحشر
الجرميين يومئذ زرفاً يتخافتون

الحرف أو عدم القدرة على النطق يستقصرون مدة البت في الحياة
الدينية لتسعة انقضائها وكل من كان أربع عقلا منهم كان أشد
استقمارا إليها (فربستلوك عن الجبال) أي وجودات الابدان
(فقل سفهاري) بريح الحوادث ومما ورثا ثم هباء منتورا
فيقو بها بالارض لا بقية منها ولا أثر أو حوادث الاشياء فقل
سفهاري بريح النعمات الالهية الناشئة عن معدن الاحدية
(فيذرهما) في القيامة الكبرى (فعا مصففا) وجودا أحدا صرفا
(لا ترى فيها) انيفية ولا غيرية فتقدح في استوائها (يومئذ) يوم
اذا قامت القيامة الكبرى (يتبعون الداعي) الذي هو الحق لآحوال
هم ولا حياة لهم الاب (لا عوج له) أي لا انحراف عنه ولا زيغ عن
محله اذ هو آخذ بناصيتهم وهو على صراط مستقيم فهم يسرون بسيرة
الحق على مقتضى ارادته (وخشعت الاصوات) انخفضت كلها لأن
الصوت صوته فحسب (فلا تسمع الا ههنا) خفيا باعتبار الاضافة الى
المظاهر أو يوم اذا قامت القيامة الصغرى يتبعون الداعي الذي هو
اسرافيل مذبذبا للربيع المقيض للحياة لا ينصرف عنه مدعو الى
خلاف ما اقتضته الحكمة الالهية من التعلق به وخشعت الاصوات
في الداء الى غير ما دعا اليه الرحمن فلا تسمع الا همس الهواجر
والتمنيات الفاسدة و (لا تسمع الشفاعة) أي شفاعة من تولاها وأجبه
في الحياة الدنيا من اقتدى به وتملك بهديته (الامن أذن له الرحمن)
باستعداد قبولها فان قبض النفوس المكاملة التي توجه اليها
النفوس الناقصة بالارادة والرغبة موقوفة على استعدادها لقبوله
بالصفا وذلك هو الاذن (ورضى له قولا) أي رضى له تأثيرا يناسب
المشغوع له فتوقف الشفاعة على أمرين قدرة الشفيع على التأثير
وقوة المشغوع له للقبول والتأثر وهو (يعلم) الجهتين (ما بين أيديهم)
من قوة القبول بالاستعداد الاصلي وتأثير الشفيع بالتخوير (وما

بينهم ان لبنتم الاعنرا نحن
أعلم بما يقولون اذ يقول أمثلهم
طريقة ان لبنتم الا يوما
وبستلوك عن الجبال فقل
سفهاري نسفا فيذرهما فاعا
صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا
أما يومئذ يتبعون الداعي
لا عوج له وخشعت الاصوات
للرحمن فلا تسمع الا همسا يومئذ
لا تنفع الشفاعة الا من أذن له
الرحمن ورضى له قولا يعلم ما بين
أيديهم وما خلفهم

ولا يهبطون به علما • (٢٥) • وعنت الوجوه للحي القيوم وقد خاب من حمل ظلما ومن

يعمل من الصالحات وهو مؤمن
فلا يخاف ظلما ولا هضما وكذلك
أزله قرآننا عرييا وصرفنا فيه
من الوعيد لعلهم يتقون أو
يحدث لهم ذكرا فتعالى الله
الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من
قبل أن يقضى اليك وحيه وقل
رب زدني علما ولقد عهدنا إلى
آدم من قبل نفسه ولم نجده
مجزما وأذنا للملائكة اسجدوا
لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى
فقلنا يا آدم إن هذا عدوك
ولزوجك فلا يخرجنكما من
الجنة فتنتي إنك ألا تجوع
فيها ولا تعرى وأنت لا تطعمها
فيها ولا تنصى فوسوس إليه
الشيطان قال يا آدم هل أدلك
على شجرة الخلد وملك لا يبلى
فأكل منها فبدن لهما ما سواهما
وطفقا بهما من ورق
الجنة وعصى آدم ربه فغوى
ثم اجنباه ربه فتاب عليه
وهدى قال اهبطا منها جميعا
بعضكم لبعض عدو فاتما يا بنيكم
منى هدى فمن اتبع هداى فلا
يضل ولا يشقى ومن أعرض
عن ذكرى فإن له معيشة ضحكا

خلفهم) من الموانع العارضة من جهة البدن وقواه والهيآت
الفاصلة المزيلة لقبول الاصل أو المعدات الحاصلة من جهتها
بالتزكية على وفق العقل العملى (وعنت الوجوه) أى الذوات
الموجودات بأسرها (للحي القيوم) وكلها فى أسر مملكته وذل قهره
وقدرته لا تقيا ولا تقوم الا به لا بأنفسها ولا بشئ غيره (وقد خاب)
عن نور رحمة وشفاعته الشافعين من ظلم نفسه بنقص استعداده
وتكدير صفاء فطرته فزال قبوله للتصور بأسوداد وجهه وظلمته (ومن
يعمل من الصالحات) بالتزكية والتعليية (وهو مؤمن) بالايمان
التحقيقى (فلا يخاف) أن ينقص شئ من كماله الحاصلة ولأن يكسر
من حقه الذى يقتضيه استعداده الاصلى فى المرتبة (نعلهم يتقون)
بالتزكية (أو يحدث لهم ذكرا) بالتعليية (فتعالى الله) تناهى فى العلو
والعظمة بحيث لا يقدر قدره ولا يقدر أمره فى ملكه الذى يعلو كل شئ
و يصرفه بمقتضى ارادته وقدرته وفى عهده الذى يوفى كل أحد حقه
بموجب حكمته (ولا تعجل) عند هيجان الشوق لغاية الذوق بتلقى
العلم الذى عن ممكن الجمع (من قبل) أن يحكم برورده عليك ووصوله
اليك فان نزول العلم والحكمة مترتب بحسب ترتيب مراتب تزيين
فى القبول ولا تفرعن الطلب والاستفاضة فانه غير متناه واطلب
الزيادة فيه بزيادة التصفية والترقى والتعليية اذا الاستزادة انما تكون
بدعاء الحال لسان الاستعداد لا بالتعجيل الطلب والسؤال قبل
امكان القبول وكلما علت شيئا زاد قبولك لما هو أعلى منه وأخفى
وقته آدم وتأويلها امرت غير مرة (أن لا تجوع فيها ولا تعرى) اذنى
التجرد عن ملابسة المواد فى العالم الروحانى لا يمكن تراحم الاضداد
ولا يكون التحليل المؤدى الى الفساد بل تلذذ النفس بحصول المراد
آمنة من الفناء والتفاد (ومن أعرض عن ذكرى) بالتوجه الى
العالم السفلى بالميل النفسى ضاقت معيشته لقلبه شهوة وشدة بخله فان

المعرض عن جناب الحق ~~ك~~ كادت نفسه وانجذبت الى الزخارف
الدنيوية والمقتنيات المادية لمناسبتها اياها واشتد حرصه وكلبه عليها
ونهمه وشغفه بهم القوة محبته اياها للجنسية والاشتراف في الظلمة والميل
الى الجهة السفلية فيشع بهم عن نفسه وغيره وكلما استكثرت منها ازداد
حرصه عليها وشغفه بها وذلك هو الضنك في المعيشة ولهذا قال بعض
الصوفية لا يعرض أحد من ذكر ربه الا ظلم عليه وتشوش عليه رزقه
بخلاف المذاكر المتوجه اليه فانه ذو يقين منه وتوكل عليه في سعة
من عبثه ورغد يتق ما يجد ويستغنى بربه عما يفقد (ونحشره يوم
القيامة) الصغرى على عماء من نور الحق كقوله ومن كان في هذه أعمى
فهو في الآخرة أعمى وانكاره لعناء انما يكون بلسان الاستعداد
الاصلي والنور الفطري المنافي لعناء من رسوخ هيئة الحب السفلي
والعشق النفسى بالفسق الجرمي ونسيان الآيات البينات والانوار
المشرقات الموجب لاعراضه تعالى عنه وترصكه فيما هو فيه
(ولعذاب الآخرة أشد وأبقى) من ضنك العيش في الدنيا لكونه
روحانيا دائما (ولولا كلمة سبقت) أى قضاء سابق أن لا يستأصل هذه
الامة بالدمار والعذاب في الدنيا لكون نبيهم بي الرحمة وقوله وما كان
الله ليعذبهم وأنت فيهم لكان الاهلاك لازما لهم (فاصبر) باقية (على
ما يقولون) فانك تراهم جارين على ما قضى الله عليهم أسورين
في أسرقهه ومكبرههم (وسيج) أى نزهة ذاك بتجريدها عن صفاتها
متلبس بصفات ربك فان ظهورها عليك هو الحد الحقيقى (قبيل
طلوع) شمس الذات حال الفناء (وقبل غروبها) باستقارها عند ظن رر
صفات النفس أى في مقام القلب حال قبلي الصفات فان تسبيح الله
هناك محو صفات القلب (ومن آناه الليل) أى أوقات غلبات صفات
النفس المظلمة والتلويينات الحاجبة (فسبح) بالتركيب (وأطراف)
نهارا اشراق الروح على القلب بالصفية (لعلك) تصل الى مقام الرضا

ونحشره يوم القيامة أعمى قال
رب لم حشرنى أعمى وقد كنت
بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا
فنبهتها وكذلك اليوم تنبه
وكذلك نجزي من أشرف ولم
يؤمن بآيات ربى ولعذاب
الآخرة أشد وأبقى أفلم يهدلهم
كم أهلكنا قبلهم من القرون
يمشون فى مساكنهم ان فى ذلك
لآيات لاولى النهى ولولا كلمة
سبقت من ربك لكان لازما
وأجل سمى فاصبر على
ما يقولون وسبح بحمده ربك
قبل طلوع الشمس وقبل غروبها
ومن آناه الليل فسبح وأطراف
النهار لعلك ترضى

ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير مما يظن وامرأهك
بالصلوة واصطبر عليها لانسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى وقالوا لولا يا نبينا بآية من ربه أولم تأتهم
بينة ما في الصحف الاولى ولوأنا * (٣٧) * أهلكتهم بعدذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت النار سولا

فتتبع آياتك من قبل ان نذل ونغزى
قل كل متربص فتربصوا فستعلمون
من أصحاب الصراط السوى ومن
اهدى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اقرب للناس حسابهم وهم في غفلة
معرضون ما يأتهم من ذكر من
ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون
لاهية قلوبهم وأسروا النجوى الذين
ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم أفتأتون
الصحروا أنتم تبصرون قال رب يعلم
القول في السماء والارض وهو
السميع العليم بل قالوا أضغاث
أحلام بل افتراء بل هوشاعر فليأتنا
بآية كما أرسل الاولون ما آمنت
قلوبهم من قرية أهلكتها أفهم
يؤمنون وما أرسلنا قبلك الا رجالا
نوحى اليهم فاسألوا أهل الذكر ان
كنتم لاتعلمون وما جعلناهم جسدا
لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين
ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن
نشاء وأهلكنا المسرفين لقد أنزلنا
اليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون
وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة
وانشأنا بعد ها قوما آخرين فلما
أحسوا بأأسنا اذا هم منها يركضون

الذى هو كال مقام تجلى الصفات ونمايته (ولا تمدن عينيك) في
التلوينات النفسية وظهور النفس بالبل الى الزخارف الدنيوية فانها
صور ابتلاء أهل الدنيا (ورزق ربك) من الحقائق والمعارف الاخرية
والانوار الروحية (خير مما يظن) أفضل وأدوم (وامرأهك) القوى
الروحانية والنفسانية بصلاة الحضور والمراقبة والانقياد والمطاوعة
(واصطبر) على تلك الحالة بالمجاهدة والمكاشفة (لانسألك) لانطلب
منك (رزقا) من الجهة السفلية كالكمالات الحسية والمدرجات
النفسية (نحن نرزقك) من الجهة العلوية المعارف الروحية
والحقائق القدسية (والعاقبة) التى تعتبر وتساءل ان تسمى عاقبة
للتجرد عن الملابس البدنية والهيات النفسية (أولم تأتهم بينة ما في
الصحف الاولى) من الحقائق والحكم والمعارف اليقينية الثابتة
في الاواح السماوية والارواح العلوية والله تعالى أعلم



(سورة الانبياء)



(بسم الله الرحمن الرحيم)



(اقرب للناس حسابهم) في القيامة الصغرى بل لو عرفوا القيامة
لعاينوا حسابهم الان * أى لو أردنا ان نتخذ موجودات تحدث
وتنشى كما قيل غوث ونجوى وما يملك الا الدهر لا مملكتنا من جهة
القدرة لكنه ينشأ في الحكمة والحقيقة فلا يتخذها (بل نقذف)
بالبقيين البرهاني والكشفي على الاعتقاد الباطل (فيدمغه) فيقمعه
(فاذا هو) زائل (ولكم) الهلاك (مما تصفون) من عدم الحشر أو
نقذف بالتجلى الذاتي في القيامة الكبرى الذى هو الحق الثابت الغير
المتغير على باطل هذه الموجودات الفانية فيقهره ويجعله لاشيا
محضاً فاذا هو فان صرف فيظهر ان الكل حق وأمره جسد لا باطل
ولالهو ولكم الهلاك والقضاء الصرف مما تصفون من اثبات وجود

لاتركضوا وارجعوا الى ما أنزفتم فيه ومساكنكم لعلكم تستلثون قالوا يا ويلنا اننا كنا ظالمين فما زالت تلك
دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لالعين لو أردنا ان نقذلهوا
لاقتضاه من لدنا ان كما فاعلين بل نقذف بالحق على الباطل فيسدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون

وله من في السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن (٣٨) * عبادة ولا يستهترون بسجود

الليل والنهار لا يفترون أم اتخذوا
آلهة من الارض هم ينشرون
لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا
فسبحان الله رب العرش عما
يصفون لا يسئل عما يفعل
وهم يسئلون أم اتخذوا من
دونه آلهة قل هاتوا برهانكم
هذا ذكر من معي وذكر من قبلي
بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم
معرضون وما أرسلنا من قبلك
من رسول الا نوحي اليه انه
لا اله الا أنا فاعبدون وقالوا
اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل
عباد مكرمون لا يسبقونه
بالقول وهم بأمره يعملون يعلم
ما بين أيديهم وما خلفهم ولا
يشفعون الا لمن ارتضى وهم
من خشيته مشفقون ومن يقل
منهم اتى اله من دونه فذلائك
نجزيه جهنم كذلك نجزي
الظالمين أولم ير الذين كفروا
ان السموات والارض كانتا رتقا
ففتقناهما وجعلنا من الماء كل
شيء حي أفلا يؤمنون وجعلنا
في الارض رواسي أن تقيدهم
وجعلنا فيها فجارا فجاء سبلهم
وجعلنا فيها

الغمر وانصافه بصفة وفعل وتأثير (لفسدا) لان الوحدة موجبة
لبقاء الاشياء والكثرة موجبة لفسادها ألا ترى ان كل شيء له خاصية
واحدة يمتاز بها عن غيره هو بهاء هو لولم تكن لم يوجد ذلك الشيء
وهي الشاهدة بوحدايته تعالى كما قيل
ففي كل شيء له آية * تدل على أنه الواحد

والعبد الذي قامت به السموات والارض هو ظل الوحدة في عالم
الكثرة ولولم يوجد هيئة وحدانية في المركبات كاعتدال المزاج لما
وجدت ولولم زالت تلك الهيئة لفسدت في الحال (فسبحان الله) أي نزه
للقبيض على الكل برؤيته للعرش الذي ينزل منه القبيض على جميع
الموجودات عما تصفونه من امكان التعدد (يعلم ما بين أيديهم) أي
ما تقدمهم من العلم الكلي الثابت في أم الكتاب المشغل على جميع
علوم الذوات المجردة من أهل الجبروت والملكوت (وما خلفهم) من
علوم الكائنات والحوادث الجزئية النابتة في السماء الدنيا فكيف
يخرج علمهم عن احاطة علمه ويسبق فعلهم أمره وقولهم قوله (ولا
يشفعون الا لمن) علمه أهلا للشفاعاة بقبوله اصفاء استعداده ومناسبة
نفسه للنور الملوكوتي (وهم) في الخشية من سموات وجهه والخشوع
والاشفاق والانقياد تحت أنوار عظمتهم (أولم ير) المحجوبون عن الحق
(أن السموات والارض كانتا) مرتوتين من هبولى واحدة ومادة
جسمانية (ففتقناهما) بتباين الصور أو ان سموات الارواح وأرض
الجسد كانتا مرتوتين في صورة نطفة واحدة ففتقناهما بتباين
الاعضاء والارواح (وجعلنا) أي خلقنا من النطفة كل حيوان
(وجعلنا) في أرض الجسد (رواسي) العظام كراهة ان تضطرب
وتجى وتذهب وتختلف بهم فلا تقوم بهم وتستقل (وجعلنا فيها
فجارا) مجارى طرقا للحواس وجميع القوى (لعلهم يهتدون)
بتلك الحواس والطرق الى آيات الله فيعرفوه (وجعلنا) سماء العقل

سقا محفوظا واهم من آياتهم معرضون وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون
وما جعلنا البشر من قبلك * (٢٩) * الخلد أفان متفهم الخالدون كل نفس ذاتقة الموت ونبلوكم بالشمر

والخبر قسنة والبنات رجعون واذا
راة الذين كفروا ان يتخذونك
الاهزوا هذا الذي يذكر آلهتمكم
وهم يذكروا الرحمن هم كفرون
خلق الانسان من عجل ساركم
آياتي فلا تستعجلون ويقولون
متى هذا الوعد ان كنتم
صادقين لو يعلم الذين كفروا
حين لا يكفون عن وجوههم
النار ولا عن ظهورهم ولا هم
ينصرون بل تأتيهم بغتة فتبهم
فلا يستطيعون ردّها ولا هم
ينظرون ولقد استهزئ برسل
من قبلك خفاق بالذين كفروا
منهم ما كانوا يستهزئون
قل من يكفركم بالليل والنهار
من الرحمن بل هم عن ذكر ربهم
معرضون أم لهم آلهة تمنعهم
من دوننا لا يستطيعون نصر
أنفسهم ولا هم مناصحون
بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى
طال عليهم العمر أفلا يرون
أنانا أنى الارض تنقصها من
أطرافها أفهم الغالبون
قل انما أذكركم بالوحى ولا يسمع
الصم الدعاء اذا ما ينذرون
ولئن مستهم نعمة من عذاب ربك

(سقا) مرتفعاً فوقهم (محفوظاً) من التغير والسهو والخطأ
(وهم) عن حجبها وبراهينها (معرضون) وهو الذي خلق ليل النفس
ونهار العقل الذي هو نور شمس الروح وقر القلب (كل في فلك) أى
مقر علوى وحدوم مرتبة من سموات الروحانيات يسبيرون الى الله
(خلق الانسان من عجل) اذ النفس التي هي أصل الخلقة دائمة
الطيش والاضطراب لا تثبت على حال فهو مجبول على العجل ولولم
يكن كذلك لم يكن له السبر والترقى من حال الى حال اذ الروح
دائم الثبات ويتعلقه بالنفس يحصل وجود القلب ويعتدل بهما
في السبر فادام الانسان في مقام النفس ولم يقبل عليه نور الروح
والقلب المقيد للسكنة والطمأنينة يلزمه العجلة بمقتضى الجبلّة
(لو يعلم) المحجوبون عن الرحمن العام القبيض وعن المعاد الشامل
للكل وقت احاطة العذاب بهم جميع الجهات بأمر الرحمن المحيط
العلم الواحد ان الامر فلا يقدررون أن يمنعوه عما قد امهم من الجهة
التي تلى الروح المعذبة بنار القهر الالهى والحرمان الكلى من الانوار
الروحانية والصكمالات الانسانية ولا عما خلفهم من الجهة التي
تلى الجسد المعذبة بنار الهيات الجسمانية والعقارب والحيات
السود النفسانية والاقذار الهولانية والآلام الجسدانية (ولا هم
ينصرون) من الامداد الرجائية لكثافة حجابهم وشدة ارتبابهم لما
استعجلوا (أفلا يرون) أتمادت غفلتهم فلا يرون (أنانا أنى) أرض
البدن بالشيخوخة (تنقصها من أطرافها) كالسمع والبصر وسائر
القوى أو أرض النفس المتبقطة المتوجهة الى الحق الذاك
بأنوار الصفات تنقصها من صفاتها وقواها (أفهم الغالبون)
أم نحن (ولئن مستهم نعمة) من النعمات الربانية في صورة العذاب
أى من الالطاف الخفية كما قال أمير المؤمنين عليه السلام سبحانه
من اشتدت نقمته على أعدائه في سعة رحته واتسعت رحمته

لاولياته في شدة نقمته فكشف عنهم حجاب الغفلة المتراصة
من طول التمسع الذي هو التثبئة في صورة الرحمة والقهر الخفي
ليستيقظن ويتنبهن لظلمهم في اعراضهم عن الحق وانهما كهم
في الباطل (ونضع الموازين القسط) ميزان الله تعالى هو عدله الذي
هو ظل وحدته وصفته اللازمة لها به قامت سموات الارواح وأرض
الاجساد واستقامت ولولا لما استقر أمر الوجود على التسق
المحدود ولما شمل الكل أصاب كل موجود قسطه منه بحسب حاله
وقدر احتماله فصار بالنسبة الى كل أحد بل كل شيء ميزانا خاصا
وتعددت الموازين على حسب تعدد الاشياء وهي جزئيات الميزان
المطلق ولذلك أبدل القسط المطلق منها أو وصفها به فانها كلها هي
العدل المطلق الواحد ولا تعدد الحقيقة بتعدد المظاهر ووضعها
عبارة عن ظهور مقتضاها وذلك انما يكون يوم القيامة الصغرى
بالنسبة الى المحجوب ويوم القيامة الكبرى بالنسبة الى أهلها (فلا تظلم
نفس شيئا) لان كل ما علمت من خير وجد حالة عمله في كفة الحسنات
التي هي جهة الروح من القلب وكل ما علمت من سوء وضع في
كفة السيئات التي هي جهة النفس منه والقلب هو لسان الميزان
ولهذا قيل يجعل في كفة الحسنات جواهر يرض مشرقة وفي كفة
السيئات جواهر سود مظلمة الا أن النقل هناك يوجب الصعود
والميل الى العلو والخفة توجب النزول والميل الى السفلى بخلاف
الميزان الجسماني اذا الثقيل ثمة هو الراجح المعبر الباقى عند الله
والخفيف هو المرجوح الغاني الذي لا وزن له عند الله ولا اعتبار
فلا ينقص مما علمت نفس شيئا (وان كان مثقال حبة من خردل)
ومن هذا يعلم ما قيل ان الله تعالى يحاسب الخلائق في أسرع من فواف
شاة (آتيناموسى) القلب (وهرون) العقل أو على ظاهرهما
(الفرقان) أى العلم التفصيلي الكشفي المسمى بالعقل الفرقاني

ليقولن ياويلنا انا كنا ظالمين
ونضع الموازين القسط ليوم
القيامة فلا تظلم نفس شيئا
وان كان مثقال حبة من خردل
آتينابها وكنى بنا حاسين ولقد
آتيناموسى وهرون الفرقان

(وضياء) أى نوراً ثامناً من المشاهدات الروحانية (وذكرى) أى
تذكيراً وموعظة (للمتقين الذين) تزكّت نفوسهم من الرذائل
والصفات الخاسية فأشرفت أنوار طبقات العظمة من قلوبهم على
نفوسهم لصفائهم وأزكائهم فأورثت الخشية فى حال الغيبة قبل الوصول
الى مقام الحضور القلبى (وهم من الساعة) أى القيامة الكبرى على
اشفاق وتوقع لوقوعها لقوة يقينهم اذ الاشفاق انما يكون عند التوقع
لشيء متربق الوقوع أى آتيناها فى مقام القلب العلم الذى به يفرق
بين الحق والباطل من الحقائق والمعارف الكلية وفى مقام الروح
ومرتبة النور المشاهد الباهر على كل نور وفى مقام النفس ورتبة
الصدر التذكير بالمواعظ والنصائح والشرائع من العلوم الجزئية
النافعة للمستعدين القابلين السالكين (وهذا ذكر) غزير الخير
والبركة شامل للأموال الثلاثة زائد عليها بالكشف الذاتى والشهود
الحق فى مقام الهوية وعين جمع الاحدية جامع لجوامع الحكم حاف
بجميع المشاهدات والحكم اذ فى البركة معنى البناء والزيادة (ولقد
آتينا ابراهيم) الروح (رشد) المخصوص به الذى يليق بمنزله وهو
الاهتداء الى التوحيد الذاتى ومقام المشاهدة والخلقة (من قبل) أى
قبل مرتبة القلب والعقل ممتدة ما عليهم فى الشرف والعز (وكتابه
عالمين) أى لا يعلم كماله وفضيلته غيرنا لعلو شأنه (اذ قال لابه) النفس
الكلية (وقومه) من النفوس الناطقة السموية وغيرها (ما هذه
التمائيل) أى الصور المعقولة من حقائق العقول والأشياء وماهيات
الموجودات المنقشة فيها (التي أنتم لها كفون) مقبوضون على تمثيلها
وتصورها وذلك عند عروجه من مقام الروح المقدسة وبروزة من
الحجب النورية الى فضاء التوحيد اذ اتى كما قال عليه السلام انى
برىء مما تشركون انى وجهى للذى فطر السموات والارض
حنيفاً ومن هذا المقام قوله لجبريل عليه السلام أما اليك فلا

وضياء وذكر المتقين الذين
يخشون ربهم بالغيب وهم من
الساعة مشفقون وهذا ذكر
مبارك أنزلناه أفانتم له منكرون
ولقد آتينا ابراهيم رشده من
قبل وكتابنا عالمين اذ قال لايه
وقومه ما هذه التمائيل التي أنتم
لها عاكفون

(وجدنا آباءنا) عللنا من العوالم السابقة على النفوس كلها من أهل
الجبروت (لها عابدين) باستحضارهم إياها في ذواتهم لا يذهلون عنها
(في ضلال مبين) في حجاب عن الحق نورى غير واصلين إلى عين الذات
عاكفين في برازخ الصفات لا تهتدون إلى حقيقة الأحدية والغرق
في بحر الهوية (أجئتنا بالحق) أى أحدث مجيئك إيانا من هذا الوجه
بالحق فيكون القائل هو الحق عز سلطانه أم استمر بنفسك كما كان
فتكون أنت القائل فيكون قولك لعبا لا حقيقة له فان كنت قائما
بالحق سائر أسيرة قائله صدقت وقولك الجسد وتفاوت علينا
وتخافنا عنك وان كنت بنفسك فبالعكس (بل ربكم) الجاني والقائل
ربكم الذى ير بكم بالإيمان والتقويم والاحياء والتجريد والانباء
والتعليم رب الكل الذى أوجده (وأنا على ذلكم) الحكم بأن القائل
هو الحق الموصوف برؤية الكل (من الشاهدين) وهذا الشهود
هو شهود الربوبية والإيمان واللام يقن أنا وعلى اذ الشهود الذاتى هو
الفناء المحض الذى لا أنانية فيه ولا انينية وتلك الانينية بعد
الانصاح بأن الجاني والقائل هو الحق الذى أوجد الكل مشعرة
بمقام الكل المتخلف عن مقام (لا كيدن أصنامكم) لا محو صور
الاشياء وأعيان الموجودات التى عكستم على إيمانها وحفظها
وتدبيرها وأقبلتم على إثباتها بعد أن تعرضوا عن عين الأحدية الذاتية
بالإقبال إلى الكثرة الصفاتية بنور التوحيد (فجعلهم) بنفأس القهر
الذاتى والشهود العينية (جذاذا) قطعاً متلاشية فانية (الأكبر لهم)
هو عينه الباقى على اليقين الا قول الذى به سمى الخليل خليلاً (لعلهم
اليه يرجعون) يقبلون منه الفض ويستفيضون منه النور والعلم كما
استفاض هو منه أولاً (فالوا) أى قالت النفوس العاشقة بالعقول
(من فعل هذا) الاستخفاف والتحقير (بآلهتنا) التى هى معشوقاتنا
ومعبوداتنا بنسبتها إلى الاحتجاب والنظر إليها بعين الفناء وجعلها

قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين
قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في
ضلال مبين قالوا أجتئنا بالحق
أم أنت من اللاعين قال بل
ربكم رب السموات والارض
الذى فطرهن وأنا على ذلكم
من الشاهدين وتالله لا أكيدن
أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين
فجعلهم جذاذاً الأكبر لهم
لعلهم اليه يرجعون قالوا من
فعل هذا بآلهتنا

بقوة الظهور كالهباء متجهين منه معظمين له مستعظمين لآمره (انه
 لمن الظالمين) الناقصين حقوق المعبودات المجردة وجميع الموجودات
 من الوجودات والكمالات بنفيها عنهم وإثباتها للحق أو الناقصين
 حق أنفسهم بافنائها وقهرها (قالوا سمعنا فتى) صكاً ملامياً للفتوة
 والشجاعة على قهر ما سوى الله من الاغيار والسخاوة ببذل
 النفس والمال (يذكرهم) بنى القدرة والكمال عنهم ونسبة العدم
 والفناء اليهم (فأتوا به) أى استحضروه وأحضروه معاً بالجميع
 النفوس (لعلهم يشهدون) كماله وفضيلته فيستفيدون منه (أأنت
 فعلت هذا) صورة انكار لما لم يعرفوا من كماله اذ كل ما يمكن للنفوس
 معرفته فهو دون كمال العقول التى هى معشوقاتا وهى محجوبة عن
 كماله الالهى الذى هو به أشرف منها (قال بل فعله كبيرهم) أى
 ما فعلته بأما تبنى التى أنابهم - حسن منها بل بحجة يفتى وهو بى التى
 هى أشرف وأكبر منها (فأسألوهم ان كانوا ينطقون) بالاستقلال
 أى لانطق لهم ولا علم ولا وجود بأنفسهم بل بالله الذى لا اله الا هو
 (فرجعوا الى أنفسهم) بالاقرار والاذعان معترفين بأن المممكن
 لوجوده بنفسه فكيف كماله (فقالوا انكم أنتم الظالمون) بنسبة
 الوجود والكمال الى الغير لا هو (ثم نكسوا على رؤسهم) حياء من كماله
 ونقصهم وخضوعاً وانفعالا منه (لقد علمت) بالعلم اللدنى الحقيقى
 فناءهم فنفيت النطق عنهم وأما نحن فلا نعلم الا ما علمنا الله فاعترفوا
 بنقصهم كما اعترفوا به عند معرفتهم لا دم بعد الانكار فقالوا لا علم
 لنا الا ما علمتنا (أفتعبدون من دون الله) وتعظمون غيره مما لا ينفع
 ولا يضر اذ هو النافع الضار لا غير (أف لكم) أن تصحروا بوجوهكم ووجودكم
 معبوداتكم ووجود كل ما سواه تعالى (أفلا تعقلون) أن لا مؤثر
 ولا مفعول الا الله (حرقوه) أى اتركوه يحترق بنار العشق التى أنتم
 أو قدغوها أو لا بالقضاء الحقائق والمعارف اليه التى هى حطب تلك

انه لمن الظالمين قالوا سمعنا فتى
 يذكرهم - يقال له ابراهيم قالوا
 فأتوا به على أعين الناس لعلهم
 يشهدون قالوا أأنت فعلت
 هذا يا لهتنا يا ابراهيم قال بل
 فعله كبيرهم هذا فأسألوهم ان
 كانوا ينطقون فرجعوا الى
 أنفسهم فقالوا انكم أنتم
 الظالمون ثم نكسوا على رؤسهم
 لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قال
 أفتعبدون من دون الله مالا
 ينفعكم شيئاً ولا يضركم أف لكم
 ولما تعبدون من دون الله أفلا
 تعقلون قالوا حرقوه

النار عند رؤيته ملكوت السموات والارض بارادة الله اياه كما قال
وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض واشراق الانوار
الصفائية والاسمائية عند تجليات الجبال والجلال عليه من وراء
أستار أعيانكم التي هي منشأ اتقاد تلك النار (وانصروا آلهمتكم)
أى معشوقاتكم ومعبوداتكم فى الامداد بتلك الانوار وابقاد تلك
النار (ان كنتم فاعلين) بأمر الحق (يا نار كونى بردا وسلاما) بالوصول
حال الفناء فان لذة الوصول تفيد الروح الكامل والسلامة عن نقص
الحدثان وآفة النقصان والامكان فى عين نار العشق (وأرادوا به
كيدا) بافئانه واحراقه (فجعلناهم الاخسرين) الانقصين منه كمالا
ورتبة (ونجيناها) ولوط العقل بالبعاء بعد الفناء بالوجود الحقيقى
الموهوب الى أرض الطبيعة البدنية (التي باركافها) بالكمالات
العملية المثمرة والآداب الحسنة المفيدة والشرائع والمملكة
الفاضلة (للعالمين) أى المستعدين لتقبل فيضه وتربيته وهدايته
(ووهبنا له اسحق) القلب للرد الى مقامه بتكميل الخلق حال
الرجوع عن الحق (ويعقوب) النفس المرتاضة المحتجزة بالبلاء
المطمئنة باليقين والصفاء (نافلة) منقورة بنور القلب متولدة منه
(وكلا جعلنا صالحين) بالاستقامة والتدكين فى الهداية (وجعلناهم
أئمة) لسايق القوى والنفوس الناقصة المستعدة (يهدون بأمرنا)
أما الروح فبالاحوال والمشاهدات والانوار وأما القلب فبالمعارف
والمكاشفات والاسرار وأما النفس فبالاخلاق والمعاملات
والآداب وهى المرادة بقوله (وأوحينا اليهم فعل الخيرات واقام
الصلاة وايتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين) بالتوحيد والعبودية الحققة
فى مقام التجريد والتفريد وهذا هو تطبيق ظاهر ابراهيم على باطنه
وقد يمكن ان يؤول بضرب آخر من التأويل مناسب لما قال النبى عليه
السلام كنت أنا وعلى نورين نسبح الله تعالى ونحمده ونملى له وسبحته

وانصروا آلهمتكم ان كنتم
فاعلين قلنا يا نار كونى بردا
وسلاما على ابراهيم وأرادوا به
كيدا فجعلناهم الاخسرين
ونجيناها ولوطا الى الارض التي
باركنا فيها للعالمين ووهبنا
له اسحق ويعقوب نافلة وكلا
جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة
يهدون بأمرنا وأوحينا اليهم
فعل الخيرات واقام الصلاة
وايتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين

الملائكة بتسبيحنا ووجدته بتحميدنا وهلته بتهللنا فلما خلق آدم عليه السلام انتقلنا الى جبهته ومن جبهته الى صلبه ثم الى شيبته الى آخر الحديث وهو أن الروح الابراهيمى قدسه الله تعالى كان كاملا فى أول مراتب صفوف الارواح مفيضاً على أطوار الملكوت كالاتهم جابراً لنقصهم كاسر الاصنام أعيان الموجودات وآلهة الذوات الممكنات من المادية والمجردات بنور التوحيد طوايا المراتب الكمالات ذوايا الواقفين مع الصفات والمجوبين بالغير عن الذات فوضعه غرود النفس الطاغية العاصية وقواها التى هى قومه فى منجنيق الذكر والقوة فى نار حرارة طبيعة الرحم جعلها الله عليه بردا وسلاما أى روحا وبراة من الآفات أى وضعوادة وجوده التى هى مظهر روحه ونجيبناه الى أرض البدن التى باركنا فيها للعالمين بهدايته اياهم وتكميله وترتيبه لهم فيها بالعلوم والاعمال التى هى أرزاقهم الحقيقية وأوصافهم الكمالية * واذا كرلوط القلب (آبناء) حكمة (وعلماء ونجيبناه من) أهل قرية البدن (التي كانت تعمل) خبائث الشهوات الفاسدة (فاسقين) باتيانهم الامور لا من جهتنا المأمورها ومباشرتهم الاعمال لا على ما ينبغى من وجه الشرع والعقل (وأدخلناه فى رحمتنا) الرحيمية ومقام تجلى الصفات (انه من الصالحين) العاملين بالعلم الثابتين على الاستقامة * ونوح العقل (اذ نادى) من جهة قدم القلب : استدعى الله الكمال اللاحق (فاستجبنا له) بافاضة كماله على مقتضى استعداده وابرازه الى الفعل (فنجيبناه) فنجينا القوى القدسية والفكرية والمجدية وسائر القوى العقلية (من الكرب) الذى هو كون كمالاتها بالقوة اذ كل ما هو كامن فى الشئ بالقوة ككرب له يطلب التنفيس بالظهور والبروز الى الفعل وكلما كان الاستعداد أقوى والكمال الممكن له الكامن فيه أتم كان الكرب أعظم (ونصرناه من القوم) أى القوى النفسانية والبدنية المكذبين بآيات المعقولات والمحترمان

ولو طأ آتينا حكاما وعلماء ونجيبناه
من القرية التى كانت تعمل
الخبائث انهم كانوا قوم سوء
فاسقين وأدخلناه فى رحمتنا
انه من الصالحين ونوح اذ نادى
من قبل فاستجبنا له فنجيبناه
وأهله من الكرب العظيم
ونصرناه من القوم الذين كذبوا
بآياتنا

(انهم كانوا قوم سوء) يمنعونه من الكمال والتجريد ويحببونه
عن الانوار بالتكذيب (فأغرقناهم) في يَم القطران الهبولاني والبحر
الغميق الجسماني (أجمعين وداود) العقل النظري الذي هو في مقام
السر (وسليمان) العقل العلي الذي هو في مقام الصدر (اذ يحكان
في الحرث) أي فيما في ارض الاستعداد من الكمالات المودعة فيه
المخزونة في الازل والمغروزة في الفطرة الناشئة عند توجهه الى
الظهور والبروز (يحكان) فيه بالعلم والعمل والفكر والرياضة
في ثمرها وابتاعها وادراكها (اذ نفشت فيه) انتشرت فيه بالافساد
في ظلة ليل غلبة الطبيعة البدنية والصفات النفسانية (غنم
القوم) أي القوى البهيمية الشهوانية (وكما لحكمهم) على مقتضى
أحوالهم حاضرين اذ كان الحكم بأمرنا وعلى أعيننا ومقتضى
ارادتنا فحكم داود السر على مقتضى الذوق بتسليم غنم القوى
الحيوانية البهيمية الى أصحاب الحرث من القوى الروحية بالملكية
ليذبحوها ويمسوها بالاستيلاء والقهر والغلبة ويعتدوا بها وحكم
سليمان العقل العلي على مقتضى العلم بتسليط القوى الروحية
عليها ليتنفعوا بالبان من العلوم النافعة والاذا كانت الجزئية
والاخلاق والملكات الفاضلة ويروضوها بالتكذيب والتأديب
واقامة أصحاب الغنم من النفس وقواها الحيوانية كالغضبية
والتعزكة والتخيلة والوهمية وأمثالها بعمارة الحرث واصلاح
ما في ارض الاستعداد بالطاعات والعبادات والرياضات من باب
الشرائع والاخلاق والآداب وسائر الاعمال الصالحات حتى
يعود الحرث ناضرا بالغالى ~~حدا~~ كمال لترد الغنم الى أصحابها
عند حصول الكمال فتصير محفوظة مرعية مسوسة مهذبة في الاعمال
البهيمية بفضيلة العفة ويرد الحرث الى أربابه من الروح وقواها يانعا
مثمر بالعلوم والخصم من زيننا بازهار المعارف والحقائق وأنوار

انهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم
أجمعين وداود وسليمان اذ
يحكان في الحرث اذ نفشت فيه
غنم القوم وكما لحكمهم
شاهدين

التجليات والمشاهدات ولهذا قال (فقهناها سليمان) فإن العمل
بالتقوى والرياضة على وفق الشرع والحكمة العملية أبلغ في تحصيل
الكمال وبراذه إلى الفعل من العلم الكلي والفكر والنظر والذوق
والكشف (وكلا آتيناهما وعنا) إذ كل منهما على الصواب في رأيه
والحكمة النظرية والعملية والمكاشفة والمعاملة كلتاهما
متعاقدتان في طلب الكمال متوافقتان في تحصيل كرم الخصال بهما
(وسخرنا مع داود) القواد جبال الاعضاء (يسجن) بالسنة خواصها
التي أمرن بها ويسرن معه بسيرتها المخصوصة بها فلا تعصى ولا تمتنع
عليه فتسكن وتثقل وتأنى أمره بل تسير معه مأمورة بأمره منقادة
مطوعة تأديها وارتياضها وتعودها بأمره وتقرنها في الطاعات
والعبادات وطير القوى الروحانية يسجن بالاذكار والافكار
والطيران في فضاء أرواح الانوار (وكنا) قادرين على ذلك التسخير
(وعلمناه صنعة لبوس لكم) من الورع والتقوى ونعم الدرع الحصين
الورع (لتحصنكم من) بأس القوى الغضبية السبعية واستيلاء
الحرص والدواعي الطبيعية والقوى الوهمية الشيطانية (فهل أنتم
شاكرون) حق هذه النعمة بالتوجه إلى الحضرة الربانية بالكلية
(وسليمان) أي سخرنا سليمان العقل العملي الممكن على عرش
النفس في الصدر ربح الهوى (عاصفة) في هبوبها (تجرب بأمره)
مطبعة له إلى أرض البدن المتدرب بالطاعة والادب (التي باركنا فيها)
بتميز الاخلاق والممتلكات الفاضلة والاعمال الصالحة (وصكنا
بكل شيء) من أسباب الكمال (عالين ومن) شياطين الوهم والتخيل
(من يغوصون له) في بحر الهوى الجسمانية يستخرجون درر المعاني
الجزئية (ويعملون عملا دون ذلك) من التركيب والتفصيل
والمصنوعات وبهيج الدواعي المكسوبات وأمثالها (وكنا لهم حافظين)
عن الزيغ والخطا والتسويل الباطل والكذب (وأيوب)

فقهناها سليمان وكلا آتيناهما
حكم وعلمنا وسخرنا مع داود
الجبال يسجن والطير وكنا فعالين
وعلمناه صنعة لبوس لكم
لتحصنكم من بأسكم فهل أنتم
شاكرون وسليمان الريح
عاصفة تجري بأمره إلى الأرض
التي باركنا فيها وصكنا بكل
شيء عالين ومن الشياطين من
يغوصون له ويعملون عملا
دون ذلك وكنا لهم حافظين
وأيوب

النفس المطمئنة المعصنة بأنواع البلاء في الرياضة البالغة كمال الزكاء
في المجاهدة (اذنادى ربه) عند شدة الكرب في الكد وبلوغ الطاقة
والوسع في الجد والجهد (أنى مسنى الضر) من الضعف والانكسار
والعجز (وأنت أرحم الراحمين) بالتوسعة والروح (فاستجيبنا له)
روح الاحوال عن كذا الاعمال عند كمال الطمأنينة ونزول السكينة
(وكشفنا ما به من ضر) الرياضة بنور الهداية ونفسنا عنه ظلمة
الكرب باسراق نور القلب (وآتيناه أهله) القوى النفسانية التي
ملكها وامتناعها بالرياضة باحيائها بالحياة الحقيقية (ومثلهم
معهم) من امداد القوى الروحانية وأنوار الصفات القلبية ووفرنا
عليهم أسباب الفضائل الخلقية وأحوال العلوم النافعة الجزئية
(رحمة من عندنا وذكرى للعابدين وذ النون) أى الروح الغير
الواصل الى رتبة الكمال (اذذهب) بالمخارقة عن البدنية (مغاضبا)
عن قومه القوى النفسانية لاحتجابها واصرارها على مخالفتها
وابائها واستكبارها عن طاعته (فظن أن لن نقدر عليه) أى لن
نستعمل قدرتنا فيه بالابتلاء بمثل ما تبلى به أولن نصيق عليه فالتقمه
حوت الرحمة لوجوب تعلقه بالبدن في حكمته للاستعمال (فنادى)
في ظلمات المراتب الثلاث من الطبيعة الجسمانية والنفس النباتية
والحيوانية بلسان الاستعداد (أن لا اله الا أنت) فأقر بالتوحيد
الذاتى المركز فيه عند العهد السابق وميثاق الفطرة والتتريه
المستفاد من التجرد الأول في الازل بقوله (سبحانك) واعترف بنقصانه
ومخدم استعمال العدالة في قومه فقال (انى كنت من الظالمين
فاستجيبنا له) بالتوفيق بالسلوك والتبصير بنور الهداية الى الوصول
(ونجيناه) من غم نقصان والاحتجاب بنور التجلى ورفع الحجاب
(وكذلك ننبى المؤمنين) بالايمان التحقيقى الموقنين (وزكريا) الروح
الساذج عن العلوم (اذنادى ربه) في استعداد الكمال بلسان

اذنادى ربه أنى مسنى الضر
وأنت أرحم الراحمين فاستجيبنا له
فكشفنا ما به من ضر وآتيناه
أهله ومثلهم معهم رحمة
من عندنا وذكرى للعابدين
واسماعيل وادريس وذ الكفل
كل من الصابرين وأدخلناهم
في رحمتنا انهم من الصالحين
وذ النون اذ ذهب مغاضبا
فظن أن لن نقدر عليه فنادى
في الظلمات أن لا اله الا أنت
سبحانك انى كنت من الظالمين
فاستجيبنا له ونجيناه من الغم
وكذلك ننبى المؤمنين وزكريا
اذنادى ربه

الاستعداد واستوهب يحيى القلب لتتنعش فيه العلوم وشكا انفراده
عن معاضدة القلب في قبول العلم وحيازة ميراثه مع علمه بأن الفناء
في الله خير من الكمال العملي حيث قال (وأنت خير الوارثين) من
القلب وغيره (ووهبنا له يحيى) القلب باصلاح زوجه النفس العاقر
لسوء الخلق وغلبة ظلمة الطبع عليها بتحسين اخلاقها وازالة الظلمة
الموجبة للعقر عنها (انهم) ان أولئك الكمل من الانبياء (كانوا
يسارعون في الخيرات) أى يسابقون الى المشاهدات التي هي
الخيرات المحضة بالارواح (ويدعوننا) لطلب المكاشفات بالقلوب
(رغبنا) الى الكمال (ورهبنا) من النقصان أو رغبنا الى اللطف
والرحمة في مقام تجليات الصفات ورهبنا من القهر والعظمت
(وكانوا لنا خاشعين) بالنفوس (والتي أحصنت) أى النفس الزكية
الصافية المستعدة العابدة التي أحصنت فرج استعدادها وحمل تأثير
الروح من باطنها بحفظه من مساخى القوى البانية فيها (فنفخنا فيها)
من تأثير روح القدس بنفخ الحياة الحقيقية فولدت عيسى القلب
(وجعلناها) مع القلب علامة ظاهرة وهداية واضحة (للعالمين) من
القوى الروحية والنفوس المستعدة المستبصرة يهديهم الى الحق
والى طريق مستقيم (ان هذه) الطريقة الموصلة الى الحقيقة وهي
طريقة التوحيد المخصوصة بالانبياء المذكورين طريقة تكتم أيها
المحققون الى الكون طريقة (واحدة) لا اعوجاج ولا زيغ ولا
انحراف عن الحق الى الغير ولا ميل (وأنا) وحدي (ربكم) نخصصوني
بالعبادة والتوجه ولا تلتفتوا الى غيرى (وتقطعوا) أى تفرق
المحجوبون الغائبون عن الحق الغافلون في أمر الدين وجعلوا أمر
دينهم قطعاً يتقسمونه (بينهم) ويختارون السبل المتفرقة بالاهواء
المختلفة (كل الينا راجعون) على أى مقصد وأية طريقة وأية
وجهة كانوا فاجهازيهم بحسب أعمالهم وطرائقهم (فن) يتصف

رب لا تذرنى فرداً وأنت خير
الوارثين فاستجيبنا له ووهبنا له
يحيى وأصلحنا له زوجه انهم كانوا
يسارعون في الخيرات ويدعوننا
رغباً ورهباً وكانوا لنا خاشعين
والتي أحصنت فرجها فننفخنا
فيها من روحنا وجعلناها آية
آية للعالمين ان هذه أمتكم
أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون
وتقطعوا أمرهم بينهم كل الينا
راجعون فنن يعمل من
الصالحات

بالكمالات العملية (وهو) عالم موقن فسعيه مشكور غير مكفور في
القيامة الوسطى والوصول الى مقام الفطرة الاولى (وانا) لصورة
ذلك السعي لكتابون في صحيفة قلبه فظهر عليه عند التجرد أنوار
الصفات وتمنع (على قرية) حكماً باهلاً كها وشقاوتها في الازل
رجوعهم الى الفطرة من الاحتجاب بصفات النفس في النشأة (حتى
اذا فتحت بأجوج) القوى النفسانية (وأجوج) القوى البدنية
بانحراف المزاج واختلال التركيب (وهم من كل حذب) من اعضاء
البدن التي هي محالها ومقارها (ينسلون) بالذهاب والزوال (واقترب
الوعد الحق) من وقوع القيامة الصغرى بالموت فينبذ شخصت
أبصار المحجوبين لشدة الهول والفرع داعين بالويل والنبور معترفين
بالظلم والقصور (انكم وما تعبدون) أي كل عابد منكم شيء سوى
الله محجوب به عن الحق مرمي مع مغبوه الذي وقف معه في طبقة
من طبقات جهنم البعد والحرام على حسب مرتبة معبوده (لهم
فيها زفير) من ألم الاحتجاب وشدة العذاب واستيلاء نيران الاشواق
وطول مدة الحرام والفراق (وهم فيها لا يسمعون) كلام الحق
والملائكة لتكاثف الحجاب وشدة طرق مسامع القلب لقوة الجهل
كما لا يبصرون الانوار لشدة انطباق الظلمة وعمى البصيرة (ان الذين
سبق لهم منا) السعادة (الحسن) وحكمنا بسعادتهم في القضاء
السابق (أولئك عنهم يبعدون) لتجردهم عن الملابس النفسانية
والغشاوات الطبيعية (لا يسمعون حسيسها) لبعدهم عنها في
الرتبة (وهم فيما اشتهت) ذواتهم من الجنات الثلاث وخصوصاً
المشاهدات في جنة الذات (خالدون لا يحزنهم الفرع الاكبر) بالموت
في القيامة الصغرى ولا تبجل العظمة والجلال في القيامة الكبرى
(وتلقاهم الملائكة) عند الموت بالبشارة وعند البعث النفساني
بالسلامة والنجاة وفي القيامة الوسطى والبعث الحقيقي بالرضوان

وهو مؤمن فلا كفران لسعيه
واناله كتابون وحرام على قرية
أهاكها أنهم لا يرجعون
حتى اذا فتحت بأجوج
وما أجوج وهم من كل حذب
ينسلون واقترب الوعد
الحق فاذا هي شاخصة أبصار
الذين كفروا ياويلنا نقد
كنا في غفلة من هذا بل كنا
ظالمين انكم وما تعبدون من
دون الله حسب جهنم انتم لها
واردون لو كان هؤلاء آلهة
ما وردوها وكل فيها خالدون
لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون
ان الذين سبق لهم منا الحسن
أولئك عنهم يبعدون لا يسمعون
حسيسها وهم فيما اشتهت
أنفسهم خالدون لا يحزنهم
الفرع الاكبر وتلقاهم
الملائكة هذا يومكم الذي كنتم
توعدون

يوم نطوى السماء كطي
السجل للكتب كما بدأنا أول
خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا
فاعلين ولقد كتبنا في الزبور
من بعد ذلك ~~ذكر~~ أن الأرض
يرثها عبادي الصالحون إن
في هذا بلاغا لقوم عابدين
وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين
قل انما هوحي الي أنما الهكم الله
واحد فهل أنتم مسلمون فإن
تولوا فقل آذنتكم على سواء
وان أدري أقرب أم بعيد
ما توعدون اني أعلم الجهر من
القول ويعلم ما تكتنون وان
أدري لعله فتنة لكم ومتاع الى
حين قل رب احكم بالحق
وربنا الرحمن المستعان على
ما تصفون

(بسم الله الرحمن الرحيم) *
يا أيها الناس اتقوا ربكم ان
زلزلة الساعة شيء عظيم يوم
ترونها تذهل كل مرضعة عما
أرضعت وتضع كل ذات حمل

أو عند الرجوع الى البقاء بعد الفناء حال الاستقامة بالسعادة
التامة (يوم نطوى السماء) أي لا يحزنهم يوم نطوى سماء النفس
بما فيها من صور الاعمال وهيات الاخلاق في الصغرى (كطي)
الصيفة للمكتوبات التي فيها أي كما نطوى لبق ما فيها محفوظا أو سماء
القلب بما فيها من العلوم والصفات والمعارف والمعقولات في الوسطى
أو سماء الروح بما فيها من العلوم من المشاهدات والتجليات في الكبرى
(كما بدأنا أول خلق نعيده) بالبعث في النشأة الثانية على الأول
أو بالرجوع الى الفطرة الاولى على الثاني أو بالبقاء بعد الفناء على
الثالث (ولقد كتبنا في) زبور القلب (من بعد الذكر) في اللوح
ان أرض البدن يرثها القوى الصالحة المنورة بنور السكينة بعد
اهلاك الفواسق بالرياضة أو ولقد كتبنا في زبور اللوح المحفوظ
من بعد الذكر في أم الكتاب (ان الأرض يرثها عبادي الصالحون) من
الروح والسر والقلب والعقل والنفس وسائر القوى بالاستقامة
بعد اهلال الصالحين بالفناء في الوحدة (لباذا) لكفاية (لقوم) عبدوا
الله بالسلوك فيه (رحمة) عظيمة مشتملة على الرحمة بهدايتهم الى
الكمال المطلق والرحمانية بامانهم من العذاب المستأصل في زمانه
لغلبة رحمة على غضبه

﴿سورة الحج﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الناس اتقوا ربكم) احذروا غفابه بالتجرد عن الغواشي
الهيولانية والصفات النفسانية (ان) اضطراب أرض البدن في
القيامه الصغرى للمنقسمين فيها (شيء عظيم) يوم ترونها تذهل كل
مرضعة (أي) غاذية مرضعة للاعضاء عن ارضاعها (وتضع كل ذات
حمل) من القوى الحافظة لمذكراتها كالخيال والوهم كالذاكرة

جلها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد كتب عليه أنه من تولاه فانه يضل ويهديه الى عذاب السعير يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وترى الارض هامدة * (٥٢) * فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت

وربت وأنبئت من كل زوج بهيج ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيى الموتى وأنه على كل شيء قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير فاني عطفه لضل عن سبيل الله له في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يدك وأن الله ليس بظلام للعبيد ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابه فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين يدعو من دون الله مالا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد يدعو لمن نضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا

والعاقلة (جلها) من المدركات لسكرها وذوولها وحيرتها وبهتها أوكل قرة حامله للأعضاء جلها وتحريكها واستقلالها بالضعف أو كل عضو حامل لما فيه من القوة جلها بالتخلي عنها أو كل ما يمكن فيها من الكمالات بالقوة جلها بفسادها واسقاطها أو كل نفس حامل لما فيها من الهيئات والصفات من الفضائل والذائل باظهارها وابطوارها (وترى الناس سكارى) من سكرات الموت ذاهلين مغشياً عليهم (وما هم بسكارى) في الحقيقة من الشراب ولكن من شدة العذاب (وترى) أرض النفس (هامدة) ميتة بالجهل لانبثاقها من الفضائل والكمالات (فاذا أنزلنا عليها) ماء العلم من سماء الروح (اهتزت) بالحياة الحقيقية (وربت) بالترقي في المقامات والمراتب (وأنبئت من كل) صنف (بهيج) من الكمالات والفضائل المزينتها (ذلك) سبب (ان الله هو الحق) اثبات الباقي وما سواه هو المغير الفاني (وانه يحيى) موق الجاهل بفيض العلم في القيامة الوسطى كما يحيى مولى الطبع في القيامة الصغرى (وأن الساعة) بالمعنيين (آتية) وأن الله يبعث من في القبور) أي قبر البدن من مولى الجاهل في الساعة الوسطى بالقيام في موضع القلب والعود الى انطفأة وحياة العلم كما يبعث مولى الطبع في النشأة الثانية والقيامة الصغرى (بغير علم) أي استدلال (ولا هدى) ولا كشف ووجدان (ولا كتاب) ولا وحى وقرآن (يدعو) مما سوى الله (مالا يضره وما لا ينفعه) كما نأما كان فان الاحتجاب الغيري (هو الضلال البعيد) عن الحق وانما كان نضره أقرب من نفعه لان دعوته والوقوف معه يحجبه عن الحق (يسجد له) من في السموات ومن في الارض) من الملكوت السماوية والارضية

والآخرة فلم يدب سبب الى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيد ما يغيظ وكذلك أنزلناه وغيرهم آيات بينات وأن الله يهدي من يريد ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شيء شهيد ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجن والانس والشجر والدواب وكثير من الناس وكذب حق عليه العذاب

وغيرهم مما آتوا وما لم يمد من الاشياء بالانقياد والطاعة والامتثال
لما أراد الله منها من الافعال والخواص وأجرى عليها شبه تسخيرها
لامره وامتناع عصيانها المراده وانقهارها تحت قدرته بالسجود
الذى هو غاية الخضوع ولما لم يمكن لشيء منها الا للانسان التابع
للسيطان فى ظاهر أمره ودون باطنه خص عموم كثير من الناس
الذين حق عليهم العذاب وحكم بشقاوتهم فى الازل وهم الذين غلبت
عليهم الشيطنة ولزمتهم الزلة والشقوة (ومن بين الله) بأن يجعل
أهله قهره وسخطه ومحل عقابه وغضبه (فما له من مكرم ان الله يفعل
ما يشاء * قطعت لهم ثياب من نار) جعلت لهم ملابس من نار غضب
الله وقهره وهى هينات واجرام مطابقة لصفات نفوسهم المنكوسة
معذبة لها غاية التعذيب (يصب من فوق رؤسهم) حميم الهوى
وحب الدنيا الغالب عليهم أو حميم الجهل المركب والاعتقاد الفاسد
المستعلى على جبهتهم العلوية التى تلى الروح فى صورة القهر الالهى
مع الحرمان عن المراد المحبوب المعتقديه (يصهر به) أى يذاب به
ويضمحل (مافى) بطون استعداداتهم من المعالى القوية ومافى
ظواهرهم من الصفات الانسانية والهيئات البشرية فتبديل معانيهم
وصورهم وكلما انضجت جلودهم بدلوا جلودا غيرها (ولهم مقامع) أى
سياط (من حديد) الاثنيات الملكوثة بأيدى زبانية الاجرام السماوية
المؤثرة فى النفوس المادية تقمعهم بها وتدورهم من جناب القدس
الى مهاوى الرجس (كلما أرادوا) بدواعى الفطرة الانسانية وتقاضى
الاستعداد الاولى (أن يخرجوا) من تلك النيران الى فضاء مراتب
الانسان (من غم) تلك الهيئات السوداء المظلمة وكرب تلك الدركات
الموجبة ضربا بتلك المقامع المؤلمة وأعيدوا الى أسافل الوهجات
المهلكة (و) قبل لهم (ذوقوا عذاب الحريق * جنات) القلوب (تجربى
من) تحتهم أنهار العلوم (يحلون فيها من أساور) الاخلاق والفضائل

ومن بين الله فما له من مكرم
ان الله يفعل ما يشاء هذان
خصمان اختصهما فى ربهم
فالذين كفروا قطعت لهم
ثياب من نار يصب من فوق
رؤسهم الحميم يصهر به مافى
بطونهم والجلود ولهم مقامع
من حديد كلما أرادوا أن
يخرجوا منها من غم أعيدوا
فيها وذوقوا عذاب الحريق
ان الله يدخل الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جنات تجري
من تحتها الانهار يحلون فيها من
أساور

المصوغة (من ذهب) العلوم العقلية والعلوم العملية (ولو لو)
 المعارف القنبية والحقائق الكثيفة (ولباسهم فيها حرير) شعاع أنوار
 الصفات الالهية والتجليات اللطيفة. وهذا هم (الى الطبيب من) ذكر
 الصفات في مقام القلب (والى صراط) ذى الصفات أى توحيد الذات
 الحميدة باتصافها بتلك الصفات وتلك بعينها صراط الذات وسلم
 الوصول اليها بالفناء (كفروا) حجبوا بالغواشى الطبيعية (ويصدون
 عن سبيل الله والمسجد الحرام) الذى هو صدر فناء كعبة القلب (الذى
 جعلناه) لناس القوى الانسانية مطلقا (سواء) المقيم فيه من القوى
 العقلية الروحية وبادى القوى النفسانية لا مكان وصولها اليه
 وظوافها فيه عند ترقى القلب الى مقام السر (ومن يرد فيه) من
 الواصلين اليه مرادا (بالحاد) ميل الى الطبيعة والهوى (بظلم)
 وضع شئ من العلوم والعبادات القلبية مكان النفس كاستعمالها
 للاغراض الدنيوية واطهارها لتخصيل اللذات البدنية من طلب
 السعة والمال والجاه أو بالعكس كبشارة الشهوات الحسية
 واللذات النفسية بتوهم كونها مصالح الدارين أو تغير عن وجهها
 كالربا والنفاق أو ملحد اظالمنا (من عذاب أليم) فى جحيم الطبيعة
 (واذبوأنا) أى جعلنا لابراهيم) الروح مكان بيت القلب وهو
 المصدر مباهة يرجع اليها فى الاعمال والاخلاق وقبل أعلم الله ابراهيم
 مكانه بعد ما رفع الى السماء أيام الطوفان بريح أرسله فكشف
 ما حولها فبناه على اسمه القديم أى هداه الى مكانه بعد رفعه الى السماء
 وأيام طوفان الجهل وأمواج غلبات الطبع بريح نفحات الرحمة
 فكشفت ما حوله من الهيئات النفسانية والالوان الطبيعية
 والغبارات الهولائية فبناه على اسمه القديم من الفطرة الانسانية
 (أن لا تشرك) أى جعلناه مرجعا فى بناء البيت باحجار الاعمال وطين
 الحكيم وحبس الاخلاق وقلنا لا تشرك أى أمرناه بالتوحيد ثم بتهذيب

من ذهب ولو لو ولباسهم
 فيها حرير وهدوا الى الطبيب
 من القول وهدوا الى صراط
 الحميد ان الذين كفروا
 ويصدون عن سبيل الله والمسجد
 الحرام الذى جعلناه للناس سواء
 العاكف فيه والباد ومن يرد
 فيه بالحاد بنظم ندقه من عذاب
 أليم واذبوأنا لابراهيم مكان
 البيت أن لا تشرك بى شئ وطهر
 بيتي

بيت القلب عن الالوان المذكورة (للطائفتين) من القوى النفسانية
التي تطوف حوله لتسوروا بكتساب الفضائل الخلقية (والقائمين) من
القوى الروحية التي تقوم عليه بالقاء المعارف والمعاني الحكيمية
(والركع السجود) من القوى البدنية التي تستفيد منه صور
العبادات والآداب الشرعية والعقلية وألهداية الطالبين من
المستبصرين المتعلمين والجاهدين السالكين والمتعبدين الخاضعين
(وأذن في الناس) بالدعوة الى مقام القلب وزيارته (يأتونك رجالا)
محتردين عن صفات النفوس (وعلى كل) نفس ضامرة بطول الرياضة
والمجاهدة (يأتين من كل) طريق بعيد العمق في قعر الطبيعة
(ليشهدوا منافع لهم) من الفوائد العلمية والعملية المستفادة من
مقام القلب (ويذكروا اسم الله) بالاتصاف بصفاته (في أيام
معلومات) من أنوار التجليات والمكاشفات (على ما رزقهم من بركة)
أنعام النفوس المذبوحة تقربا الى الله تعالى بحراب المخالفات
وسكاكين المجاهدات (فكلوا) استفيدوا من لحوم اخلاقها
وملأكتهم المعينة المقوية في السالك (وأطعموا) أي أفيدوا
(البائس) الطالب القوى النفس الذي أصابه شدة من غلبة صفاتها
واستيلاء هيئاتها للتهذيب والتأديب والفقير الضعيف النفس القديم
العلم الذي أضعفه عدم التعليم والتربية المحتاج اليها (ثم ليقتضوا)
وسخ الفضول وفضلات الواث الهيئات كقص شارب الحرص وقلم
اظفار الغضب والحقد وفي الجملة بقايا تلويشات النفس (وليوفوا)
نذورهم) بالقيام بابرار ما قبلوه في العهد الاول من المعاني والكمالات
المودعة فيهم الى الفعل ففضاء التفث التركيب وازاله الموانع والايضاء
بالنذور والتحلية وتخصيل المعارف (وليطوفوا) بالانخراط في سلك
الملكووت الاعلى حول عرش الله المجيد البيت القديم (ذلك) أي
الامر ذلك (ومن يعظم حرمات الله) وهي ما لا يحل هتكه وتطهيره

للطائفتين والقائمين والركع
السجود وأذن في الناس
بالجاء يأتونك رجالا وعلى كل
ضامر يأتين من كل فج عميق
ليشهدوا منافع لهم ويذكروا
اسم الله في أيام معلومات على
ما رزقهم من بركة الانعام فكلوا
منها وأطعموا البائس الفقير
ثم ليقتضوا تفنهم وليوفوا نذورهم
وليطوفوا ببيت القسيس ذلك
ومن يعظم حرمات الله

والقربان بالنفس وجنح ماذ ~~ص~~كر من المناسل كالتهل بالفضائل
واجتناب الرذائل والتعرض للأنوار في التجليلات والاتصاف
بالصفات والترقي في المقامات (فهو خير له) في حضرة ربه ومقعد قرب
(وأحلت لكم) أنعام النفوس السليمة بالاتقاع باخلاقتها وأعمالها
في الطريقة والتمتع بالحقوق دون الخطوط (الاما تلي عليكم) في صورة
المائدة من الرذائل المشتبهة بالفضائل وهي التي صدرت من النفس
لاعلى وجهها ولاعلى ما ينبغي من أمرها بالرذائل المحضة فانها محرمة
في سبيل الله على السالكين (فاجتنبوا الرجس من) أوثان الشهوات
المتعبدة والاهواء المتبعة ~~ك~~قوله تعالى أفرأيت من اتخذ الهه
هواه (واجتنبوا قول الزور) من العلوم المزخرفة والشبهات المموهة
من التجليلات والموهومات المستعملة في الجدل والخلاف والمغالطة
(حنفاء لله) مائلين عن الطرق القاسدة والعلوم الباطلة معرضين عن
كل ما يغيره من الكالات والأعمال ولولنفس الكمال والتزينة فانه
محجب (غير مشركين به) بالنظر الى مساواه والاتفات في طريقه الى
ماعداء (ومن يشرك بالله) بالوقوف مع شئ والميل اليه (فكأنما ختر
من) سماء الروح (تخطفه) طير الدواعي انفسانية والاهواء
الشیطانية فتمزقه قطعاً جذاذاً (أو تهوى به) ربح هوى النفس
في مكان) بعيد من الحق ومهلكة عمياء متلفة (ومن يعظم شعائر الله)
من النفوس المستعدة المسوقة نسائق التوفيق في سبيل الله ليهدي
بها الوجه الله فان تعظيمها بتحصيل كمالها من افعال ذى القلوب
المتقية المجردة عن الصفات النفسانية والهيئات الظلمانية (لكم
فيها منافع) من الأعمال والاخلاق والكالات العلية والعملية
(الى أجل معي) هو الفناء في الله بالحقيقة (ثم محلها) حدسوقها
وموضع وجوب نحرها بالوصول الى حرم الصدر عند كعبة القلب
الى مقام السر وترقى النفس الى مقامه فانية عن حياتها وصفاتها

فهو خير له عند ربه وأحلت
لكم الانعام الاما تلي عليكم
فاجتنبوا الرجس من الاوثان
واجتنبوا قول الزور حنفاء لله
غير مشركين به ومن يشرك
بالله فكأنما ختر من السماء
تخطفه الطير أو تهوى به الريح
في مكان معي ذلك ومن يعظم
شعائر الله فانها من تقوى القلوب
لكم فيها منافع الى أجل معي
ثم محلها الى البيت العتيق

(ولكل أمة) من القوى (جعلنا) عبادة مخصوصة بها (ليذكروا اسم الله) بالاتصاف بصفاته التي هي مظاهرها في التوجه الى التوحيد (على ما رزقهم من) الكمال بواسطة (بهمة) النفس التي هي من جملة (الانعام) أى النفوس السليمة (فالهكم الواحد) فوحده بالتوجه نحوه من غير التفات الى غيره وخصوصه بالانقياد والطاعة ولا تنقادوا (والله) (وبشر) المنكسرين المتذللين القابلين لقبضه (الذين اذا ذكر الله) بالحضور (وجلّت قلوبهم) انفعلت لقبول قبضه (والصابرين) الثابتين (على ما أصابهم) من المخالفات والمجاهدات (والمقيمين) صلاة المشاهدة (وممارزقناهم) من الفضائل والكمالات (ينفقون) بالفناء في الله والافاضة على المستعدين (والبدن) أى النفوس الشريفة العظيمة القدر (جعلناها) من الهدايا المعلمة لله (لكم فيها خير) سعادة وكمال (فاذكروا اسم الله عليها) بالاتصاف بصفاته وافناء صفاتكم فيه وذلك هو النحر في سبيل الله (صواف) قائمات بما فرض الله عليها مقيدات بقيود الشريعة وآداب الطريقة واقفات عن حرركاتها واضطرابات (فاذا) سقطت عن هواها الذي هو حباتها وقوتها التي بها تستقل وتضطرب بقتلها في الله (فكلوا) استفيدوا من فضائلها وأفيدوا المستعدين والطالبين المتعرضين للطلب من المريد (كذلك سخرناها لكم) بالرياضة (لعلكم تشكرون) نعمة الاستعداد والتوفيق باستعمالها في سبيل الله (لن ينال الله) لحوم فضائلها وكمالاتها ولا افنائها بازالة أهوائها التي هي دماؤها (ولكن يناله) التجرد (منكم) عنها وعن صفاتها فان سبب الوصول هو التجرد والفناء في الله لا حصول الفضائل مكان الرذائل * مثل ذلك التسخير بالرياضة (سخرها لكم لتكبروا الله) بالفناء فيه عنها وعن كل شئ على النحو الذي هداكم اليه بالتجريد والتفريد والسلوك في الطريقة الى الحقيقة (وبشر المحسنين)

ولكل أمة جعلنا منسكا
ليذكروا اسم الله على ما رزقهم
من بهمة الانعام فالهكم الله
واحد فلا سلوا وبشر الخبتين
الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم
والصابرين على ما أصابهم والمقيمين
الصلاة وممارزقناهم ينفقون
والبدن جعلناها لكم من شعائر
الله لكم فيها خير فاذكروا اسم
الله عليها صواف فاذا وجبت
جنوبها فكلوا منها وأطعموا
القانع والمعتز كذلك سخرناها
لكم لعلكم تشكرون لن ينال
الله لحومها ولا دماؤها ولكن
يناله التقوى منكم كذلك
سخرها لكم لتكبروا الله على
ما هداكم وبشر المحسنين

الشاهدين في العبودية عن البقاء والفناء حال الاستقامة والتمكين
 (ان الله يدافع) ظلمة القوى النفسانية بالتوفيق (عن الذين آمنوا)
 من القوى الروحانية (ان الله لا يحب كل خوان) من القوى التي
 لم تؤد امانة الله من كمالها المودع فيها بالطاعة فيها وخانت القلب
 بالغرور وعدم الوفاء بالعهد (كفور) باستعمال نعمة الله في معصيته
 (اذن للذين يقاتلون) الوهم والخيال وغيرهما من القوى الروحانية
 المجاهدين مع القوى النفسانية (بسبب) (أنهم ظلموا) باستيلاء صفات
 النفس واستعلائها (الذين) أي المظلومين الذين (أخرجوا)
 من مقارهم ومناصبهم باستخدامها واستعبادها في طلب الشهوات
 والذات البدنية (بغير حق) لهم عليهم وجب لذلك الالبتة وحيد
 الموجب للتعظيم والتمكين والتوجه الى الحق والاعراض عن
 الباطل (ولو لا دفع الله) ناس القوى النفسانية (بعضهم ببعض)
 كدفع الشهوانية بالغضب وبالعكس وناس القوى مطلقا كدفع
 النفسانية بالروحانية ودفع الوهمية بالعقلية والنفسانية بعضها
 ببعض كما ذكر (لهدمت صوامع) رهبان السر وخلواتهم (وبيع)
 نصارى القلب ومحال تجلياتهم (وصلوات) يهود الصدر ومتعبداتهم
 (ومساجد) مؤمنى الروح ومقامات مشاهداتهم وفنائهم في
 الله (يذكر فيها اسم الله) الاعظم بالتخلق باخلاقه والاتصاف
 بصفاته والتحقق بأسراره والفناء في ذاته (ولينصرت الله) يقهر
 بنوره من بارزه بوجوده وظهوره (عزيز) يغلب من مثله باستعلائه
 وجبروته (الذين ان مكاهم في الارض) بالاستقامة بالوجود الحقاني
 (أقاموا) صلاة المراقبة والمجاهدة (وأنوا) زكاة العلوم الحقيقية
 والمعارف اليقينية من نصاب المكاشفة مستحقها من الطلبة
 (وأمروا) القوى النفسانية والنفوس الناقصة (بالمعروف) من
 الاعمال الشرعية والاخلاق المرضية في مقام المشاهدة ونهواهم

ان الله يدافع عن الذين آمنوا
 ان الله لا يحب كل خوان كفور
 اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا
 وان الله على نصرهم لقدير
 الذين أخرجوا من ديارهم بغير
 حق الا أن يقولوا ربنا الله
 ولولا دفع الله الناس بعضهم
 ببعض لهدمت صوامع وبيع
 وصلوات ومساجد يذكر فيها
 اسم الله كثيرا ولينصرت الله
 من ينصره ان الله لقوى عزيز
 الذين ان مكاهم في الارض
 أقاموا الصلوة وأنوا الزكوة
 وأمروا بالمعروف ونهوا

عن المنكر ولله عاقبة الامور وان يكذبوا فنتدكذب قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط
وأصحاب مدين وكذب موسى * (٥٩) * فأملت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان تكبير فكأين من

قرية أهلكتها وهي ظالمة فهي
خاوية على عروشها وبئر معطلة
وقصر مشيد أفلم يسبروا
في الارض فتكون لهم قلوب
يعقلون بها أو اذان يسمعون بها
فانهم لا تعمى الابصار ولكن
تعشى القلوب التي في الصدور
ويستعجلونك بالعذاب ولكن
يخلف الله وعده وان يوما عند
ربك كاللف سنة مما تعدون
وكأين من قرية أملت لها
وهي ظالمة ثم أخذتها والى
المصير قل يا أيها الناس انما أنا
لكم نذير مبين فالذين آمنوا
وعملوا الصالحات لهم مغفرة
ورزق كريم والذين سعوا
في آياتنا معاجزين أولئك
أصحاب الجحيم وما أرسلنا من
قبلك من رسول ولا نبي الا اذا
تمنى ألقى الشيطان في أمنيه
فينسخ الله ما يليق الشيطان
ثم يحكم الله آياته والله عليم
حكيم ليجعل ما يليق الشيطان
فتنة للذين في قلوبهم مرض
والقاسية قلوبهم وان الظالمين
لني شقاق بعيد

(عن المنكر) من الشهوات البدنية واللذات الحسية والذائل
المردية والمعاملة (ولله عاقبة الامور) بالرجوع اليه * الفرق بين
النبي والرسول أن النبي هو الواصل بالفناء في مقام الولاية الراجع
بالوجود الموهوب الى مقام الاستقامة متحققا بالحق عارفا به متنبئا
عنه وعن ذاته وصفاته وأفعاله وأحكامه بأمره مبغوثا بالدعوة اليه
على شريعة المرسل الذي تقدمه غير مشرع لشريعة ولا واضع
لحكم وملة مظهر للمعجزات منذرا ومبشر للناس كانبيا بنى
اسرائيل اذ كلهم كانوا داعين الى دين موسى عليه السلام غير
واضعين لملة وشريعة ومن كان ذا كتاب كداود عليه السلام كان
كاتبه حاويا للمعارف والحنائق والمواعظ والنصائح دون الاحكام
والشرائع ولهذا قال عليه السلام علماء أمتى كانبيا بنى اسرائيل
وهم الاولياء العارفون المنة كنون والرسول هو الذى يكون له
مع ذلك كله وضع شريعة وتقنين فالنبي متوسط بين الولي والرسول
(اذا تمنى) ظهرت نفسه بالتقنى في مقام التبارين (ألقى الشيطان في)
وعاء (أمنيته) ما يناسبها لان ظهور النفس يحدث ظلمة وسوادا
في القلب يجتجب بها الشيطان ويتخذها محل وسوسته وقالب القائه
بالتناسب (فينسخ الله ما يليق الشيطان) باسراق نور الروح على
القلب بالتأيد القدسي وازالة ظلمة ظهور النفس وقمعها لينظر فساد
ما يليقه ويتميز منه الالتقاء الملكى فيضمحل ويستقر الملكى
(ثم يحكم الله آياته) بالتمكين (والله عليم) يعلم الالتقاءات الشيطانية
وطريق نسخها من بين وجهه (حكيم) يحكم آياته بحكمته ومن
مقتضيات حكمته أنه يجعل الالتقاء الشيطاني فتنة للشاكن المنافقين
المحجوبين القاسية قلوبهم عن قبول الحق وابتلاء لهم لازدياد شكهم
وحجابهم به فانهم عناسبة نفوسهم الظلمانية وقلوبهم المسودة القاسية
لا يقبلون الا ما يليق الشيطان كما قال تعالى هل أنبئكم على من تنزل

الشياطين تنزل على كل أفاك أنتم * وانهم لم يخلقوا عن الحق فكيف يقبلونه (وليعلم الذين أوتوا العلم) من أهل اليقين والمحققين أن تكن الشيطان من الالتقاء هو الحكمة والحق من ربك على قضية العدل والمناسبة (فيؤمنوا به) بأن ير والكل من الله قطعتن (له قلوبهم) بنور السكينة والاستقامة الموجبة لتمييز الالتقاء الشيطاني من الرحمان (وان الله) لها ديمهم الى طريق الحق والاستقامة فلا تزل أقدامهم بقبول ما يلقي الشيطان ولا تقبل قلوبهم الا ما يلقي الرحمن لصفائهم وشدة نوريتها وضيائهم (ولا يزال) المحجوبون (في شك منه حتى) تقوم عليهم القيامة الصغرى (أو يأتيهم عذاب) وقت هائل لا يعلم كنهه ولا يمكن وصفه من الشدة او وقت لا مثل له في الشدة أو لا خريفه (المالك يومئذ) اذ وقع العذاب وقامت القيامة (لله) لا يمنعهم منه أحد اذ لا قوة ولا قدرة ولا حكم لغيره يفصل (بينهم) فالموقنون العاملون بالاستقامة والعدالة (في جنات) الصفات يتعممون والمحجوبون عن الذات والمكذبون بالصفات ينسبها الى الغير في عذاب مهين من صفات النفوس والهيمئات لاحتجابهم عن عزة الله وكبريائه وصبر ورتهم في ذل قهره (والذين هاجروا) عن مواطن النفوس ومقارها السفلية (في سبيل الله ثم قتلوا) بسيف الرياضة والشوق (أو ماتوا) بالارادة والذوق (ليرزقهم الله) من علوم المكاشفات وفوائد التجليات (رزقا حسنا) وليد خانهم مقام الرضا (وان الله اعلم) بدرجات استعداداتهم واستحقاقاتهم وما يجب ان يفيض عليهم من كمالهم (حليم) لا يعاجلهم بالعقوبة في فرطاتهم في التلوينات وتفریطاتهم في المجاهدات فيمنهم مما تقضي به أحوالهم ليتمكنهم قبولهم ذلك * من راعي طريق العدالة في المكافاة بالعقوبة ثم مال الى الانطلام لالى العالم لوجب في حكمة الله تأييده بالامداد المالكوتية ونصرته بالانوار الجبروتية فان الاحتياط في باب

وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وان الله لهادى الذين آمنوا الى صراط مستقيم ولا يزال الذين كفروا في مرية منه حتى تأتيهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون أولياتهم عذاب يوم عقيم المالك يومئذ الله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات آمّنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا وان الله لهو خير الرازقين ليدخلنهم مدخلا يرضونه وان الله اعلم حليم ذلك ومن عاقب بمنى ما عاقبه به فينبغي عليه لينصره الله

ان الله لعفو غفور ذلك بأن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وأن الله سميع بصير ذلك بأن الله هو الحق وانما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلي الكبير ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ان الله لطيف * (٦١) * خير له ما في السموات وما في الارض وان الله لهو الغنى الحميد

ألم تر أن الله سخر لكم ما في الارض والفلك تجري في البحر بأمره ويمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه ان الله بالناس لرؤوف رحيم وهو الذي أحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ان الانسان لكفور لكل أمة جعلنا منسكا هم ناسكوه فلا ينار عنك في الامر وادع الى ربك انك لعلى هدى مستقيم وان جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم وما للظالمين من نصير واذ اتلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا قل أفأنتم بشار من ذلكم النار وعدها الله الذين كفروا وبئس المصير يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلمهم الذباب شيأ لا يستقدوه منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حق قدره

العدالة هو الميل الى الانظلام الى الظلم قال النبي عليه السلام كن عبد الله المظلوم ولا تكن عبد الله الظالم (ان الله لعفو) يأمر بالعفو وترك المعاقبة (غفون) يغفر لمن لا يقدر على العفو (ذلك) الغفران عند ظهور النفس في المعاقبة أو التأيد والنصر عند رعاية العدالة فيها مع الانظلام في الكثرة الثانية (ب) سبب (أن الله يولج) ليل ظلمة النفس في نورها والقلب بحركتها واستيلائها عليه فينبعث الى المعاقبة (ويولج) نورها والقلب في ظلمة النفس فيغفون وكل بتقديره وتصريف قدرته (وأن الله سميع) لنياتهم (بصير) بأعمالهم يعاملهم على حسب أحوالهم (ما قدروا الله حق قدره) أي ما عرفوه حق معرفته اذ نسبوا التأثير الى غيره وأثبتوا وجود الغير اذ كل عارف به لا يعرف منه الا ما وجد في نفسه من صفاته ولوعرفوه حتى معرفته ليكونا في مشاهدين لذاته وصفاته عالمين أن ما عداه ممكن موجود بوجوده قادر بقدرته لا بنفسه فكيف له وجود وتأثير (ان الله لقوى) يقهر ما عداه بقوة قهره فيضيه فلا وجود ولا قوة له (عزيز) يغلب كل شيء فلا قدرة له (يا أيها الذين آمنوا) الايمان البقيني (اركعوا) بفناء الصفات (واسجدوا) بفناء الذات (واعبدوا ربكم) في مقام الاستقامة بالوجود الموهوب فان من بقي منه بقية لم يمكنه أن يعبد الله حق عبادته اذ العبادات انما تكون بقدر المعرفة (وافعلوا الخير) بالتكميل والارشاد (لعلكم تفخون) بالنجاة من وجود البقية والتلوين (وجاهدوا في الله حق جهاده) أي بالغوى المعبودية حتى لا تكون بأنفسكم وأنائيتكم وهو المبالغة في التحذير عن وجود التلوين لان من نبض منه عرق الانائية لم يجاهد في الله حق جهاده اذ حق الجهاد فيه هو الغناء بالكلية بحيث لا عين له ولا أثر وذلك هو الاجتهاد في ذاته (هو اجتنبوا) بالوجود الحقاني لا غيره فلا تلتفتوا الى غيره بظهور أنائيتكم (وما جعل عليكم في دينه) من

ان الله لقوى عزيز ان الله يصطفى من الملائكة رسالا ومن الناس ان الله سميع بصير يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم والى الله ترجع الامور يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتنبوا ما جعل عليكم في الدين من

خرج) من كلفة ومشقة في العبادة فإنه ما دامت النفس باقية أو يجد
العابد من القلب والروح بقية ولم يستقر بنور التوحيد ولم يستحكم
مقام التفريد لم يكن في العبادة روح تام وذوق عام ولا يخلو من حرج
وضيق وكلفة ومشقة وأما إذا تمكن في الاستقامة وتصفى في المحبة
التامة وجد السعة والروح (ملة) أي أعنى وأخص ملة (أيكم)
الحقيقي (إبراهيم) التي هي التوحيد المحض ومعنى أبوته كونه مقدما
في التوحيد مفيضاً على كل موحد فكلمهم من أولاده (هو) أي إبراهيم
أو الله تعالى (سماكم المسلمين) الذين أسلموا وذواتهم إلى الله بالفناء
فيه وجعلكم علماء في الإسلام أو لا وآخراً وهو معنى قوله (من قبل
وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم) بالتوحيد دقيماً يحفظكم
في مقامه بالتأنييد حتى لا تظهر منكم بقية (وتكونوا شهداء على
الناس) بتكميلهم مطلعين على مقابلاتهم ومراتبهم تفيضون عليهم
أنوار التوحيد أن قبلوا (فأقيموا) صلاة الشهود الذاتي فانكم على
خطر لشرف مقامكم وعزهم امكم (وآتوا الزكاة) باقضة الفيض
على المستعدين وترية الطالبين المستبصرين فإنه شكر حالكم وعبادة
مقامكم (واعتصموا) في ذلك الارشاد (بالله) بأن لا تروهم أنفسكم
وتكونوا به متخلقين بأخلاقه (هو مولاكم) في مقام الاستقامة
بالحقيقة وناصركم في الارشاد بدوام الامداد (نعم المولى ونعم النصير)
وهو الموفق

خرج ملة أيكم إبراهيم
هو سماكم المسلمين من قبل وفي
هذا ليكون الرسول شهيداً
عليكم وتكونوا شهداء على الناس
فأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة
واعتصموا بالله هو مولاكم فتم
المولى ونعم النصير
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
قد أفلم المؤمنون الذين هم في
صلواتهم خاشعون والذين هم
عن اللغو معرضون

(سورة المؤمنون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قد أفلم) دخل في الفوز الاعظم الموقنون (الذين هم) في صلاة
حضور القلب (خاشعون) باستيلاء الخشعية والهيبه عليهم لتجلى
نور العظمة لهم (والذين هم عن اللغو) أي الفضول (معرضون)

والذين هم للزكوة فاعلون * (٦٣) * والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم

فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفةعلقة نلقاها العلقاة مضغة نلقاها المضغة عظاما فكسونا العظام لحاماً أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكاه في الارض وانا على ذهاب به لقادرون فانشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للأكلين وان لكم في الانعام لعبرة لنسئلكم

لاستغفارهم بالحق (والذين هم للزكاة فاعلون) بالتعبد عن صفاتهم (والذين هم لفروجهم) وأسباب لذاتهم وشهواتهم (حافظون) بترك الحظوظ والاقتصار على الحقوق (فمن ابتغى وراء ذلك) بالميل الى الحظوظ (فأولئك هم) المرتكبون العدوان على أنفسهم (والذين هم لأماناتهم) من أسرارهم التي أودعهم الله اياها في سترهم (وعهدهم) الذي عاهدهم الله عليه ثبده الفطرة (راعون) بالاداء اليه والاحياء به (والذين هم على) صلاة مشاهدة أزواجهم (يحافظون أولئك) الموصوفون بهذه الصفات (هم الوارثون الذين يرثون) فردوس جنة الروح في حظيرة القدس (ثم أنشأناه خلقاً آخر) غير هذا القلب في أطوار الخلقة بنفخ روحنا فيه ونصوره بصورتنا فهو في الحقيقة خلق وليس بمخلق (لميتون) بالطبيعة (ثم انكم يوم القيامة) الصغرى (تبعثون) في النشأة الثانية أو ميتون بالارادة ويوم القيامة الوسطى تبعثون بالحقيقة أو ميتون بالفناء ويوم القيامة الكبرى تبعثون بالبقاء (فوقكم) أي فوق صوركم وأجسامكم (سبع طرائق) عن الغيوب السبعة المذكورة (وما كنا) عن خلقها (غافلين) فان الغيب انشاءه (وأنزلنا) من سماء الروح ماء العلم البقيني (فأسكاه) فجعلناه سكية في النفس (وانا على ذهاب به لقادرون) بالاحتجاب والاستتار (فأنشأنا لكم به جنات) من تخيل الاحوال والمواهب وأعشاب الاخلاق والمكاسب (لكم فيها فواكه كثيرة) من غرات لذات النفوس والقلوب والارواح (ومنها) تقوون وبها تقون (وشجرة) التفكير (تخرج من طور) الدماغ أو طور القلب الحقيقي بقوة العقل (تنبت) ما تنبت من المطالب ملتبساً بهن استعداد الاشتغال بنور نار العقل الفعال (وصبغ) لون نوري أو ذوق حالي للمستبصرين المتعلمين المستطعمين للمعاني (وان لكم في) أنعام القوى الحيوانية (لعبرة) تعتبرون بها من الدنيا الى الآخرة (نسئلكم

بما في بطونهم وانكم فيها منافع كثيرة ومنها ان تكون وعليها وعلى ذلك تتحملون ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لکم من اله غيره افلا تتقون فقال الملا الذين كفروا من قومه ها هذا الابشر منكم يريد ان يتفضل عليكم ولو شاء الله لاتزل ملائكة مائه معنا في ابائنا الاولين ان هو الا رجل به جنة قبر بصوابه حتى حين قال رب انصرني * (٦٤) * بما كذبون فأوحينا اليه ان

أصنع الفلك بأعيننا ووحينا فإذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين وأهلك الامن سبق عليه القول منهم ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين وقل رب أنزلني منزلا مباركا وأنت خير المنزلين ان في ذلك لآيات وان كننا لمبتلين ثم انشأنا من بعدهم قرنا آخرين فأرسلنا فيهم رسولا منهم أن اعبدوا الله ما لکم من اله غيره افلا تتقون وقال الملا من قومه الذين كفروا وكذبوا بلفظ الآخرة وأترفناهم في الحياة الدنيا ما هذا الابشر منكم يا كل مماتاً تكون منه ويشرب مما تشربون ولئن أطعتم بشرا مثلكم انكم اذا تلحسرون أبعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم تخرجون هيئات هيئات لما

بما في بطونهم) من المدركات والغلوام النباقة (ولكم فيها منافع كثيرة) في السلوك (ومنها ان تكون) تتقون بالاخلاق (وعليها وعلى) فلك الشريعة الحاملة اياكم في البحر الهيولاني (تحمّلون) الى عالم القدس بقوة التوفيق (فأوحينا اليه أن أصنع) فلك الحكمة العملية والشريعة النبوية (بأعيننا) على محافظتنا اياك عن الزلل في العمل (ووحينا) بالعلم والالهام (فاذا جاء أمرنا) باهلاك القوى البدنية والنفوس المنغمسة المادية (وفار) تنور البدن باستيلاء المواد الفاسدة والاخلط الرديئة (فاسلك فيها من كل زوجين) أي من كل شئ صنفين من الصور الكلية والجزئية أعني صورتين اثنتين احداً كلياً نوعية والاخرى جزئية شخصية (وأهلك) من القوى الروحية والنفوس المجردة الانسانية من تشرع بشريعتك (الامن سبق عليه القول) باهلاكه من زوجتك النفس الحيوانية والطبيعة الجسمانية (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) من القوى النفسانية والنفوس المنغمسة الهيولانية بالاستيلاء على القوى الروحية والنفوس المجردة الانسانية وغصب مناصبهم (انهم مغرقون) في البحر الهيولاني (فاذا استويت) بالاستقامة في السير الى الله فانصف بصفات الله التي هي الحمد القلبي على نعمة الانجاء من ظلمة الجنود الشيطانية (وقل رب أنزلني منزلا مباركا) هو مقام التلب الذي بارك الله فيه بالجمع بين العالمين وادراك المعاني الكلية والجزئية وأمنه من طوفان بحر الهيولي وطغيان مائه (ان في ذلك لآيات) دلائل ومشاهدات لا ولي الا لباب (وان كننا) ممتهنين اياهم بيليات صفات النفوس والتجريد عنها بالرياضة أو ممتهنين العقلاء بالاعتبار بأحوالهم عند الكشف عن حالاتهم وحكاياتهم (ثم أنشأنا من

توعدون ان هي الاحماتنا الدنيا موت ونحيي وما نحن بعبثين ان هو الا رجل افترى بعدهم على الله كذبا وما نحن له بتؤمنين قال رب انصرني بما كذبون قال عما قيل ليصبحن نادمين فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غشاة فبعد القوم الظالمين ثم أنشأنا من

بعدهم قرونا آخرين ما نسب من أمة أجلها وما يستأخرون ثم أرسلنا رسلنا تترى كلما جاء أمة رسولها كذبوه فأتبعنا بعضهم بعضا * (٦٥) * وجعلناهم أحاديث فبعد القوم لا يؤمنون ثم أرسلنا موسى وأخاه

هرون بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون ومثله فاستكبروا وكانوا قوما عالين فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون فكذبوهما فكانوا من المهلكين ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم بهتدون وجعلنا ابن مريم وأمه آية وآويناها إلى ربوة ذات قرار ومعين بآياتها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا إني بما تعملون عليم وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون فمقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون فذرهم في غمرتهم حتى حين أيجسبون أنما غدهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون أن الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم بربهم لا يشركون والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجله أنهم إلى ربهم راجعون أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ولا تكلف نفسا الا وسعها ولدينا كتاب

بعدهم قرونا آخرين في النشأة الثانية (وجعلنا ابن مريم) القلب (وأمة) النفس المطمئنة (آية) واحدة باتحادهما في التوجه والسير إلى الله وحدث القلب منها عند الترقى (وآويناها إلى ربوة) مكان مرتفع يرتقى القلب إلى مقام الروح وترقى النفس إلى مقام القلب (ذات) استقرار وثبات وتمكن يستقر فيها لخصبها (ومعين) وعلم يقين مكشوف ظاهر (أيجسبون أنما غدهم به من مال وبنين) تسارع لهم في الخيرات (أى ليس التمتع بالذات الدنيوية والامداد بالحفظ في الفانية هو مسارعنا لهم في الخيرات كما حسبوا انما المسارعة فيها هو التوفيق لهذه الخيرات الباقية وهي الاشفاق بالانفعال والقبول من شدة الخشية عند تجلي العظمة والايقان العيني بآيات تجلي الصفات الربانية والتوحيد الذاتي بالقضاء في الحق والقيام بهداية الخلق واعطاء كما لا تتم في مقام البقاء مع الخشية من ظهور البقية في الرجوع إلى عالم الربوبية من الذات الاحدية وهو السبق في الخيرات إليها ولها (ولا تكلف نفسا الا وسعها) أى لا تكلف كل أحد بمقامات السابقين فانهم مقامات لا يبلغها الا الافراد كما قيل جل جناب الحق أن يكون شريعة لكل وارداً ويطلع عليه الا واحد بعد واحد بل كل مكلف بما يقضيه استعداد بهويته من كماله اللاتقي به وهو غاية وسعه (ولدينا كتاب) هو اللوح المحفوظ أو أم الكتاب (ينطق) بمراتب استعداد كل نفس وحدود كمالها وغاياتها وما هو حق كل منها (وهم لا يظلمون) يمنعهم عنه وحرمانهم اذا جاهدوا فيه وسعوا في طلبه بالرياضة بل يعطى كل ما أمكنه الوصول إليه وما يشتاقه في السلوك إليه (بل) قلوب المحجوبين (في غمرة) غشاوات الهيمولى وغفلة غامرة (من هذا) السبق وطلب الحق (ولهم أعمال) على خلاف ذلك موجبة للبعد عن هذا الباب وتكاثف الحجاب أى كما أن أعمال السابقين موجبة للترقى في التور كشف الغطاء والوصول

ينطق بالحق وهم لا يظلمون ٩ مح نى بل قلوبهم في غمرة من هذا أولهم أعمال من دون ذلك

هم لها عاملون حتى اذا اخذنا مترفهم بالعذاب اذا هم يحارون لا يحاروا اليوم انكم من الان تصرون قد
كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على اعقابكم تنكصون مستكبرين به سامرا انتم تجرون اقليم يدبروا القول
أم جاءهم ما لم يات آباءهم الاولين أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق
وأكثرهم للحق كارهون ولولا تبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن بل أنشأهم
بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون أم تسألهم خراجا فراج * (٦٦) * ربك خير وهو خير الرازقين

وانك لتدعوهم الى صراط
مستقيم وان الذين لا يؤمنون
بالآخرة عن الصراط لنا كبون
ولورجناتهم وكشفنا ما بهم من
ضرر للجوا في طغيانهم يعمهون
ولقد اخذناهم بالعذاب لما
استكانوا اليهم وما يتضرعون
حتى اذا فتحنا عليهم بابا اذا
عذاب شديد اذا هم فيه مبلسون
وهو الذي أنشأ لكم السمع
والابصار والافئدة قلدلا
ما تشكرون وهو الذي ذرأكم
في الارض واليه تحشرون
وهو الذي يحيي ويميت وله
اختلاف الليل والنهار أفلا
تعقلون بل قالوا مثل ما قال
الاولون قالوا أنذامننا وكا
ترايا وعظاما أننا لمبعوثون
لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا
من قبل ان هذا الأساطير
الاولين قل لمن الارض ومن
فيها ان كنتم تعلمون سيقولون

الى الحق فاعمالهم موجبة للتسفل والتكدر وغلظ الحجاب والطرده
عن باب الحق لكونها في طلب الدنيا وشهواتها وهوى النفس ولذا انها
(هم لها عاملون) دائبون عليها مواظبون * وكلما سمعوا ذكر الآيات
والكلمات ازدادوا اعتوا وانهم ما كافي الغي واستكبارا وتعمدوا في
الباطل وهو النكوص على الاعقاب الى مهاوى بحيم الطبيعة * ولما
أبطلوا استعداداتهم واطفأوا أنوارها بالرين والطبع على مقتضى
قوى النفس والطبع واشتد احتجابهم بالغواشى الهيولانية
والهيات الظلمانية عن نور الهدى والعقل لم يمكنهم تدبر القول ولم
ينهموا احقائق التوحيد والعدل فنسبوه الى الخسة ولم يعرفوه
للتقابل بين النور والظلمة والتضاد بين الباطل والحق وأنكروه وكرهوا
الحق الذي جاء به (ولولا تبع الحق) الذي هو التوحيد والعدل اى
الدعوة الى الذات والصفات (أهواءهم) المتفرقة في الباطل الناشئة
من النفوس الظالمة المظلمة المحتجة بالكثرة عن الوحدة لصار باطلا
لانعدام العدل الذي قامت به السموات والارض والتوحيد الذي
قامت به الذوات المجردة اذ بالوحدة بقاء حقائق الاشياء وبطلها الذي
هو العدل ونظام الكثرات قوام الارض والسماء فلزم فساد الكل
* الصراط المستقيم الذي يدعوهم اليه هو طريق التوحيد المستلزم
لحصول العدالة في النفس ووجود المحبة في القلب وشهود الوحدة في
الروح * والذين يحتجبون عن عالم النور بالظلمات وعن العقل بالحس
وعن القدس بالرجس انما هم منهمكون في الظلم والبغضاء والعداوة
والركون الى الكثرة فلا جرم أنهم عن الصراط ناكبون منحرفون

لله قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا
تتقون قل من يده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأني تسحرون
بل أنشأهم بالحق وانهم الكاذبون ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا ذهب كل اله بما خلق ولعلي
بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون قل رب انا من ربي
ما وعدون رب فلا تجعلني في القوم الظالمين وانا على ان نريك ما نعدهم لقد ادرون

الى ضده فهو في واد وهيم في واد (ادفع بالتي هي أحسن السيئة)
 أي اذا قابلك أحد بسيئة فتثبت في مقام القلب وانظر أي الحسنات
 أحسن في مقابلتها لتتقمع بها بنفس صاحبك وتنكسر وترجع
 عن السيئة وتندم ولا تدع نفسك تظهر وتقابلها بمثلهما فتزداد حدة
 نفسه وسورتها وتزيد في السيئة فانك ان قابلته بحسن الحسنات
 ملكك نفسك وغلبت شيطانك وثبت قلبك واستقامت على
 ما أمرك الله به وحصلت على فضيلة الحلم وتمكنت على مقتضى
 العلم واستقررت في طاعة الرحمن ومعصية الشيطان وأضفت
 الى حسناتك اصلاح نفس صاحبك وملكته ان كان فيه أدنى مسكة
 وقومتها وشددتها وتلك حسنة أخرى لك فكنت حائزاً للحسين وان
 عكست كنت جامعاً للسوأين (نحن أعلم بما يصفون) أي كل المسمى
 الى علم الله واعلم ان الله عالم به فيجازه عنك ان كان مستحقاً للعقوبة
 وهو أقدر منك عليه أو يعفو عنه ان أمكن رجوعه وعلم صلاحه
 بالعفو عنه * واستعد بالله من سيرة الغضب وظهور النفس بنفس
 الشيطان وهمزه اياها ومن حضوره وقربه أي توجه الى ربك
 مستعذبه قائلاً (رب أعوذ بك) منخرطاً في سلك التوجه الى جنبه
 بالقلب واللسان والاركان لا نداء يباه من تحريضات اللعين ودواعيه
 وحضوره فيصير مقهوراً مرجحاً ما مطروداً * والموصوف بالسيئة
 الواصف لك بها الذاكرك بالسوء ان بقي على حاله حتى اذا احتضر
 وشاهد امارات العذاب وعاین وحشة هيئات السيئات تمنى الرجوع
 وأظهر الندامة ونذر العمل الصالح في الايمان الذي ترك ولم يحصل
 الاعلى الحسرة والندامة والتلفظ بالفساد والتحسر والندم والدعوة
 دون المنفعة والفائدة والاجابة (ومن ورائهم) أي أمام رجوعهم
 حائل من هيئات جرمانية ظلمانية مناسبة لهيئات سيئاتهم من الصور
 المتعلقة مانعة من الرجوع الى الحق والى الدين وهو البرزخ بين بحري

ادفع بالتي هي أحسن السيئة
 نحن أعلم بما يصفون وقل رب
 أعوذ بك من همزات الشياطين
 وأعوذ بك رب أن يحضرون
 حتى اذا جاء أحدهم الموت
 قال رب ارجعون لعلي أعمل
 صالحاً فيمتدحوا بها
 هو قائلاً ومن ورائهم برزخ
 الى يوم يبعثون فاذا نفخ في
 الصور

فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال اخسؤا فيها ولا تكلمون انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمنا بغفرلنا وارحنا وأنت خير الراحمين فاتخذهم سخرى حتى أنسوكم ذكري وكنتم منهم تضحكون انا * (٦٨) * جزيتهم اليوم بما صبروا أنهم هم

الفاشزون قال كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا البينا يوما أو بعض يوم فاسأل العادين قال ان لبثتم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون أخفبتم أنما خلقناكم عيشا وأنكم البنا لاترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين الزاني لا ينكح الزانية أو مشركه والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك - ورم ذلك على المؤمنين والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا

النور والظلمة وعالم الارواح المجردة والاجساد المركبة يتعذبون فيه بأشد أنواع العذاب وأخس أصناف العقاب الى وقت البعث في الهرة الكثيفة عند النسخ في الصور ووقوع القيامة وحشر الاجساد وحينئذ (فلا انساب بينهم) لاحتجاب بعضهم عن بعض بالهياكل المناسبة لآخلاقهم وأعمالهم وهياتهم الراضية في نفوسهم المكتوبة عليهم فلا يتعارفون (ولا يتساءلون) لشدة ما بهم من الاهوال وذوولهم عما كان بينهم من الاحوال وتنقطع العلائق والوصل التي كانت بينهم لتفرقهم بأنواع العذاب وأسباب الحجاب وتتغير صورهم وجلودهم وتبدل أشكالهم ووجوههم على حسب اقتضاء معانيهم وصفات نفوسهم وهو معنى قوله (تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون) وذلك غلبة الشقوة وسوء العقاب الموجهة للفساد والطرد والبعد واللعن كخشي الكلاب (البينا يوما أو بعض يوم) قال ابن عباس أنسابهم ما كانوا فيه من العذاب بين النفيين الاحتجاب في البرزخ المذكور فالصور المذكور أنسابهم مدة البعث وانما استقصروها لانقضائها وكل منقضى فهو ليس بشئ ولهذا صدقهم بقوله (ان لبثتم الا قليلا) ومعنى (لو أنكم كنتم تعلمون) انكم حسبتموها كثيرا فاعتررتهم بها وقتنتم بلذاتها وشهواتها ولوعلمتموها قليلا لتزودتم وتجزدتم عن تملقاتها (رب اغفر) هيئات المعلقات (وارحم) بافاضة الكمالات (وأنت خير الراحمين)

(سورة النور)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ان الذين جاءوا بالافك) الى قوله (لهم مغفرة ورزق كريم) انما اعظم

وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو فان الله غفور رحيم والذين يرمون أزواجهم أمر ولم يكن لهم شهاداء الا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ويدرا عنها العذاب ان تشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله آتوب حكيم ان الذين جاءوا بالافك حصة منكم

لا تحسبوه شرالكم بل هو خير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم والذين ثلوا كبره منهم له عذاب عظيم ولولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا افك مبين لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء فاذلم يأثوب بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة * (٦٩) * لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون

بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم ولولا اذ سمعتموه قائم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم يعظكم الله أن تعودوا والمثلة أبدا ان كنتم مؤمنين وبين الله لكم الايات والله عليم حكيم ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله رؤوف رحيم يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء والله سميع عليم ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤثروا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله

أمر الافك وغلظ في الوعيد عليه بما لم يغلظ في غيره من المعاصي وبالغ في العقاب عليه بما لم يبلغ به في باب الزنا وقتل النفس المحترمة لان عظم الرذيلة وكبر المعصية انما يكون على حسب القوة التي هي مصدرها وتتفاوت حال الرذائل في حجب صاحبها عن الحضرة الالهية والانوار القدسية وتوريطه في المهالك الهولانية والمهاوى الظلمانية على حسب تفاوت مبادئها فكلما كانت القوة التي هي مصدرها ومبدؤها أشرف كانت الرذيلة الصادرة منها اردأ وبالعكس لان الرذيلة ما تقابل الفضيلة فلما كانت الفضيلة أشرف كان ما يقابلها من الرذيلة أخس والافك رذيلة القوة الناطقة التي هي أشرف القوى الانسانية والزنا رذيلة القوة الشهوانية والقتل رذيلة القوة الغضبية فبحسب شرف الاولى على الباقيات تزداد رداءة رذيلتها وذلك ان الانسان انما يكون بالاولى انسا ما وترقيه الى العالم العلوي، وتوجهه الى الجناب الالهي وتحصيله للمعارف والكمالات واكتسابه للخيرات والسعادات انما يكون بها فاذا فسدت بغلبة الشيطنة عليها واحتجب عن النور باستيلاء الظلمة حصلت انشقاوة العظمى وحقت العقوبة بالنار وهو الرين والجناب الكلى كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ولهذا اوجب خلود العقاب ودوام العذاب بفساد الاعتقاد دون فساد الاعمال ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وأما الباقيتان فرذيلة كل منهما انما تعود بظهورها على النطقية الملكية ثم ربما حجيت بانقهارها وتسخرها لها عند سكون هيجانها فتورسلطانها باستيلاء غلبة النور وتسلطها عليها بالطبع كحال النفس اللوامة عند التوبة والندامة وربما بقيت بالاصرار وترك الاستغفار وفي الحالين لا تبلغ رذيلتهما مقام

ويلعنوا ويلضعوا الاتحجون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون يومئذ يوفى الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين

سبيات حميس وحيثون حبيبات واطيبون لطيبات اولئك مبرون مما يقولون
 لهم مغفرة ورزق كريم يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على
 أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون فان لم تجدوا فيها أحد فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم
 ارجعوا فارجعوا هو أركى لكم والله بما تعملون عليم ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتنا غير مسكونة
 فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون قل للمؤمنين يغضوا * (٧٠) * من أبصارهم ويحفظوا

فروجهم ذلك أركى لهم أن
 الله خير بما يصنعون وقل
 للمؤمنات يغضضن من
 أبصارهن ويحفظن فروجهن
 ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر
 منها وليضربن بخمرهن على
 جيوبهن ولا يبدين زينتهن
 الا للبعولتهن أو آبائهن أو آبائ
 بعولتهن أو أبناءهن أو أبناء
 بعولتهن أو أخوانهن أو بنى
 أخوانهن أو بنى أخواتهن أو
 نسائهن أو ما ملكت أيمانهن
 أو التابعين غير أولي الإربة من
 الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا
 على عورات النساء ولا يضربن
 بأرجلهن ليعلم ما يخفين من
 زينتهن وتوبوا الى الله جميعا
 أيه المؤمنون لعلكم تفلحون
 وأنكحوا الايامى منكم والصالحين
 من عبادكم واما نكحكم ان يكونوا
 فقراء يغنهم الله من فضله والله
 واسع عليم وليستغفف الذين
 لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم

السر ومحل الحضور ومناجاة الرب ولا تتجاولن حد الصدر ولا تنصير
 الفطرة بها محجوبة بالحقبة منه كونه بخلاف تلك ألا ترى أن
 الشيطنة المغوية لا تدعى أبعد عن الحضرة الالهية من السبعية
 والبهيمية وأبعد بما لا يقدر قدره فالانسان برسوخ رذيله النطقية
 يصير شيطانا برسوخ الرذيلتين الاخرين يصير حيوانا كالبهيمية
 أو السبع وكل حيوان أربى صلاحا وأقرب فلاحا من الشيطان
 ولهذا قال تعالى هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على
 كل أفالذائيم * ونهى ههنا عن اتباع خطوات الشيطان فان
 ارتكاب مثل هذه الفواحش لا يكون الاجتناب عنه ومطاوعته
 وصاحبه يكون من جنوده وأتباعه فيكون أخس منه وأذل
 محروما من فضل الله الذي هو نور هدايته محبوبا من رحمة التي
 هي افاضة كمال وسعادة المعون في الدنيا والآخرة مقنونا من
 الله والملائكة تشهد عليه جوارحه بتبدل صورها وتشوه منظرها
 خبيث الذات والنفس متورط في الرجس فان مثل هذه الخبيثات
 لا تصدر الا من الخبيثين كما قال تعالى (الخبيثات للخبيثين)
 وأما الطيبون المتزهدون عن الرذائل فانما تصدر عنهم الطيبات
 والفضائل (لهم مغفرة) بستر الانوار الالهية صفات نفوسهم
 (ورزق كريم) من المعاني والمعارف الواردة على قلوبهم (الله
 نور السموات والارض) النور هو الذي يظهر بذاته وتظهر الاشياء
 به وهو مطلقا اسم من أسماء الله تعالى باعتبار شدة ظهوره وظهور
 الاشياء به كما قيل

خفي لأفراط الظهور تعرضت * لادراكه أبصار قوم أخافس

الله من فضله والذين يتبعون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكتبوهم ان علمتم فيهم خيرا وحظ
 وآتوهم من مال الله الذي آتاكم ولا تكرر هو اقسا تكم على البغاء ان أردن تحصن لتبتغوا عرض الحيوة الدنيا
 ومن يكرههن فان الله من بعدا كراههن غفور رحيم ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات ومثلا من الذين
 خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين الله نور السموات والارض

وحظ العيون الزرق من نور وجهه * كسدة حظ للعيون العوامش
ولما وجد بوجوده وظهر بظهوره كان نور السموات والارض أى
مظهر سموات الارواح وأرض الاجساد وهو الوجود المطلق الذى
وجد به ما وجد من الموجودات والاضاءة (مثل نوره) صفة
وجوده وظهوره فى العالمين بظهورها به كمثل (مشكاة فيها مصباح)
وهى اشارة الى الجسد لظلمته فى نفسه وتنوره بنور الروح الذى
أشهر اليه بالمصباح وتشبهه بشبه بالحواس وتلاؤ النور من
خلالها كالحال المشكاة مع المصباح والزجاجة اشارة الى القلب المنور
بالروح المنور لما عداه بالاشراق عليه تنورا القنديل كله بالشعلة
وتنويره بغيره وشبه الزجاجة بالكوكب الدرى لبساطتها وفرط
نوريتها وعلو مكانها وكثرة شعاعها كما هو الحال فى القلب والشجرة
التي توقد منها هذه الزجاجة هى النفس القدسية المزكاة الصافية
شبهت بها الشعب فروعها وتفتن قواها بآية من أرض الجسد
ومتعالية أغصانها فى فضاء القلب الى سماء الروح وصفت بالبركة
لكثرة فوائدها ومنافعها من غرات الاخلاق والاعمال والمدركات
وشدة غائها بالترقى فى الكمالات وحصول سعادة الدارين ومجال
العالمين بها وتوقف ظهور الانوار والاسرار والمعارف والحقائق
والمقامات والمكاسب والاحوال والمواهب عليها وخصت بالزيتونة
لكون مدر كاتها جزئية مقارنة لنوء اللواحق المادية كالزيتون
فانه ليس كله لبيا ولو فور قلته استعدادها للاشتعال والاستضاءة
بنور نار العقل الفعال الواصل اليها بواسطة الروح والقلب كوقور
الدهنية القابلة للاشتعال الزيتون ومعنى كونها لشرقية ولاغربية
انها متوسطة بين غرب عالم الاجساد الذى هو موضع غروب النور
الالهى وتشرق به بالجباب الظلماني وبين شرق عالم الارواح الذى هو
موضع طلوع النور وبروزة عن الجباب النوراني لكونها اللطيف وأنور

مثل نوره كمشكاة فيها مصباح
المصباح فى زجاجة الزجاجة
كانها كوكب درى يوقد من
شجرة مباركة زيتونة لا شرقية
ولا غربية

من الحسد وأكثف من الروح (يكاد) زيت استعدادها من النور
القدسى القطرى الكامن فيها يضىء بالخروج الى الفعل والوصول
الى الكمال بنفسه فتشرق (ولولم تمسسه نار) العقل الفعال ولم يتصل
به نور روح القدس لقوة استعدادده وفراط صفائه (نور على نور)
أى هذا المشرق بالاضاءة من الكمال الحاصل نور زائد على نور
الاستعداد الثابت المشرق فى الاصل كانه نور متضاعف (يهدى
الله لنوره) الظاهر بذاته المظهر لغيره بالتوفيق والهداية (من يشاء)
من أهل العناية ليفوز بالسعادة (والله بكل شىء عليم) يعلم الامثال
وتطبيقها ويكشف لاوليائه تحقيقها (فى بيوت) أى يهدى الله لنوره
من يشاء فى مقامات (أذن الله) أن يرفع بناءؤها وتعالى درجاتها
(ويذكر فيها اسمها) باللسان والمجاهدة والتخلق بالاخلاق فى مقام
النفس والحضور والمراقبة والاتصاف بالاوصاف فى مقام القلب
والمساجاة والمكاملة والتحقيق بالاسرار فى مقام السر والمناجاة
بالمشاهدة والتفكير فى الانوار فى مقام الروح والاستغراق والانطماس
والقناء فى مقام الذات (يسج له فيها) بالتزكية والتزينة والتوحيد
والتجريد والتفريد بغدو التجلى وأصال الاستتار (رجال) أى رجال
افراد سابقون مجزءون مفردون قائمون بالحق (لاتلهيهم تجارة)
باستبدال متاع العقبى بالدنيا فى زهدهم ولا يبيع أنفسهم وأموالهم
بأن لهم الجنة فى جهادهم عن ذكر الذات (واقام) صلاة الشهود
فى القناء (وايتاء) زكاة الارشاد والتكميل حال البقاء (يخافون يوما
تقلب فيه القلوب) الى الاسرار (والابصار) الى البصائر بل تتقلب
حقائقها بأن تغنى وتوجد بالحق كما قال كنت سمعه وبصره من ظهور
البقية وبقاء الانية (ليجزئهم الله) بالوجود الحقانى (أحسن
ما عملوا) من جنات الافعال والنفوس والاعمال (ويريدهم من فضله)
من جنات القلوب والصفات (والله يرزق من يشاء) من جنات

يكاد زيتا يضىء ولولم تمسسه نار
نور على نور يهدى الله لنوره
من يشاء ويضرب الله الامثال
لناس والله بكل شىء
عليم فى بيوت أذن الله أن ترفع
ويذكر فيها اسمه يسج له فيها
بالعقد والاصال رجال لاتلهيهم
تجارة ولا يبيع عن ذكر الله
واقام الصلوة وايتاء الزكاة
يخافون يوما تتقلب فيه القلوب
والابصار ليجزئهم الله أحسن
ما عملوا ويريدهم من فضله والله
يرزق من يشاء

الارواح والمجاهدات (بغير حساب) لكونه أكثر من أن يحصى ويقاس (والذين كفروا) يجبوا عن الدين (أعمالهم) التي يعملونها رجاء الثواب (كسراب بقبعة) لكونها صادرة عن هيات خالية قائمة بساهرة نفس حيوانية (يحسبه الظمان ماء) أي يتوهمها صاحبها المؤمل لثوابها أموراً باقية لذينة دائمة مطابقة لما توهمه (حتى إذا جاءه) في القيامة الصغرى (لم يجد) شيئاً موجوداً بل خالياً فاسداً وظناً كاذباً كما قال تعالى وقد منّا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً (ووجد الله عنده) أي وجد ملائكة الله من ربانية القوى والنفوس السماوية والأرضية عند ذلك التخيّل الموهوم يقودونه إلى نيران الحرمان وخزى الخسران ويوفونه ما يناسب اعتقاده الفاسد وعمله الباطل من حيم الجهل وغساق الظلمة (أو كظلمات) في بحر الهيولى اللجج العميق الغامر بخسنة كل نفس جاهلة محجوبة بهيات بدنية الغامس لكل ما يتعلق به من القوى النفسانية (يغشاه) موج الطبيعة الجسمانية (من فوقه) موج النفس النباتية (من فوقه) سحب النفس الحيوانية وهيئاتها الظلمانية (ظلمات) متراكمة (بعضها فوق بعض إذا أخرج) المحجوب بها المنغمس المحبوس فيها (يده) القوة العاقلة النظرية بالفكر (لم يكديرها) لظلمتها وعمى بصيرة صاحبها وعدم اهتدائه إلى شيء وكيف يرى الأعمى الشيء الأسود في الليل البهيم (ومن لم يجعل الله له نورا) بإشراق أنوار الروح عليه من التأيد القدسي والمدد العقلي (فقاله من نوراً لم تر أن الله يسج له من في) عالم سموات الأرواح بالتقديس وإظهار صفاته الجمالية (ومن في) عالم أراضى الأجساد بالتحميد والتعظيم وإظهار صفاته الجلالية وطير القوى القلبية والسرية بالامرئ (صافات) متربات في مراتبها من فضاء السر مستقيمات بنور السكينة لا تتجاوز واحدة منها حدها كما قال وما منّا إلا له مقام معلوم (كل قد علم صلانه) طاعته

بغير حساب والذين كفروا
أعمالهم كسراب بقبعة يحسبه
الظمان ماء حتى إذا جاءه لم
يجده شيئاً ووجد الله عنده
فسواه حساباً والله سريع
الحساب أو كظلمات في بحر لجي
يغشاه موج من فوقه موج
من فوقه سحب ظلمات بعضها
فوق بعض إذا أخرج يده لم يكدرها
برأها ومن لم يجعل الله له نورا
فقاله من نوراً لم تر أن الله يسج
له من في السموات والأرض
والطير صافات كل قد علم صلانه

المخصوصة به من انقهاره وتسخره تحت قهره وسلطنته علمية كانت
 أو علمية ومن محافظته لثريته وعذوره لوجهه تعالى فيما أمره به
 (وتسبيحه) اظهار خاصيته التي يتقرب بها الشاهدة على وحدانيته
 (والله اعلم) بأفعالهم وطاعاتهم (ألم تر أن الله يرحم النضجات
 والارادات سبحاب العقل فروغاً من نزعته من الصور الجزئية ثم يؤلف
 فيه على ضروب المتألفات المنتجة (ثم يجعله ركاماً) عجائب وراهن
 (فترى) وودق السائج والعلوم البقينية (يخرج من خلاله وينزل من)
 سماء الروح من جبال أنوار السكينة واليقين الموجبة للوقار
 والطمانينة والاستقرار (فيها) أى في تلك الجبال من برد الحقائق
 والمعارف الكشفية والمعاني الذوقية أو من جبال في السماء وهي
 معادن العلوم والكشوف وأنواعها فان لكل علم وصنعة معدنا
 في الروح ثابتاً فيه بحسب الفطرة يفيض منه ذلك العلم ولهذا يتأق
 بعضهم بعض العلوم بالسهولة دون بعض ويتأق بعضهم أكثرها
 ولا يتأق لبعضهم شئ منها وكل مبسر لما خلق له أى ينزل من سماء
 الروح من الجبال التي فيها برد المعارف والحقائق (فيصيب به من
 يشاء) من القوى الروحانية (ويصرفه عن يشاء) من القوى
 النفسانية والنفوس المحجوبة (يكاد سنارقه) أى ضوءه يوارق ذلك
 البرد وهو ما يقدمه من الانوار الملمعة التي لا تلبث ولا تستقر بل تلغ
 وتختفي الى أن تصير متمكنة تذهب بأبصار البصائر حيرة ودهشا وكما
 زاد ازدادت تحيرا ولهذا قال عليه السلام رب زدني تحيرا أى علما
 ونورا (يقاب الله) ليل ظلمة النفس ونهار نور الروح بأن يغلب تارة نور
 الروح فينور القلب والنفس ويعقبه أخرى ظلمة النفس بالظهور
 فتتكدر وتكدر القلب في التلويينات (ان في ذلك لعبرة) يعتبر بها
 أولو الابصار القلبية أو ذوو البصائر فيلتجئون الى الله في التلويينات
 وظلم النفس ويلوذون بهناب الحق ومعدن النور ويعتبرون الى مقام

وتسبيحه والله اعلم بما يفعلون
 والله ملك السموات والارض
 والى الله المصير ألم تر أن الله
 يرحم سبحانه يؤلف بينه ثم يجعله
 ركاماً فترى الودق يخرج من
 خلاله وينزل من السماء من
 جبال فيها من برد فيصيب به
 من يشاء ويصرفه عن يشاء
 يكاد سنابرقه يذهب بالابصار
 يقاب الله الليل والنهار ان في
 ذلك لعبرة لأولي الابصار

والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يشى على بطنه ومنهم من يشى على رجلين ومنهم من يشى على أربع يخلق الله ما يشاء إن الله على كل شيء قدير لقد أنزلنا آيات مبينات والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ويقولون آمنا بالله وبالرسل وأطعنا ثم نسوى فريقتهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فرقتهم منهم معرضون وإن يكن لهم الحق يأتوا إليه مذعنين أفى قلوبهم مرض أم ارتبوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون

انما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن قل لا تقسموا طاعة معروفة إن الله خبير بما تعملون قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فأن تولوا فاعصوا ما أمروا وعليكم ما حلت وإن طيعوه تهتدوا وما على الرسول إلا البلاغ المبين وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما

السر والروح فيكشف عنهم الحجاب (والله خلق كل دابة من أصناف دواب الدواعى التى تدب في أراضى النفوس وتبعثها إلى الأفعال (من ماء) مخصوص أى علم مناسب لتلك الداعية المتولدة منه فان منشأ كل داعية ادراك مخصوص (فمنهم من يشى على بطنه) ويرحف في الطبيعة ويحدث الأعمال البدنية الطبيعية (ومنهم من يشى على رجلين) من الدواعى الانسانية فيحدث الأعمال الانسانية والكالات العملية (ومنهم من يشى على أربع) من الدواعى الحيوانية فيبعث على الأعمال السبعية والبهيمية (يخلق الله ما يشاء) من هذه الدواعى من منشا قدرته الباهرة الكاملة في انشاء الأعمال ويهدي من يشاء بالآيات السابقة المذكورة من الحكم والمعاني والمعارف والحقائق من منشا حكمته البالغة التامة في اظهار العلوم والاحوال إلى صراط التوحيد الموصوف بالاستقامة إليه (ويقولون آمنا بالله وبالرسل) أى يدعون التوحيد جمعا وتفصيلا والعمل بمقتضاه (ثم يتولى فريق منهم) بترك العمل بمقتضى الجمع والتفصيل بارتكاب الاباحية والزندق (وما أولئك بالمؤمنين) الايمان الذى عرفته وادعوه من العلم بالله جمعا وتفصيلا (ومن يطع الله) باطناب شهود الجمع (ورسوله) ظاهرا بحكم التفصيل (ويخش الله) بالقلب بمراقبة تجليات الصفات (ويتقه) بالروح عن ظهور انانيته في شهود الذات (فأولئك هم الفائزون) بالفوز العظيم (وعدا الله الذين آمنوا منكم) باليقين (وعملوا الصالحات) باكتساب الفضائل (ليستخلفنهم) وأقسم ليجعلنهم خلفاء في أرض النفس اذا جاهدوا في الله حق جهاده (كما استخلف الذين) سبقوهم إلى مقام الفناء في التوحيد من أوليائه (وليمكن لهم) بالبقاء بعد الفناء (دينهم) طريق الاستقامة فيه المرضية (وليبذلنهم من بعد خوفهم) في مقام النفس (أما) بالوصول والاستقامة (يعبدونى) أى يوحدونى من غير

استخفاف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونى لا يشركون بى شيئا

ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحون
 لا تحسن الذين كفروا معجزين في الأرض وما هم النار ولبنس المصير يا أيها الذين آمنوا ليس استأذنكم
 الذين ملكت أيمانكم والمذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من
 الظهيرة ومن بعد صلوة العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم
 بعضكم على بعض كذلك بين الله لكم الآيات والله عليم حكيم وإذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما
 استأذن الذين من قبلهم كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون
 نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات * (٧٦) * بزينة وأن يستعففن خير لهن

التفات الى غيرى وابانه (ومن كفر بعد ذلك) بالطغيان بظهور
 الانانية وخرج عن الاستقامة والتكين بالتلوين (فأولئك هم
 الفاسقون) الخارجون عن دين التوحيد

❖ (سورة الفرقان) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(تبارك الذي) أي تكاثر خيرا الذي (نزل الفرقان) وتزايد لان انزال
 الفرقان هو اظهار العقل الفرقا الى الخصوص بعبد المخصوص به
 بانفراده من جملة العالمين بالاستعداد الكامل الذي لم يكن لاحد
 مثله فيكون عقله الفرقا في هو ان العقل المحيط المسمى عقل الكل الجامع
 لکالات جميع العقول وذلك انما يكون بظهوره تعالى في مظهره
 المحمدي بجميع صفاته المفيض بها على جميع الخلائق على اختلاف
 استعداداتهم وذلك الظهور هو تكاثر الخيرات وتزايد الذي لم يكن
 ازيد ولا اكرمنه ولذلك قال (ليكون للعالمين نذيرا) أي على العموم
 فان كل نبي غيره كانت رسالته مخصوصة بمن ناسب استعداده
 من الخلائق ورسالته عليه السلام عامة للكل وهو بعينه معنى ختم
 النبوة ومن هاتين كون أمته خيرا لام (الذي له ملك السموات
 والأرض) يقهرهما تحت ملكوته أو جسد كل شيء موسوما بتعين

والله سميع عليم ليس على الاعمى
 حرج ولا على الاعرج حرج ولا على
 المريض حرج ولا على أنفسم أن
 تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم
 أو بيوت أتهاتكم أو بيوت
 إخوانكم أو بيوت أخواتكم أو
 بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو
 بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم
 أو ماملكتكم مفاتيحه أو صديقكم
 ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا
 أو أشناتا فإذا دخلتم بيوتا فسلوا
 على أنفسكم تحية من عند الله
 مباركة طيبة كذلك بين الله لكم
 الآيات لعلكم تعقلون انما
 المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله
 وإذا كانوا معه على أمر جامع لم
 يذهبوا حتى يستأذنوه ان الذين
 يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون
 بالله ورسوله فإذا استأذنونك لبعض

شأنهم فائذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم لا تجعلوا دعا الرسول بسمة
 بينكم كدعاء بعضكم بعضا قدي علم الله الذين يتسللون منكم لو اذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن
 تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ألا ان الله مافى السموات والأرض قدي علم ما أنتم عليه ويوم يرجعون
 اليه فينبئهم بما عملوا والله بكل شيء عليم * (بسم الله الرحمن الرحيم) * تبارك الذي نزل الفرقان على عبده
 ليكون للعالمين نذيرا الذي له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك

وخلق كل شيء فقدره تقديرا واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم
ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا* (٧٧)* ولا حياة ولا نشورا وقال الذين كفروا ان هذا الافلك افتراء وأعان

عليه قوم آخرون فقد جاؤا وظلما وزورا وقالوا أساطير الاولين اكتبها فهي غملى عليه بكرة وأصيلا قل أنزله الذى يعلم السر فى السموات والارض انه كان غفورا رحيما وقالوا مال هذا الرسول يا كل الطعام ويمشى فى الاسواق لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أولى الى كذبا وتكون لهجنة يا كل منها وقال الظالمون ان تبعون الارجل مسحورا انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلا ولا يستطيعون سبيلا تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الانهار ويجعل لك قصورا بل كذبوا بالساعة وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا واذا ألقيوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا لاتدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا قل أذلك خير أم جنة الخلد التى وعد المتقون كانت لهم جزاء ومصيرا

بسمه الامكان ويشهد عليه بالعدم (فقدره تقديرا) على قدر قبول بعض صفاته ومظهرية بعض كمالاته دون بغض أى هيا استعداداتهم لما شاء من كمالهم التى هى صفاته (قل أنزله الذى يعلم الغيب الخفى عن المجوبين فى العالمين) انه كان غفورا (يستتر صفات النفوس الحاجبة للغيوب بأنوار صفاته (رحيما) بفيض الكمالات على القلوب عند صفاتها بحسب الاستعدادات ومن غفرانه ورحمته هذا الانزال الذى تشكون فيه ايها المجوبون (بل كذبوا) بالقيامة الكبرى وذلك التكذيب انما يكون لقصر الاحتجاب أو نقصان الاستعداد وكلاهما يوجب التعذيب بالعذاب لاستيلاء نيران الطبيعة الجسمانية والهيئات الهولانية على النفوس الظلمانية بالضرورة وتأثير بانية النفوس السماوية والارضية فيها التى اذا قابلتهم باستعداد قبول تأثيرها وقهرها من بعيد لكونها تكون فى الجهة السفلية ظهر لهم آثار قهرها وتسلط غضب تأثيرها (واذا ألقوا) من جلة أما كن نار الطبيعة الخرمانية (مكنا ضيقا) يحبسها فى برزخ يناسب هيئاتهم مقدور بقدر استعدادها (مقرنين) بسلاسل محبة السفلاينات وهوى الشهوات تمنعها عن الحركة فى تحصيل المرادات واغلال صور هولانية مانعة لا طرفها والالتها عن مباشرة الحركات فى طلب الشهوات ومقرنين بما يحبسهم من الشياطين المغوية اياهم عن سبيل الرشاد والداعية لهم الى الضلال (دعوا هنالك ثبورا) بتقوى الموت والتحصن على القوت لكونهم من الشدة فيما يتقون فيه الموت (قل أذلك خيرا أم جنة) عالم القدس الموعودة للمجتردين عن ملابس الابدان وصفات النفوس (لهم فيها ما يشاؤون) من اللذات الروحانية ابداس مرمد (وما يعبدون) عام لكل معبود سوى الله والقول انما يكون بلسان الحال لان كل شيء سوى الانسان المحجوب شاهد بوجوده ووجوده بالله تعالى ووحدانيته مسج له

لهم فيها ما يشاؤون خالدين كان على ربك وعدا مسؤولا ويوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتم عبادى هؤلاء أم هم ضلوا السبيل

بأظهار خاصيته وكلامه مطيع له فيما أراد الله من أفعاله وذلك معنى قوله (سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء) فبالهم ناطقة بنى الضلال عن أنفسهم في اثبات الضلال للواقعين معهم المحجوبين بهم بسبب أنهم في اللذات الحسية والاستغال بالطيبات الدنيوية الموجبة للعفلة ونسيان الذكروا البور الهلكي (يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين) لأن ذلك اليوم هو وقت وقوع القيامة الصغرى وخراب البدن الذي به تؤثر فيهم الروحانيات السماوية والأرضية بالقهر والتعذيب والزام الهيئات البرزخية المنساقية لطباع أرواحها في الأصل وإن كانت مناسبة لها في الحال (ويقولون حجر محجورا) يتنون أن يدفع الله عنهم ذلك ويمنعه * وإنما جعلت أعمالهم هباء لكونها غير مبنية على عقائد صحيحة والأصل في العمل بالإيمان اللازم لسلامة الفطرة وإذا لم يكن كان كل حسنة سيئة لمقارنتها النية الفاسدة والتوجه بها لغير وجه الله (ويوم تشقق) سماء الروح الحيواني بغمام الروح الانساني بانفتاحها عنه ولهذا قيل في التفاسير انه غمام أبيض دقيق وإنما شبه بالغمام لانه كسبابه الهيئة الجسدانية والصورة اللطيفة النفسانية من البدن واحتجابها بها وكونه منسأ العلم كالغمام للماء وفي تلك الصورة الثواب والعقاب قبل البعث الجسداني (ونزل الملائكة) بانصالها به أمانا للثواب وأمانا للعقاب لانها أمانا مظاهر اللطف وأمانا مظاهر القهر (الملائكة يومئذ الحق) أي الثابت الذي لا يتغير (الرحمن) الموصوف بجميع صفات اللطف والقهر المفيض على كل ما يستحق لزوال كل ملك باطل ولا قدرة جنته لا حدة على النجاء المعذنين منه ولا يمكنهم الاتجاء بغيره لبطان العلاقات والإضافات وظهور ملك الرحمن على الإطلاق أو يوم تشقق سماء القلب بغمام نور السمكة وتزل ملائكة القوى الروحانية بالامداد الالهية

قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا فقد كذبوكم بما تقولون فأنستطيعون صرفا ولا نصرا ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وكان ربك بصيرا وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا وقد منا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا الملك يومئذ الحق للرحمن

والانوار الصفائية في القيامة الوسطى تكون تلك السلطنة على
القلب للرجح المستوى على عرشه المتجلى له بجميع صفاته (و) على كلا
التقديرين (كان يوما على الكافرين عسيرا) أمّا على الاول فلتعذبهم
عند خراب البدن بالهيمات المطلوبة وقهر القوى السماوية وأما
على الثاني فلظهور تعذبهم في شهود صاحب هذه القيامة وإطلاعه
ولم يوجد موجود مستقل في التأثير فينا سبه ولم يكن قاهر غيره
فيشاركه على حالهم أو للبناء على تأويلهم بالقوى النفسانية المقهورة
هناك المعذبة بالرياضة والله أعلم * تثبيت فؤاده عليه السلام بالقرآن
هو انه لما ردت في مقام البقاء بعد الفناء الى حجاب القلب لهداية الخلق
كان قد يظهر نفسه وقتاغب وقت على قلبه بصفاتها ويحدث له
التساوين بسببها كما ذكر في قوله وما أرسلنا من رسول ولا نبي الا اذا
تمنى ألقى الشيطان في أمينة وفي قوله عبس وتولى فكان يتداركه الله
تعالى بانزال الوحي والجدبة ويردّه ويعاتبه فيرجع اليه في كل حال
ويتوب كما قال عليه السلام أدبني ربي فأحسن تأديبي وقال انه
ليغان على قلبي وانى لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة حتى يتمكن
ويستقيم وكان سبب ظهور ابتلاء الله تعالى آياه بالدعوة لا ابتلاء
الناس آياه وعداوتهم ومناسبتهم له والحكمة في الابتلاء أمران
أحدهما راجع اليه وهو أن يظهر نفسه بجميع صفاتها في مقابلة
استيلاء الأعداء المختلفين في النفوس وصفاتها واستعداداتها
وهراتها فيؤدبه الله بحكمة وجود كل صفة وفضيلة كل قوة فيحصل
له جميع مكارم الاخلاق وكالات جميع الانبياء كما قال عليه السلام
بعثت لانتم مكارم الاخلاق وأوتيت جوامع الكلم فان ظهوره بكل
صفة هو طرف قبوله لفضيلتها وامتصاصها اذ لولا الجهات المختلفة
في القلب بواسطة صفات النفس لما استعد لقبول الحكم المتقننة
والفضائل بنفسها توجه لكل واحدة منها والثاني راجع الى

(٢) وكان يوما على الكافرين عسيرا
ويوم بعض الظالم على يديه
يقول باليتى اتخذت مع الرسول
سبيلا يا ويلتى ليتنى لم اتخذ
فلانا خليلا لقد أضلني عن
الذكر بعد اذ جاءني وكان
الشيطان للانسان خذولا
وقال الرسول يا رب ان قومي
اتخذوا هذا القرآن مهجورا
وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا
من المجرمين وكفى بربك هاديا
ونصيرا وقال الذين كفروا لولا
نزل عليه القرآن جلة واحدة
كذلك لتثبت به فؤادك

ورتلناه ترتيلا ولا يأتونك بمثل
الاجتنال بالحق وأحسن تفسيراً
الذين يحشرون على وجوههم
إلى جهنم أولئك شر مكاناً وأضل
سبيلاً ولقد آتينا موسى الكتاب
وجعلنا معه أخاه هرون وزيراً
فقلنا اذهب إلى القوم الذين
كذبوا يأتينا فدمرناهم تدميراً
وقوم نوح لما كذبوا الرسل
أغرقناهم وجعلناهم للناس آية
وأعندنا للظالمين عذاباً أليماً
وعاداد وعود وأصحاب الرس
وقسروا بين ذلك كثيراً وكلا
ضربناه الأمثال وكلا تبرأ
تبرأ ولقد أتوا على القرية
التي أمطرت مطراً سوءاً فلم
يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون
نشوراً وإذا رأوا أولئك يتخذونك
الاهزوا وهذا الذي بعث الله
رسولاً نادياً بضلالتهم آلهتنا
لولا أن صبرنا عليها وسوف
يعلمون حين يرون العذاب من
أضلنا سبيلاً أرايت من اتخذ
إلهه هواء

الائمة فانه رسول الى الكل واستعداداتهم متباينة ونفوسهم
في الصفات متفاوتة فيجب أن يكون فيه جوامع الحكم والكلم
والفضائل والاخلاق ليهدي كلامهم بما يناسبه من الحكمة
ويركبه بما يليق به من الخلق ويعلمه ما ينتفع به من العلم على حسب
استعداداتهم وصفاتهم والالم يمكنه دعاء الكل فعلى هذا كون
التزويل مفترقاً منجماً انما يكون بحسب اختلاف صفات نفسه
في الظهور ومنها على أوقافه موجبا لتثبيت قلبه في الاستقامة
في السلوك الى الله وفي الله عند الاتصاف بصفاته ومن الله في هداية
الخلق وتلك هي الاستقامة التامة المطلقة فليقتد به السالكون
والواصلون والكاملون المكملون في سلوكهم وكونهم مع الحق
وتكميلهم * والتزويل هو أن يتخلل بين كل نجم وآخر مدة يـمـكـن
فيها تزايله في قلبه ويتربخ ويصير ملكة لاحالا ومن هذاتين معنى
قوله (ولا يأتونك بمثل) أي صفة بحسب (الاجتنال بالحق) الذي يقمع
باطل تلك الصفة كما قال بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه وهو
الفضيلة المقابلة لتلك الرذيلة (وأحسن تفسيراً) أي كشفنا بآظهار
صفة الهية تجلي بها لك تقوم مقامها فتكشفها وبالحقيقة تلك الصفة
الالهية الكاشفة اياها هي تفسير الصفة الباطلة ومعانيها فان كل
صفة نفسانية ظل ظلماني لصفة الهية نورانية تنزلت في مراتب
التنزلات واحتجبت وقضات وتكدرت كالشهوة للمحبة والغضب
للقهر وأمثالها (الذين يحشرون على وجوههم) لشدة ميل نفوسهم
إلى الجهة السفلية فتسكت فطرتهم فبعثوا على صور وجوهها
إلى الأرض يسحبون إلى نار الطبع (أولئك شر مكاناً) من أن يقبلوا
الحق الدامغ لباطل صفاتهم (وأضل سبيلاً) من أن يهتدوا إلى
صفات الله تعالى التي هي تفسير صفاتهم وكشفها (أرايت من
اتخذ إلهه هواء) كل محجوب بشئ واقف معه فهو محجوب له مجانس

لذلك الشئ فهو في الحقيقة عابدها واهب عبادته لذلك المحبوب والباعث
لهواه على محبة غير الله هو الشيطان فحب كل شئ غير الله لا لله وبغير
محبة الله عابده ولهواه وللشيطان متعدد المعبود متفرق الوجهة
* أبعد ذلك (تكون عليه وكبلا) بدعوته الى التوحيد وقد كان في غاية
البعد محجوباً بظل من ظلاله (ألم ترالى ربك كيف مدّ الظل) بالوجود
الاضافي اعلم ان ماهيات الاشياء وحقائق الاعيان هي ظل الحق
وصفة عالمية الوجود المطلق فمدها اظهارها باسمه النور الذي هو
الوجود الظاهر الخارجى الذى يظهر به كل شئ ويبرز كتم العدم
الى فضاء الوجود أى الاضافى (ولو شاء لجعلها ساءكنا) أى ثابتاً
فى العدم الذى هو خزانة وجوده أى أم الكتاب واللوح المحفوظ
الثابت وجود كل شئ فيه ما فى الباطن وحقيقته لا العدم الصرف
بمعنى الا لا شئ فانه لا يقبل الوجود أصلاً وما ليس له وجود فى الباطن
وخزانة علم الحق وغيبه لم يمكن وجوده أصلاً فى الظاهر والايجاد
والاعداد ليس الا اظهار ما هو ثابت فى الغيب واخفاؤه فحب وهو
الظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم (ثم جعلنا) شمس العقل (عليه) أى
الظل (دليلاً) أى الى أن حقيقته غير وجوده والا فلا مغيرة
بينهما فى الخارج فلا يوجد الا الوجود فحب اذ لو لم يمكن وجوده
لما كان شيئاً فلا يدل على كونه شيئاً غير الوجود الا العقل (ثم قبضناه
الينا) بافنائنا (قبضاً يسيراً) لأن كل ما يقضى من الموجودات
فى كل وقت فهو يسير بالقياس الى ما سبق وسيظهر كل مقبوض
عما قليل فى مظهر آخر والقبض دليل على أن الافناء ليس اعداما
محضاً بل هو منع عن الانتشار فى قبضته التى هي العقل الحافظ
لصورته وحقيقته أزلاً وأبداً (وهو الذى جعل لكم) ليل ظلمة النفس
(لباساً) يغشاكم بالاستيلاء عن مشاهدة الحق وصفاته والذات
وظلالها فتعجبون ونوم الغفلة فى الحياة الدنيا (سباتاً) تسبتون بها عن

أفأنت تكون عليه وكبلا أم
تجسب أن أكثرهم يسمعون
أو يعقلون انهم الا كالانعام
بل هم أضل سبيلاً ألم ترالى ربك
كيف مدّ الظل ولو شاء لجعله
سائكاً ثم جعلنا الشمس عليه
دليلاً ثم قبضناه الينا قبضاً يسيراً
وهو الذى جعل لكم الليل
لباساً والنوم سباتاً

الحياة الحقيقية السرمدية كما قال عليه السلام الناس نيام فاذا ماتوا
اتجهوا (وجعل) نهار نور الروح (نشورا) تحيا قلوبكم به فتنشرون
في فضاء القدس بعد نوم الحس (وهو الذي أرسل) رياح النفحات
الربانية ناشرة محيية أو مبشرة بين يدي رحمة الكمال بتجلى الصفات
(وأزّلنا) من سماء الروح ماء العلم (طهورا) مطهرا يظهركم عن لوث
الذاتل ورجس الطبائع والعقائد الفاسدة والجهالات المفسدة
(لنحيي به بلدة مينا) أي قلبا مينا بالجهل (ونسقيه مما خلقنا أنعاما)
من القوى النفسانية بالعلوم النافعة العملية (وأناسي) من القوى
الروحانية (كثيرا) بالعلوم النظرية (ولقد صرّفنا) هذا العلم المنزل
على صور وأمثال مختلفة (ليذكروا) حقائقهم وأوطانهم الحقيقية
ومانسوا من العهد والوصل وطيب الاصل (فأبى أكثر الناس
الاكفورا) لنعمة الهداية الحقايقية ونمط اللوحة الرحيمية للاحتجاب
بصور الرحمة في ستور الجلال من الغواشي الهيولانية (ولوشننا لبغشنا
في كل قرية تذكرا) أي فرقنا كمال المطلق الذي تدعوه به جميع الخلق
الى الحق على أشخاص ووزعناه بحسب أصناف الناس على اختلاف
استعداداتهم على الانبياء كما قال ولكل قوم هاد فبغشنا في كل صنف
نبيا يناسبهم كما كان قبل بعثة محمد من اختصاص موسى ببني اسرائيل
واختصاص شعيب بأهل مدين وأصحاب الايكة وغير ذلك وخففنا
عنه الجهاد اذا الجهاد انما يكون بحسب الكمال وكلما كان الكمال
أعظم كان الجهاد أكبر لان الله تعالى يرب كل طائفة باسم من أسمائه
فاذا كان الكامل مظهر جميع صفاته متحققا بجميع أسمائه وجب
عليه الجهاد مع جميع طوائف الامم بجميع الصفات ولكن ما فعلنا
ذلك لعظم قدره وكونه الكامل المطلق والقطب الاعظم والخاتم
على ما ذكر في تأويل قوله كذلك لنثبت به فؤادك (فلا تطع) المحجوبين
بموافقتهم في الوقوف مع بعض الحجب ونقصان بعض الصفات

وجعل النهار نشورا وهو الذي
أرسل الرياح بنشر بين يدي رحمته
وأزّلنا من السماء ماء طهورا
لنحيي به بلدة مينا ونسقيه
مما خلقنا أنعاما وأناسي كثيرا
ولقد صرّفناه بينهم ليدذكروا فأبى
أكثر الناس الاكفورا ولوشننا
لبغشنا في كل قرية تذكرا فلا تطع
الكافرين

(وجاهد هم) لكونك مبعوثا الى الكل (جهادا كبيرا) هو أكبر
الجهادات كما قال مأوذى نبي مثل مأوذيت أى ماكمل نبي مثل
كالى (وهو الذى مرج البحر بن) أى خلط بجر الجسم والروح
فى الایجاد (هذا) الذى هو بجر الروح (عذب فرات) أى صاف لذيد
وهذا الذى هو بجر الجسم (ملح أجاج) أى متغير متكد رغير لذيد
(وجعل بينهم برزخا) هو انفس الحيوانية الحائلة بينهم من الامتزاج
وتكدر الروح بالجسم وتكشفه وتنور الجسم بالروح وتجرده
(وجرا محجورا) عبادا يعوز به كل منهما من بغى الآخر وما نعاين مع
ذلك (وتوكل على الحى الذى لا يموت) أى شاهد موت الكل وعدم
حراكم بدواتهم كما قال انك ميت وانهم ميتون فانهم لا يتحركون
الابدواع أو جدها الله تعالى فيهم بفناء أفعالك وأفعال الكل
فى الأفعال الحق ورفع حجبها عن أفعاله اذ مقام التوكل هو الفناء
فى الأفعال وبين بقوله على الحى الذى لا يموت ان منشأ التوكل شهود
صفة حياته التى بها يحيا كل حى لان من يموت لا يكون حيا بالذات
وبالترقى عن مقام فناء الأفعال الى الفناء فى صفة الحياة بصع مقام
التوكل كما قالت المتصوفة لا يمكن تصحيح كل مقام الا بالترقى الى المقام
الذى فوقه واذا كان كل حى يموت انما يحيا بحى الذات الذى حياته
عين ذاته فيه يتحرك فلا تسال بأفعالهم فانهم لو اجتمعوا بأسرهم
على ان يضروك بشئ لم يضروك الا بما كتب الله عليك على ما ورد
فى الحديث (وسبح بحمده) وزهه بتجردك عن صفاتك ومحوها
فى صفاته من ان تكون لغیره صفة مستقلة تكون مصدرا لفعله
ملتبسا بحمده أى متصفا بصفاته فان الحمد الحقيقى هو الاتصاف
بصفاته الكمالية التى هو بها جيد وذلك هو تصحيح مقام التوكل
وتحقيقه بنى الصفات التى هى مبادئ الأفعال من الغير واذا تجردت
عن صفاتك بالاتصاف بصفاته شاهدت احاطة علمه بالكل فاكتفيت

وجاهد هم به جهادا كبيرا وهو
الذى مرج البحر بن هذا عذب
فرات وهذا ملح أجاج وجعل
بينهم برزخا وجرا محجورا وهو
الذى خلق من الماء بشرا فجعله
نسبا وصهرا وكان ربك قديرا
ويعبدون من دون الله مالا
يتقونهم ولا بضرتهم وكان
الكافرة على ربه ظهيرا
وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا
قل ما أألكم عليه من أجر
الا من شاء أن يتخذ الى ربه
سبيلا وتوكل على الحى الذى
لا يموت وسبح بحمده

به عن سؤاله في دفع جنائياتهم عنك وجزاء ايدائهم لك وشاهدت قدرته على مجازاتهم كما قال ابراهيم عليه السلام حسبي من سؤالي علمه بحجتي الى وذلك معني قوله (وكنتي به بذنوب عباده خبيرا الذي خلق السموات والارض) أي احتجب بسموات الارواح وأرض الاجسام (وما بينهما) من القوى في الايام الستة التي هي الالاف الستة من ابتداء زمان آدم الى محمد عليه ما السلام لان الخلق ليس الاحتجاب الحق بالاشياء والايام هي أيام الآخرة لا أيام الدنيا اذ لم تكن الدنيا من الاشياء ولا الشمس والنهار وان يوما عند ربك كاللطف سنة مما تعدون (ثم استوى على) عرش القلب المحمدي في السابع الذي هو يوم الجمعة أي يوم اجتماع جميع الاوصاف والاسماء فيه وذلك هو معنى الاستواء في الاستقامة بالظهور التام والفيض العام الذي هو الرحمة الرحمانية ولهذا جعل فاعل الاستواء اسم الرحمن دون اسم آخر اذ لا يكون الاستواء بمعنى الظهور التام الابيه ويمكن أن تقول الايام بالشهور الستة التي يتم فيها خلق سموات وأرواح الجنين وأرض جسده وما بينهما من القوى والاستواء بالظهور التام على عرش قلبه الذي كان على ماء النطفة قبل خلقه ما خلق في الشهر السابع الذي أنشأ فيه خلقا آخر بحصوله انسانا والرحمانية بعموم فيضه المعنوي والصوري من قلبه الى جميع أجزاء وجوده (فاسئل به خبيرا) اسأل عارفا به يخبرك بحاله واساله في حالة كونه عالما بكل شيء (واذا قيل لهم اسجدوا) أي اذا أمرتهم بالفناء في جميع صفاته وطاعته بها أنكروا ولم يمتثلوا أمرنا لقصور استعدادهم عن قبول هذا الفيض وعدم معرفتهم لهذا الاسم لعدم احتضائهم من جميع الصفات أو وجود احتجابهم عنها (تبارك الذي جعل في) سماء النفس بروج الحواس (وجعل فيها) سراج شمس الروح وقر القلب (منيرا) بنور الروح (وهو الذي جعل) ايل ظلمة النفس ونهار

وكنتي به بذنوب عباده خبيرا الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن فاسئل به خبيرا واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أن سجد لهما تأمرنا وازادهم نفورا تبارك الذي جعل في السماء بروجاً وجعل فيها سراجاً وقمرانيراً وهو الذي جعل الليل والنهار

نور القلب بعقبتان (لمن أراد أن يذكر) في نهار نور القلب العهد
المنسى وينظر في المعاني والمعارف ويعتبر (أو أراذ) في ليل ظلة
النفس (شكورا) بأعمال الطاعات واكتساب الاخلاق والمكات
(وعباد الرحمن) أى الخصوصون بقبول قبض هذا الاسم لسعة
الاستعداد (الذين يمشون على الارض هونا) أى الذين اطمأنت
نفوسهم بنور السكينة وامتنعت عن الطيش بمقتضى الطبيعة فهم
هينون في الحركات البدنية لقرن أعضائهم بهيئة الطمأنينة (واذا
خاطبهم) أهل السفاهة يسلمون مقالهم ولا يعارضونهم لامتلائهم
بالرحمة وبعد حالهم عن ظهور النفس بالسفاهة وكبر نفوسهم
بالتقوى بنور القلب عن ان تتأثر بالايداء وتضطرب (والذين يمشون)
أى الذين هم في مقام النفس مشبون بالارادة (سجدا) فائقين بالرياضة
قائمين بصفات القلب أحياء بحمائه لله فائقين بلسان الحال الذى
لا يتخلف عن دعائه الاجابة (ربنا اصرف) ولما وصفهم بالتركية
التامة والقناء عن جميع صفات النفس من الرذائل المذيقة المورطة
في عذاب جهنم الطبيعة ومستقر السوء والعاقبة الوخيمة عقب
وصفهم بالتحلية التامة من الاتصاف بجميع أجناس الفضائل
الاربعة وذلك هو حياتهم بالقلب بعد موتهم عن النفس كما قيل مت
بالارادة تحيا بالطبيعة فالقوام بين الاسراف والاقتار في الانفاق
هو العدل والتوحيد المشار اليه بقوله (لا يدعون مع الله الها آخر)
هو أساس فضيلة الحكمة الذى اذا حصل وقع ظله الذى هو العدل
في النفس فانصفت بجميع أنواع الفضائل والامتناع عن قتل
النفس المحرمة اشارة الى فضيلة الشجاعة والامتناع عن الزنا فضيلة
العفة ثم ذكر من في مقابلتهم من المحبوبين من قبض الرحمة الرحيمة
التي في ضمن الرحمانية الذين لا يستعدون لقبول عموم فيضه
فلا يمتصون به وان كانوا لا يتحلون من فيضه الظاهر الشامل

خالقة لمن أراد أن يذكر وأراد
شكورا وعباد الرحمن الذين يمشون
على الارض هونا واذا خاطبهم
الجاهلون قالوا سلاما والذين
يبيتون لربهم سجدا وقياما
والذين يقولون ربنا اصرف
عذاب جهنم ان عذابها
كان غراما انها ساءت مستقرا
ومقاما والذين اذا أنفقوا
لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين
ذلك قواما والذين لا يدعون
مع الله الها آخر ولا يقتلون
النفس التي حرم الله الابالحق
ولا يزنون

للكل فقال (ومن يفعل ذلك) أى يرتكب جميع أجناس الرذائل
حتى الشر بالله (يلقى) جزاء الاثم الكبير المطلق وهو مضاعفة
العذاب الروحاني والجسماني بالاحتجاب الكلى وهيئات الهيكل
السفلى (يوم القيامة) الصغرى والخلود فيه على غاية الهوان (الامن
تاب) رجوع الى الله وتنصل عن المعاصى فبدل الشرك بالايان
واستبدل الرذائل بالفضائل (فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات)
بمعو الهيئات عن نفوسهم واثبات هذه (وكن الله غفورا) يستتر
صفات نفوسهم بنوره (رحيما) يفيض عليهم الكمالات بمجوده وهذه
هى التوبة بالحقيقة ثم يبين بعد ذلك التوبة الحقيقية حال أهل
السلوك فقال (والذين لا يشهدون الزور) أى لا يحضرون أهل الزور
المشتغلين بمتاع الغرور فإن أهل الدنيا أهل الزور يحسبون القانى باقيا
والقبيح حسنا ويعتدون المعدوم موجودا والشر خيرا فهم الكذابون
المبطلون الخاطئون أى يعتزلونهم بملازمة الخلوات وإيثار الطاعات
واقام الصلاة (واذا مروا باللغو) أى الفضول غير الضرورية
تركوها وأعرضوا عنها (ومروا) بها مكرمين أنفسهم عن مباشرتها
فانعين بالحقوق عن الخطوط وهم الزاهدون بالحقيقة التاركون
المجردون ثم لما بين الزهد الحقيقي والتجريد قرن به العبادة الحقيقية
والتحقيق بقوله (والذين اذا ذكروا آيات ربهم) أى كوشفوا المعارف
والحقائق وتجليات الصفات والمشاهدات (لم يختروا) على العلم بتلك
الآيات من المعارف والحقائق (صما) بل تلقوها باذان واعية
هى آذان القلوب لا النفوس وعلى مشاهدتها (وتجلىها) (عبادنا) بل
أحدقوا نحوها ببصائر جديدة مكحلة بنور الهداية ثم وصف طلبهم
للترقى عن مقام القلب الى مرتبة السابقين والاستعانة بالله عن تلوين
النفس وصفاتها ليخترطوا فى سلك المقربين بقوله (والذين يقولون
ربنا هب لنا من أزواج نفوسنا وذرريات قوائمانا تقربه أعيننا من

ومن يفعل ذلك يلقى أثاما
يضاعف له العذاب يوم القيامة
ويخلد فيه مهانا لا آمن تاب
وآمن وعمل صالحا لحافا أولئك
يبدل الله سيئاتهم حسنات
وكن الله غفورا رحيما ومن
تاب وعمل صالحا فإنه يتوب
تاب وعمل صالحا لا يشهدون
الى الله متتابا والذين لا يشهدون
الزور وإذا مروا باللغو مروا
كراما والذين اذا ذكروا آيات
ربهم لم يختروا عليها أسماءا
والذين يقولون ربنا هب لنا من
أزواجنا وذررياتنا نقره أعين

طاعاتهم وانقيادهم خاضعين وتنورهم بنور القلب مخبئين غير طالبين
للاستعلاء والترفع والاستبكار والتجبر (واجعلنا للمتقين) أى
المجتردين (اماما) بالوصول الى مقام السابقين (أولئك يجزون)
غرفة الفردوس وجنة الروح بصبرهم مع الله وفى الله عن غيره
(ويلقون فيها تحية) خلود حياة (وسلاما) سلامة وبراءة عن الآفات
أى يحببهم الله بأبقائهم سرمد ابقائه ويسلمهم بإيثارهم كماله كما قيل
تحببهم يوم يلقونه سلام وقال تحببهم فيها سلام (ما يعبؤ بكم ربى لولا
دعائكم) أى لو لم يكن طلبكم لله واراثةكم لكنتم شيئا غير ملتفت
اليه ولا معبوا به كالخشرات والهوام فان الانسان انما يكون انسانا
وشيا معتدا به اذا كان من أعجاب الارادة والطلب والله تعالى أعلم

❖ (سورة الشعراء) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(ط) إشارة الى الطاهر و (س) الى السلام و (وم) الى المحيط بالاشياء
بالعلم * والكتاب المبين الذى هذه الاسماء والصفات آياته هو الموجود
المحمدى الكامل ذو البيان والحكمة كما قال أمير المؤمنين عليه
السلام

وفى الكتاب المبين الذى * بأحرفه يظهر المضمهر

فيكون معناه على ما ذكر في طه انه عليه السلام لما رأى عدم اهتدائهم
بنوره وقبولهم لدعوته استشعر انه من جهته لا من جهتهم فزاد في
الرياضة والمجاهدة وانفناء في المشاهدة فأوحى اليه بأن هذه الصفات
التي هي الطهارة من لوث البقية المانع من التأثير في النفوس وسلامة
الاستعداد عن النقص في الامثل والكمال الشامل لجميع المراتب
بالعلم هي صفات كتاب ذاتك المبين لكل كمال ومرتبة باتصافها بجميع
الصفات الالهية واشتمالها على معاني جميع أسمائه فلا تبخع نفسك

واجعلنا للمتقين اماما أولئك
يجزون الغرفة بما صبروا وياقون
ففيها تحية وسلاما خالدن فيها
حسنت مستقرا ومقاما قل
ما يعبؤ بكم ربى لولا دعائكم
فقد كذبتم فسوف يكون لزاما
* (بسم الله الرحمن الرحيم)
طسم تلك آيات الكتاب المبين
لعلمك باخضع نفسك ألا يكونوا
مؤمنين

أى لا تهلكها على أنارهم بشدة الرياضة لعدم إيمانهم وامتناعه فانه
من جهتهم أما الوجود المانع بشدة الحجاب وأما لعدم الاستعداد دفعى
لعل في لعلك باخع الاشفاق أى اشفق على نفسك ان تهلكها بالرياضة
لعدم إيمانهم وفواته (ان نشأت نزل عليهم من السماء) من العالم العلوى
بقا يبد نالك قهرا قنضع أعناقهم له منقادين مسلمين مستسلمين ظاهرا
وان لم يدخل الايمان في قلوبهم كما كان يوم الفتح أى * امتنع إيمانهم
لانه أمر قلبى سيظهر اسلامهم بالقهر والالجاء والاضطرار (واذ
نادى ربك موسى) القلب المهذب بالحكمة العملية المدرب بالعلوم
العقلية المشوق بذكر الانوار القدسية والكالات الانسية ووصف
المفارقات والمجردات الى الحضرة الالهية الغالب على القوة
الشهرانية بالسعى في طلب الارزاق الروحانية من المعارف اليقينية
والمعاني الحقيقية بعد قتل جبار الشهوة الذى كان يجبر لفرعون
النفوس الامارة وفراره من استيلائه الى مدين مدينة العلم من
الافق الروحانى ووصوله الى خدمة شعيب الروح في مقام السر الذى
هو محل المكاملة والمناجاة بالسير العقلى بطريق الحكمة واكتساب
الاخلاق بالتعديل قبل السلوك فى الله بطريق اتو حيد والرياضة
بالترك والتجريد مع بقاء النفس المتقوية بالعلم والمعرفة المتزينة
بالفضيلة والتبجحة بزيتها وكما لها الطاغية بظهورها على أشرف
أحوالها المنازعة ربها صفة العظمة والكبرياء المعجبة بالهجة
والبهاء لاحتجابها بانائها واتحاليها كمال الحق برويته لها فسكانت
شر الناس كما قال عليه الصلاة والسلام شر الناس من قامت
القيامة عليه وهو حى ولو ماتت ثم قامت القيامة عليها كانت خير
الناس (أن أئب القوم الظالمين) من القوى النفسانية الفرعونية
العمانية لفرعون النفس الامارة المتخذة لها ربا الواضعة كمال الحق
موضع كمالها وهو أخس الظلم (الآيتقون) قهرى وباسى بتدميرهم

ان نشأت نزل عليهم من السماء
آية فظلت أعناقهم لها خاضعين
وما يأتيهم من ذكر من
الرحمن محدث الا كانوا عنه
معرضين فقد كذبوا فسأيتهم
أنبياء ما كانوا به يستهزون أو لم
يروا الى الارض كم أنبتنا فيها من
كل زوج كريم ان فى ذلك لآية
وما كان أكثرهم مؤمنين وان
ربك له العزيز الرحيم واذا نادى
ربك موسى ان ائت القوم
الظالمين قوم فرعون لا يتقون
قال رب انى أخاف أن يكذبون

وافسأهم (أخاف أن يكذبون) في دعوتي الى التوحيد ولم يطيعوا
في الرياضة والترك والتجريد (ويضيق صدرى) لعدم اقتدارى على
قهرهم وعلى امتناعهم عن قبول الاوامر الشرعية والاسرار
الوحية وما يكون خارجا عن طور الفكر والعقل لتدريجهم بذلك
وتقرعهم باستبدادهم (ولا ينطق لسانى) معهم فى هذه المعانى
لكونها على خلاف ما تعودوا به ونشوا عليه من الحكم العملية
الداعية الى مراعاة التعديل فى الاخلاق دون الفناء بالاطلاق
(فأرسل الى هرون) العقل ليؤدبهم بالمعقول ويسوسهم بما يسهل
قبولهم له من رعاية مصلحة الدارين واختيار سعادة المترلين فتاين
عربكهم وتضعف شكيمتهم بداراته ورفقه وموافقته لهم بعلمه وحله
(ولهم على ذنب) بقتلى جبار الشهوة (فأخاف) ان دعوتهم الى
التوحيد وأمرهم بالتجريد وترك الحظوظ والاقصار على الحقوق
(أن يقتلون) بالاستيلاء والغلبة وهذا صورة حال من احتجبت نفسه
بالحكمة ولم يتألف بعد بطريق الوحا مع قوة استعداده وعدم
وقوفه مع ما نال من كمال فقلما تقبل نفسه خلاف ما يعتقد وتنقاد فى
متابعة الشريعة وتقند الامن تداركه سبق العناية وساعده التوفيق
بالجذبة و(كلا) ردع له عن الخوف بالتشجيع والتأييد (فأذها) أمر
باصحاب العقل للمناسبة والجنسية وتقرير التوحيد بطريق البرهان
القامع للتفرعن والطغيان و(انامعكم مستمعون) وعبد الكلاءة
والحفظ وتقوية اليقين فان من كان الحق معه لا يغلبه أحد (أن
أرسل معنائى اسرائيل) القوى الروحانية المستضفة المستخدمة فى
تحصيل الذات الجسمانية وترتيبه اياه وليدا ولبشه فيهم سنين صورة
حال الطفولية والصبوية الى أوان التجرد وطلب الكمال الذى أشده
يلوغ الاربعين فان القلب فى هذا الزمان فى تربية النفس والولاية لها
لحكمة عادية الآلة والفعلة هى الحركة المذمومة عند النفس من

ويضيق صدرى ولا ينطق لسانى
فأرسل الى هرون ولهم على
ذنب فأخاف أن يقتلون قال
كلا فأذها بآياتنا انامعكم
مستمعون فأجاب فرعون فقولا
انارسل رب العالمين أن
أرسل معنائى اسرائيل قال
ألم نربك فينا وليدا ولبنت فينا
من عمرك سنين وفعلت فعلتك
التي فعلت

الاستيلاء على الشهوة والكفر الذي نسبته اليه هو اضاءة حق التربية
(وأنا من الضالين) أي لست من الكافرين لكون الصلاح في ذلك
بل من الذين لا يهتدون الى طريق الوحدة (فوهب لي رب حكماً) أي
حكمة متعالية عن طريق البرهان وراء طور الكسب والعقل (وجعلني
من المرسلين) اليكم بها * وأما تعبيد بني اسرائيل القوى التي هي قوى
فليس بجنة تنها على بل عدوان وطغيان اذ لم تعبد لهم لما ألفتني أي
الطبيعة البدنية في يم الهيولى في تابوت الجسد ولقام بتربيتي أهلي
وقومي من القوى الروحانية (قال فرعون ومارب العالمين) قيل في
القصة ان فرعون كان منطبقاً بما حنا سأل بما هو عن حقيقة تعالى فلما
أجابه موسى عليه السلام بقوله (رب السموات والارض وما بينهما)
وبين أن حقيقة لا تعرف بالحد لبساطه أغير معلومة للعقل لشدة
نوريتها ولطافتها بأن عرفها بالصفة الاضافية والخاصة اللازمة
وعرض به في تجهيله ونفى الايقان عنه بقوله (ان كنتم موقنين) أي لو
كنتم من أهل الايقان لعلم أن لا طريق للعقل الى معرفته الا
الاستدلال على وجوده بأفعاله الخاصة به وأما حقيقة فلا يعرفها الا
هو وحده وما سألتكم عنه بما لا يصل اليه نظر العقل * استخفه ونبه
قومه على خفة عقله وكون جوابه غير مطابق للسؤل فجابه من لقومه
وتسفيه اليه فلما ثبى قوله بمثل ما قال أو لا من اراد خاصة أخرى جننه
فلنك بقوله (ان كنتم تعقلون) أي ان جنت فأين عقلكم حتى يعرف
طوره ولم يتجاوز حده وهذه المقالة اشارة الى أن النفس المحجوبة
بعقولها لا تهتدي الى معرفة الحق وحكمة الرسالة والشرع ولا
تدع عن المتابعة ولا تنقاد للمطاعة بل تظهر بالانانية وطلب العلوم
والربوبية والتغلب على الرسالة الالهية وهو معنى قوله (لئن اتخذت
الهاغيري لأجعلنك من المسجونين) * والشئ المبين الذي يمنعه عن
الاستيلاء ويردعه عن الغلبة والاستعلاء هو النور البارق القدسي

وأنت من الكافرين قال فعلتها
اذا وأنا من الضالين فقررت
منكم لما خفتكم فوهب لي ربي
حكماً وجعلني من المرسلين وتلك
نعمة تمنها على أن عبدت بني
اسرائيل قال فرعون ومارب
العالمين قال رب السموات
والارض وما بينهما ان كنتم
موقنين قال لمن حوله ألا
تستمعون قال ان رسولكم الذي
الآتين قال ان رسولكم الذي
أرسل اليكم ليجنون قال رب
المشرق والمغرب وما بينهما ان
كنتم تعقلون قال لئن اتخذت
الهاغيري لأجعلنك من
المسجونين قال أولو جنتك بشئ
مبين قال فأت به ان كنت من
الصادقين

والبرهان النير العرشي الذي ائتلف به القلب في الافق الروحي المعجز
لنفس والقوى الدالة على صدقه في الدعوى المفيد لقوته العاقلتين
النظرية والعلمية للهيئة النورية والقوة القهرية حتى صارت الاولى
قوة قدسية متأيدة بالحكمة البالغة يعتمد عليها في قمع العدو
عند المجادلة ودفع الخصم عند المغالطة والثانية قوة ملكية متأيدة
بالقدرة الكاملة يعجز بها عن غالبته في القوة وعارضه بالقدرة
فاذا ألقى عصي القوة القدسية بالذكر القلبي صار ثعباناً ظاهر
الثعبانية في الغلبة القوية واذا نزع يد الملكية من جيب الصدر حيز
الناظر بالاشراق والنورية ولما تحيرت النفس القرعونية وقواها
وعجزت وخافت أن يخرجها من أرض البدن ويدفع شر فسادها
ورياستها فيها وينع تسلطها واستيلاءها بعنوا الدواعي الشيطانية
واستنمضوا البواعث النفسانية الى مدائن محال القوى الوهمية
والتخليسية وأحضروا سحرها للقاء الوسوس والهواجس بالآلات
المغالطات والتشكيكات وجعلوها لوقت الحضور وجعية جميع القوى
النفسانية والبدنية والروحية في توجه السر الى حضرة القدس
فألقوا حبال التخييلات والوهيمات وعصى الهواجس والوسوس
لتوهم الغلبة بعزة فربحوا النفس الامارة وقوته ورجاء التعظيم
والمنزلة والتقريب في صدر الرياسة والسلطنة فتلفقها نعبان القوة
القدسية بقوة التوحيد وابتلع ما فوكتها بنور التحقيق فانقادت
سحرة الوهم والخيال والتخيل اذ فقدت آلاتها وآمنت بنور اليقين
في متابعة موسى القلب وهرون العقل برهب ما بقيت مقطوعة
الارجل والأيدي عن السعي في أرض البدن بأنواع الخيل والكيد
والمكر وطلب العاش وتمصيل اللذات والشهوات والتصرف
في أملاء القوى البدنية بالرياسة والسلطنة من جهة مخالفة النفس
وموافقة القلب مصالوبة على جذوع النفس النباتية ممنوعة عن

فألقى عصاه فاذا هي سنان
مبين ونزع يده فاذا هي سنان
للساظرين قال للملاحولة
ان هذا الساحر عليم يريد أن
يخرجكم من أرضكم بسحرة
فماذا تأمرون قالوا ارجسه
وأخاه وابعث في المداين حاشرين
بأوتك بكل سحر عليم فجمع
السحرة لميقات يوم معلوم
وقبل للناس هل أنتم مجتمعون
لعلنا تبسح السحرة ان كانوا هم
الغالبين فلما جاء السحرة قالوا
لفرعون أن لنا لاجراً ان كنا
نحن الغالبين قال نعم وانكم
اذ لمن المقربين قال لهم موسى
ألقوا ما أنتم ملتقون فألقوا
حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة
فرعون اننا نحن الغالبون فألقى
موسى عصاه فاذا هي تلقف
ما يافكون فألقى السحرة
ساجدين قالوا آمنابرت
العالين رب موسى وهرون قال
آمنتم له قبل أن آذن لكم انه
لكبيركم الذي علمكم السحر
فلسوف تعلمون لا تقعن أيديكم
وأرجلكم من خلاف
ولا تملينكم أبجعين

قالوا لا تخبرنا اننا الى ربنا منقلبون اننا نطمع ان يغفر لنا ربنا خطايانا ان كانا اول المؤمنين واوحينا الى موسى ان اسر بعبادى انكم متبعون فارسل فرعون في * (٩٢) * المدائن حاشرين ان هؤلاء

لنمردمة قليلون وانهم لنا
معاظنون وانا لجميع حاذرون
فاخرجناهم من جنات وعيون
وكنوز ومقام **كريم**
كذلك وأورثناها بنى اسرائيل
فاتبعوهم مشرقيين فلما تراءى
الجمعان قال أصحاب موسى انا
لمدركون قال كلا ان معى ربى
سهيدين فأوحينا الى موسى
أن اضرب بعصاك البحر فانقلب
فمكان كل فرق كالطود العظيم
وأزلفناهم الآخريين وأنجينا
موسى ومن معه أجمعين ثم
أغرقنا الآخريين ان فى ذلك
لاية وما كان أكثرهم مؤمنين
وان ربك لهو العزيز الرحيم
واتل عليهم نبأ ابراهيم اذا قال
لايه وقومه ماتعبدون قالوا
نعبد أصناما فنظّل لها عاكفين
قال هل يسمعونكم اذ تدعون
أو يتفعلونكم أو يضرّون
قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك
يفعلون قال أفراأيتم ما كنتم
تعبدون أنتم وآباؤكم
الاقدمون فانهم عدوا لى الا
رب العالمين الذى خلقنى

حركاتها بالريضة والقهر والسياسة منقلبة الى ربهم فى متابعة القلب
ومشايعة السر عند التوجه الى الحق مغفورة خطاياهم من التزويرات
والمفتريات بنور القدس وأوحى الى موسى القلب اسراء القوى
الروحانية فى ليل هدو والحواس وسكون القوى النفسانية الى الحضرة
الوحدانية والعبور من بحر المادة الهيولانية فلما اتبعهم فرعون
النفس فى التلوينات حاشرا جنوده من مدائن طبائع الاعضاء حاذرا
من ذهاب رياسته ومملكته ممثلا من غيظ تسلط القلب واتباعه
واستيلائه على مملكته وأعوانه فكادوا أن يظفروا بهم ضرب موسى
القلب بأمر الحق عند تقابلهما وتعارضهما ببعض القوة القدسية
البحر الهيولانى فانقلب الى الحقوق والخطوط ونجا موسى وقومه
بطريق التجربة وأخرج أعداءهم بالمتع عن الخطوط والاجبار على
الحقوق من جنات الذات النفسانية وعيون اذواقها وأهوائها
وكنوز مدخراتها وأسبابها ومقام الزكون الى مشيئاتها الى أن خرج
موسى وأهله من البحر بالمزارقة وغرق فرعون النفس وقومه أجمعون
(ماتعبدون) كل من عكف على شئ يهواه ويحبه ويتولاه فهو عابده
محبوبه عن ربه موقوف معه عن كماله وذلك عدو الموحد اذا الغير
لا يوجد عنده الا فى التوهم فالباعث على عبادته الشيطان والغالب
على عابده الظلم والعدوان ولا يضرّ غير الحق فى شهوده ولا ينفع
ولا يضر بنفسه ولا يسمع لانه يشهد الحق فأثما على كل نفس بما تفعل
وأيدى الافعال كلها فى حضرة أسمائه منه تصدر كما قال عليه السلام
(الذى خلقنى فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقنى) الى آخره
فهو الخالق والهادى والمطعم والساقى والممرض والشافى والمميت
والحيى ويقرّر هذا المعنى قوله أينما كنتم تعبدون من دون الله هل
ينصرونكم أو ينصرون الى قوله فالنامن شافعين ولا صديق حميم
ولما كان هذا المقام مقام الفناء وذنبه لا يكون الوجود البقية خاف

فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقنى واذا مرضت فهو يشفين والذى يمتنئى ثم يحين ذنب

والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين رب هب لي حكماً وألحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق
 في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم واغفر لابي انه كان من الضالين ولا تنجز لي يوم يعثون يوم
 لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم. أزلفت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للعاوين وقيل لهم
 أينما كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون فكبكبا وفيها هم والفاوون وجنود
 ابليس أجعون قالوا وهم فيها محتصمون فأنالله أن كالتى ضلال مبين اذ نسويكم رب العالمين
 وما أضلنا الا المجرمون فأنلنا من شافعين ولا صديق حميم فلأن لنا كرامة فنكون من المؤمنين أن
 في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك لهو العزيز الرحيم كذبت قوم نوح المرسلين اذ قال
 لهم أخوهم نوح ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان
 أجرى الاعلى رب العالمين * (٩٣) * فاتقوا الله وأطيعون قالوا أنؤمن لك واتعك الارذلون
 قال وما على بما كانوا يعملون

ذنب حاله ورجا غفرانه منه بنور ذاته فقال (والذي أطمع أن يغفر لي
 خطيئتي يوم الدين) أي القيامة الكبرى ولا يجازي من ظهور
 البقية بالحرمان ثم سأل الاستقامة في التحقق به في مقام البقاء بقوله
 (رب هب لي حكماً وألحقني بالصالحين) أي حكمة وحكماً بالحق لا تكون
 من الذين جعلتهم سبباً للصلاحي العالم وكال الخلق واجعلني محبوا لك
 فيجبني بهجبت خلقك أبدأ فيحصل لي (لسان صدق في الآخرين) اذ
 لا بد لمن يجب شيئاً من كثرة ذكره بالخير ذكر اللازم مكان المزموم (الامن
 أتى الله بقلب سليم) أي الاحال من أتى الله وسلامة القلب بأمرين
 براءته عن نقص الاستعداد في الفطرة وزاهاه عن حجب صفات
 النفس في النشأة * يمكن أن يؤول كل نبي مذكور فيها بالروح أو
 القلب وتكذيب قومه المرسلين بامتناع القوى النفسانية عن قبول
 التآذيب بأداب الروحانيين والتخلق باخلاق الكاملين. وقول النبي
 (ألا تتقون) معناه تجتنبون الرذائل (انني لكم رسول أمين) أوذي

ان حسابهم الاعلى رب لو
 تشعرون وما أنا بطارد المؤمنين
 ان أنا الانذير مبين قالوا لئن لم
 تنه يا نوح لنتكونن من
 المرجومين قال رب ان قومي
 كاذبون فافتح بيني وبينهم فصا
 ونجني ومن معي من المؤمنين
 فأنجيناه ومن معه في الفلك
 المشحون ثم أغرقنا بعد الباقي
 ان في ذلك لآية وما كان
 أكثرهم مؤمنين وإن ربك لهو
 العزيز الرحيم كذبت عاد
 المرسلين اذ قال لهم أخوهم

هوذا ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى
 رب العالمين أتبنون بكل ريع آية تعبثون وتخذون مصانع لعلكم تقلدون واذ ابطشتم بطشتم
 جبارين فاتقوا الله وأطيعون واتقوا الذي أمركم بما تعملون أمركم بأحكام وبين جنات وعميون
 اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين ان هذا الا
 خلق الاولين وما نحن بمعذبين فكذبوه فأهلكناهم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك
 لهو العزيز الرحيم كذبت قوم المرسلين اذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا
 الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين أتتركون فيها ههنا آتئين
 في جنات وعميون وزروع ومخلد المعاهد عظيم وتختبئون من الجبال بيوتاً فترهين

فأتقوا الله وأطيعوا ولا تطيعوا أمر المسرفين الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون قالوا انما أنت من السحرة ما أنت الا بشر مثنا فأت بآية ان كنت من الصادقين قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء فإخذكم عذاب يوم عظيم فعقروها فأصبحوا نادمين فأخذهم العذاب ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وات ربك لهو العزيز الرحيم كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعوا وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أتأتون الذكر ان من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون قالوا لئن لم تنته بالوط لتكونن من المخرجين قال اني لعمركم من القالين رب نجني وأهلي مما يعملون فنجيناه وأهله أجمعين الا عبوزا في الغابر ين ثم دمرنا الآخرين وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وات ربك لهو

العزيز الرحيم كذب أصحاب لكة المرسلين اذ قال لهم شعيب ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعوا وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أوفوا الكيل ولا تكونوا من المخسرين وزنوا بالقسطاس المستقيم ولا تجسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين واتقوا الذي خلقكم والجله الاولين قالوا انما أنت من السحرة وما أنت الا بشر

اليكم ما تلقفت من الحق من الحكم والمعاني اليقينية غير مخلوطة بالوهميات والتخيلات فاتقوا الله في التجريد والتزكية وأطيعوا في التنوير والتحلية وما أسئلكم عليه من أجر مما عندكم من اللذات والمدرجات الجزئية فاني غني عنها ان أجرى الا على رب العالمين بالقاء المعاني والحكم الكلية واشراق الانوار للذيذة القدسية وما تنزلت به الشياطين لان تنزلهم لا يكون الا عند استعداد قبول النفوس لنزولها بالمدايسة في الخبث والكيد والمكر والغدر والخيانة وسائر الرذائل فان مدركات الشياطين من قبيل الوهميات والخياليات فن تجرد عن صفات النفس وترقى عن أفق الوهم الى جناب القدس وتنورت نفسه بالانوار الروحية ومصابيح الشهب السبوحية وأشرق عقله بالاتصال بالعقل الفعال وتلقى المعارف والحقائق في العالم الاعلى ما ينبغي ولا يكر للشياطين أن يتنزلوا عليه

مثلنا وان نظنك لمن الكاذبين فأسقط علينا كسفا من السماء ان كنت من الصادقين قال ولا ربي أعلم بما تعملون فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وات ربك لهو العزيز الرحيم وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين وانه اني زبر الاولين أولم يكن لهم آية أن يعلمه علواء بنى اسرائيل ولولنا على بعض الاغبيين فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين كذلك سلكتاه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الليم فبأتيتهم بغتة وهم لا يشعرون فيقولوا هل نحن منظرون أفبعذابنا يستعجلون أفرايت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا وعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتنعون وما أهلكتنا من قرية الا لها منذرون ذكرى وما كنا ظالمين وما تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطعون

ولأن يلقفوا المعارف والحقائق والمعاني السكينة والشرائع فانهم
معزولون عن جناب سماه الروح واستماع كلام الملكوت الاعلى
مرجومون بشهب الانوار القدسية والبراهين العقلية لأن طور
الوهم لا يترقى عن أفق القلب ومقام الصدر ولا يتجاوز الى السر
فكيف الى حد من هو بالا فاق الاعلى ثم دنى فتدلى (فلاندع مع الله
الهاتر) أى لا تلتفت الى وجود الغير بظهور النفس ولا تتجيب في
الدعوة بالكثره عن الوحدة (فتكون من المعذنين) بالقاء الشياطين
وان امتنع تزلهم بالموافقة والمراقبة كقوله ألقى الشيطان فى أمنيه
فانه لا يأمن فى الانذار والنزول الى مبالغ عقول المنذرين ونفوسهم
القاءهم وان آمن تزلهم ومصاحبتهم واغواهم عند التلقى (وانذر
عشيرتك الاقربين) من الذين يقارب استعدادهم استعدادك
ويناسب حالهم بحسب الفطرة حالك اذ القبول لا يكون الا بجنسية ما
فى النفس وقرب فى الروح (واخفض جناحك) بالنزول الى مرتبة من
(اتبعت من المؤمنين) لتخاطبه بلسانه ليفهم وترقيه عن مقامه فيه عد
والالم ~~يكنهم~~ متابعتك (فان عسرك) لاستحكام الرين وتكاثف
الحجاب قبرا عن حولهم وقوتهم وحولك وقوتك بالتوكل والقناء
فى أفعاله تعالى فانهم وايل لا يقتدرون على مالم يشاء الله ولا يكون
الامارىد وشاهد فى توكلك وفنائك عن أفعالك مصادر أفعاله من
العزة التى يقهر بها من يشاء من العصاة فيجيبهم وينعيمهم من الايمان
والرحمة التى يرحم بها ويفيض النور على من يشاء من أهل الهداية
فانه يحب المحبوبين بقهره وجلاله ويهدى المهتدين بلطفه وجماله
وليس لك من الامر شئ انك لا تهتدى من أحببت ولكن الله يهدى
من يشاء (الذى يرانى) ويحضرك ويحفظك (حين تقوم) فى النشأة
فى القيامة الصغرى والفطرة فى الوسطى بالوحدة حين الاستقامة فى
الكبرى (وتقبل) انقلابك وانتقالك فى أطوار الفانين فى أفعاله

انهم عن السمع لمعزولون فلا
تدع مع الله الهاتر فتكون
من المعذنين وانذر عشيرتك
الاقربين واخفض جناحك
لمن اتبعك من المؤمنين فان
عسرك فقل انى برىء مما
تعملون وتوكل على العزيز
الرحيم الذى يرانى حين تقوم
وتقبل فى الساجدين

تعالى وصفاته وذاته بالنفس والقلب والروح في زمهرتهم وقبل التشاة
الاولى في احلاب آياتك الانبياء الفانين في الله عنها (انه هو السميع)
لما تقوله (العليم) لما تعلمه فيعلم انه ليس من كلام الشياطين والقائهم
(قل هل انبئكم) الى آخرة تقرير لقوله تعالى وما ينبغي لهم وما
يستطيعون لان الافك والاثم من لوازم النفوس الكدرة الخبيثة
المظلمة السفلية المستعدة من الشياطين بالمناسبة المستدعية لالقائهم
وتنزلهم بحسب الجفسيه ومن جلتهم الشعراء الذين يركبون الخيالات
والمزخرفات من القياسات الشعرية والاكاذيب الباطلة سواء
كانت موزونة أم لا فيتبعهم الغاؤون والضالون في ذلك ويأخذون
منهم التزويرات والمقتربات دون الذين ينظمون المعارف والحقائق
والآداب والمواعظ والاخلاق والفضائل وما ينفع الناس ويفيد
ويجفع أشواقهم في الطلب ويزيد والله أعلم

❖ (سورة النمل) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(طس) أي (تلك) الصفات العظيمة المذكورة في طسم التي أصلها
الطهارة من صفات النفس وسلامة الاستعداد في الاصل عن
النقص هي (آيات القرآن) أي العقل القرآني وهو الاستعداد
الحمدى الجامع لجميع الكمالات باطنا فإذا ظهرت وبرزت الى الفعل
في القيامة الكبرى كانت فرقانا وقوله (هدى وبشرى) قائم مقام (م)
في طسم لأن الهداية الى الحق والبشارة بالوصول لا يكونان الا بعد
الكمال العلي اذ الهداية للغير التي هي التكميل ملزومة العلم الذي
هو الكمال فيحصل الاكتفاء بهاعنه وهما حالان معمولان لتلك
المسار بها الى الصفات المذكورة في طسم كما ذكر أي هاديا ومبشرا
للمؤمنين أي الموقنين بعلم التوحيد (الذين يقيمون) صلاة الحضور

انه هو السميع العليم هل
أنبئكم على من تنزل الشياطين
تنزل على كل أقال أنبياء بلقون
السمع وأكثرتهم كاذبون
والشعراء يتبعهم الغاؤون
ألم تر أنهم في كل واد يهيمون
وأنهم يقولون ما لا يفعلون
الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
وذكروا الله كثيرا واتصروا من
بعدهما ظلوا وسيعلم الذين ظلموا
أي منقلب ينقلون
(بسم الله الرحمن الرحيم)
طس تلك آيات القرآن وكتاب
مبين هدى وبشرى للمؤمنين
الذين يقيمون الصلاة

والمراقبة (ويؤتون الزكوة) عن صفات النفوس أى يكون بالتجريد
والمجاهدة (وهم بالآخرة) أى مقام المشاهدة (يوقنون) يعنى فى حال
المكاشفة يوقنون بالمعانيته والرسول يهديهم اليها ويشرهم بمنجسة
الذات والفوز الاعظم (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) من المحجوبين
بتزين نفوسهم بكلماتها وهيات أعمالها (فهم يعمهون) يعمون
بصائرهم عن ادراك صفات الحق وتجليات أنوارها والالم يحجبوا
بصفاتهم وأفعالهم بل فنوا عنها (أولئك الذين لهم سوء العذاب) بنيران
الحجاب والحرمان عن لذات تجليات الصفات (وهم فى الآخرة) ومقام
كشف الذات فى القيامة الكبرى (هم الاخسرون) لتكاثف حجابهم
بصفاتهم وذواتهم فلا خلاق لهم من الجنتين ولذاتهما (وانك لتلقى
القرآن) أى العقل القرآنى (من لدن) أى من عين جمع الوجدة فى
الصفات الاول الذى لا حجاب بينه وبين الحضرة الاحدية بل هو نفسه
الحجاب الاقدس المفيض لكل الاستعدادات من العقول الفرقانية
على أربابها من الاعيان الثابتة الانسانية (حكيم) ذى حكمة بالغة
تامة وعلم محيط شامل * اذكر من جملة علوم الحق وحكمه وقت قول
موسى القلب (لا اله) من النفس والحواس الظاهرة والباطنة
(امكنوا) وانبتوا ولا تشوشوا وقتى بالحركات (انى آتيت)
بعين البصيرة (نارا) أى نار وما أعظمها هى نار العقل النفعال
(ساتيكم منها بنجر) أى علم بالطريقة الى الله وكان جاله أنه ضل
الطريقة الى الله برعاية أعنام القوى البهيمية وزوجه النفس الحيوانية
(أو آتيتكم بشهاب قبس) أى بشعله نورية تشرق عليكم حين اتصالى
بالنار فتورى بها (لعلكم تصطلون) عن برد الركون الى البدن
والسكون اليه وهوى لذاته فتشتاقوا بحركة تلك النار الى جناتى
وتسيرون بحبى الى مقام الصدر (فلما جاء هانودى أن بورك) أى كثر
خير (من فى النار) أى هو موسى القلب الواصل الى النار بتجليات

ويؤتون الزكوة وهم بالآخرة
هم يوقنون ان الذين لا يؤمنون
بالآخرة زينا لهم أعمالهم فهم
يعمهون أولئك الذين لهم
سوء العذاب وهم فى الآخرة هم
الاخسرون وانك لتلقى القرآن
من لدن حكيم عليم اذ قال
موسى لاهله امكنوا انى آتيت
نارا ساتيكم منها بنجر أو
آتيتكم بشهاب قبس لعلكم
تصطلون فلما جاء هانودى أن
بورك من فى النار

الصفات الالهية ووجدان الكمالات الحقيقية ومقام المكالمة عن النبوة (ومن حولها) من القوى الروحية والملائكة السماوية بأنوار المكاشفة وأسرار العلوم والحكم والتأييدات القدسية والاحوال السرية والذوقية (وسبحان الله رب العالمين) ونزهات الله بتجردك عن الصفات النفسانية والغواشي الجسدانية والنقائص والمعائب (أنا الله) القوى الذي قهر نفسك وكل شيء بالنشاء فيه (الحكيم) الذي علمك الحكمة وهدى إليها الى مقام المكالمة (وألق عصا نفسك القدسية المؤتلفة بشعاع القدس أى خلفا عن الضبط بالرياضة وأرسلها ولا تمنعها عن الحركة فانها تتنورت (فلما رآها) تضطرب وتحرك (كانها) حية غالبة بالظهور (ولى) الى جناب الحق (مدبرا) خوف ظهور النفس (ولم يعقب) أى لم يرجع وبني مشغلا بتدارك البقية (لا تخف) من استيلاء النفس وظهور الحجاب فان النفس اذا حيت بعدموتها بالارادة وفنائها بالرياضة ان استقلت بنفسها واستبدت بأمرها كانت حجابا وبلاء واذا تحركت بأمرى حية بنور الروح والمحبة الحثائية لاهواها لم تكن حجابا (انى لا يخاف لدى المرسلون) الذين أرسلتهم بالبقاء بعد الفناء وأحييت نفوسهم بحياتي (الامن ظلم) بظهور النفس قبل وقت الاستقامة واستحكام مقام البقاء فانه ذنب حاله تجب عنه التوبة بالاستغفار والخوف بالإبتلاء (ثم بدل حسنا) بالخوف والتدارك بقمعهما والاتجاء الى جناب الحق من شرها (بعد سوء) أية صفة ظهرت بها من صفاتها (فانى غفور) أستبرئ من ظلمها (رحيم) أرحم بعد الغفران بصفتي القائمة بصفتها الظاهرة هي بها (وأدخل يدك) العاقله العلية (فى جيبك) تحت لباس النفس متصلة بالقلب فى ابطنك الايسر موضع الصدر (تخرج بيضاء) نورانية ذات قدرة (من غير سوء) أى التلوين والظهور بصفة من صفاتها بل

ومن حولها وسبحان الله رب
العالمين يا موسى انه أنا الله
العزير الحكيم وألق عصا فلما
رآها تنزكت انما جانولى مدبرا
ولم يعقب يا موسى لا تخف انى
لا يخاف لدى المرسلون الامن
ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فانى
غفور رحيم وأدخل يدك
فى جيبك تخرج بيضاء من غير
سوء

بالتنوير بالنور (في تصع آياته) أى اذهب بهاتين الآيتين بين
النفس القدسية والعاقلة العلمية الحية احداهما بحياة القلب
والمسورة ثانياً بما بنوره في جملة تسع آيات هما اثنتان منها والبقية
هى السبع المشار إليها في قول المتكلمين بالقدماء السبعة وهى
الصفات الالهية التى تجل بها الحق تعالى على القلب فقامت مقام
صفاته وهى الحياة والقدرة والعلم والارادة والسمع والبصر والتكلم
(الى فرعون) النفس الامارة بالسوء المحجوبة بالانانية (وقومه)
من قواها كلما ظهرت بتفرعها على أية صفة فى أى مظهر ظهرت
وأينما وجدت اذهب بهذه الصفات (انهم كانوا قومافاسقين)
خارجين عن دين الحق وطاعته بدين الهوى منكرين للتوحيد
بظهورهم (فلما جاءتهم آياتنا مبصرة) منه نورانية تحيز وافياها
(وجحدوا بها) بظهورهم بصفات ومخالفاتها (ظلموا وعلوا) وان
استيقنتها أنفسهم من طريق العلم والعقل لتفرعها وتعودها
بالاستعلاء وعدم ملكية العدل (فانظر كيف كان) عاقبتهم من
الغرق فى يم القطران لافسادهم فى أرض البدن بالطغيان (ولقد
آتينادود) الروح (وسليمان) القلب (علما) واتصفا بالصفات
الربانية العامة وذلك قولهما (الحمد لله الذى فضلنا على كثير من
عباده المؤمنين وورث سليمان) القلب (داود) الروح الملك
بالسياسة والنبوة بالهداية (وقال يا ايها الناس) أى نادى القوى
البدنية وقت الرياسة عليها وقال (علما منطلق الطير) القوى الروحانية
(وأوتينا من كل شئ) من المدركات الكلية والجزئية والكمالات
الكسبية والعطائية (ان هذا هو الفضل المبين) أى الكمال
الظاهر الرابع صاحبه على غيره (وحشر سليمان جنوده) من جن
القوى الوهمية والخيالية ودواعيها وانس الحواس الظاهرة وطير
القوى الروحانية بتسخيره ربح الهوى وتسليطه عليها بحكم العقل

فى تسع آيات الى فرعون وقومه
انهم كانوا قومافاسقين
فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا
هذا سحر مبين وجحدوا بها
واستيقنتها أنفسهم ظلموا وعلوا
فانظر كيف كان عاقبة
المفسدين ولقد آتينادود
وسليمان علما وقال الحمد لله
الذى فضلنا على كثير من عباده
المؤمنين وورث سليمان داود
وقال يا ايها الناس علما منطلق
الطير وأوتينا من كل شئ ان
هذا هو الفضل المبين وحشر
سليمان جنوده من الجن
والانس والطير

العملى "بالساعلى كرمى" الصدر موضوعا على وفرف المزاج المعتدل
 (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم ويوقفون على مقتضى
 الرأى العقلى لا يتقدم بعضهم بالافراط ولا يتأخر البعض بالتفريط
 (حتى اذا أتوا على وادى النمل) أى نمل الحرص فى جمع المال
 والاسباب فى السير على طريق الحكمة العميلة وقطع الملكات الردية
 (فالتغلة) هى ملكة الشره ملكة دواعى الحرص وكانت على ما قبل
 عرجاء لكسر العقلة رجليها ومنعها بمخالفة طبعها عن متعتها
 من سرعة سيرها (يا أيها النمل) أى الدواعى الخرسية الفاتنة
 الحصر (ادخلوا مساكنكم) لا يحط منكم سليمان وجنوده) أى
 اختبئوا فى مقاركم ومحالككم ومباديكم لا يكسر نكم القلب والقوى
 الروحانية بالامانة والافناء وهذا هو السير الحكيم باكتساب
 الملكات الفاضلة وتعديل الاخلاق والامانة بقية النملة الكبرى
 وصغارها عين ولا أثر فى الفناء بتجليات الصفات (فتبسم ضاحكا
 من قولها) أى استبشر برؤى الملكات الرديئة وحصول الملكات
 الفاضلة ودعار به بالتوفيق لشكر هذه النعمة التى أنعم بها عليه
 بالاتصاف بصفاته وأفعاله والفناء عن أفعال نفسه وصفاتها وعلى
 والديه أى الروح والنفس بكمال الاول وتنوره وقبول الثانية وتأثرها
 بقوله (رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى
 وأن أعمل صالحا ترضاه) بالاستقامة فى القيام بحقوق تجليات
 صفاتك والعبادات القلبية لوجهك ونور ذاتك (وأدخلنى برحمتك
 فى عبادك الصالحين) أى بكال ذاتك فى زمرة الكمل الذين هم
 سبب صلاح العالم وكمال الخلق (وتفقد) حال طير القوى الروحانية
 فقد هدهد القوة المفكرة لأن القوة المفكرة اذا كانت فى طاعة
 الوهم كانت متخيلة والمفكرة غائبة بل معدومة ولا تكون مفكرة
 الا اذا كانت مطيعة للعقل (لا عذبه عذابا شديدا) بالرياضة

فهم يوزعون حتى اذا أتوا على
 وادى النمل قالت غلة يا أيها النمل
 ادخلوا مساكنكم لا يحط منكم
 سليمان وجنوده وهم لا يشعرون
 فتبسم ضاحكا من قولها وقال
 رب أوزعنى أن أشكر نعمتك
 التى أنعمت على وعلى والدى
 وأن أعمل صالحا ترضاه
 وأدخلنى برحمتك فى عبادك
 الصالحين وتفقد الطير فقال
 ما لى لأرى الهدى أم كان من
 الغائبين لا عذبه عذابا شديدا

القوية ومنعها عن طاعة الوهمية وتطويعها للعاقلة (أولا ذبحنه)
 بالامانة (أولياتني بسلطان مبين) أو تصير مطوعة طلع عقل لصفاء
 جوهرها ونورية ذاتها فتأتي بالجنة البينة في حركتها (فكث غير
 بعيد) أي لم يطل زمان رياضتها القدسية وما احتاجت إلى
 الامانة لطلها لهما حتى رجعت بسلطان مبين وتمزت في تركيب الحجج
 على أصح المناهج (فقال أحطت بما لم تحط به) من أحوال مدينة
 البدن وادراك الجزئيات وتركيبها مع الكلبيات فإن القلب لا يدرك
 بذاته إلا الكلبيات ولا يضمها إلى الجزئيات في تركيب القياس
 واستنتاج واستنباط الرأي إلا الفكر وبواسطته يحيط بأحوال
 العالمين ويجمع بين خيرات الدارين (وجنتك من سببا) مدينة
 الجسد (بنبايقين) عيان مشاهد بالحس (اني وجدت امرأة
 تملكهم) هي الروح الحيوانية المسماة باصطلاح القوم النفس
 (وأوتيت من كل شيء) من الأسباب التي يدبرها البدن ويتم بها
 تملكه (ولها عرش عظيم) هو الطبيعة البدنية التي هي متكوها
 بهيئة ارتفاعها من طبائع البسائط العنصرية التي هي المزاج
 المعتدل أو ثقل مدينة سببا بالعالم الجسماني والعرش بالبدن
 (وجدتها وقومها يسجدون) لشمس عقل المعاش المحبوب عن الحق
 بانقيادها له وإذعانها لحكمه دون الانقياد لحكم الروح والانخراط
 في سلك التوحيد والاذعان لامرالحق وطاعته (وزين لهم) شيطان
 الوهم (أعمالهم) من تحصيل الشهوات واللذات البدنية والكمالات
 الجسمانية (فصدهم عن) سبيل الحق وسلوك طريق الفضيلة بالعدل
 (فهم لا يهتدون) إلى التوحيد والصراط المستقيم (ألا يسجدوا
 لله) أي فصدهم عن السبيل للتلايقادوا وبذعنوا في إخراج كمالهم
 إلى العقل (الذي يخرج الخبأ) أي الخبوء من الكمالات الممكنة
 في سموات الارواح وأرض الجسم (وبعلم ما يحقون) مما فهم

أولا ذبحنه أولياتني بسلطان
 مبين فكث غير بعيد فقال
 أحطت بما لم تحط به وجنتك
 من سببا بنبايقين اني وجدت
 امرأة تملكهم وأوتيت من كل
 شيء ولها عرش عظيم ووجدتها
 وقومها يسجدون للشمس من
 دون الله وزين لهم الشيطان
 أعمالهم فصدهم عن السبيل
 فهم لا يهتدون ألا يسجدوا لله
 الذي يخرج الخبأ في السموات
 والارض ويعلم ما يحقون

بالقوة من الحكومات بالاعمال المحاجة والممانعة لخروج
ما في الاستعداد الى العقل (وما يعلنون) من الهيئات المظلمة
والاخلاق المردية (الله لا اله الا هو) فلا يجوز التعبد والانقياد
الا له (رب العرش العظيم) المحيط بكل شئ فما أصغر عرش بلقيس
النفس في جنب عظمتها فكيف لا تطيعه وتحتجب بمجبة عرشها عن
طاعته (سنظر أصدقت) في تضليلهم والأحاطة بأحوالهم بالطريق
العقلي (أم كنت من الكاذبين) بموافقة الوهم وتركيب التخيلات
الفسادة (اذهب بكاني هذا) أي الحكمة العملية والشرعية
الالهية (فألقه اليهم ثم قول عنهم فانظر ماذا يرجعون) أيقبلون
الطاعة والانقياد أم يأبون (انه من سليمان) لصدوره من القلب
بواسطة الفكر الى النفس (وانه بسم الله الرحمن الرحيم) أي باسم
الذات الموصوفة بافاضة الاستعداد وما يخرج به ما فيه الى العقل
من الآلات وافاضة الكمال المناسب له من الاخلاق والصفات
(ألا تعولوا علي) ألا تغلبوا ولا تستعولوا (وائتوني) منقادين
مستسلمين وقولها (يا أيها الملا أقتوني) الى آخره إشارة الى قابلية
النفس ونجاسة جوهرها ومخالفاتها لأمروها في الاستعلاء والغرور
بهيئة الشوكة والاستيلاء وان لم يمكنها القبول الا بمظاهرتهم
ومشاورتهم * وافساد القرية واذلال أعزتها إشارة الى منعها عن
الخطوط واللذات وقع ما يغلب ويستولى على القوى بالرياضات
(واني مرسل اليهم بهدية) من أموال المدركات الحسية والشهوات
النفسية واللذات الوهمية والخيالية وامداد المواد الهيولانية
بترتيبها عليهم وتسويلها لهم على أيدي الهوا جس والدواعي
والبواعث (فناظرة) هل يقبلها قبلين ويميل الى النفس أو يردّها
فيتصلب في الميل الى الحق (فما آتاني الله) من المعارف اليقينية
والحقائق القدسية واللذات العقلية والمشاهدات النورية (خير

وما يعلنون الله لا اله الا هو رب
العرش العظيم قال سنظر
أصدقت أم كنت من الكاذبين
اذهب بكاني هذا فألقه اليهم
ثم قول عنهم فانظر ماذا يرجعون
فالت يا أيها الملا اني آتني الى
كتاب كريم انه من سليمان وانه
بسم الله الرحمن الرحيم
تعالوا علي وأتوني مسلمين قالت
يا أيها الملا أقتوني في أمري
ما كنت فاطمة أمرا حتى
تشهدون قالوا نحن أولوا قوة
وأولوا بأس شديد والامر اليك
فانظري ماذا تأمرين قالت
ان الملوكة اذا دخلوا قرية
أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها
أذلة وكذلك يفعلون واني
مرسل اليهم بهدية فناظرة بم
رجع المرسلون فلما جاء سليمان
قال أمتدوني بما آتاني الله
خير

مما آتاكم من المزخرفات الحسية والخيالية والوهمية (بل أنتم
بهديتكم تفرحون) لأنحن وانما فزحنا بما هو من عند الله لا بما ذكر
(ارجع اليهم) خطاب للمخيل المرسول العارض للهدايا عليهم
بالتسويل (فلنأيتهم بجنود) من القوى الروحية وامداد الانوار
الالهية (لا) طاقة (لهم بها) ولنخرجهم منها) بالقهر والاستيلاء والقمع
(أذلة وهم) أذلة بالطبع والرتبة لدنوس تبتهم في الاصل والطينة
وتنويرها بالآداب (قبل أن يأوتى مسلمين) أى قبل قرب النفس
وقواها بالاخلاق والطاعة فان تسخير القوى الطبيعية بالاعمال
والآداب أسهل وأقرب من تسخير النفس الحيوانية وقواها
بالاخلاق والملكات * والعفريت هو الوهم لانه يسخرها بالخوف
والرجاء ويعنها على الاعتماد بالدواعى الوهمية والايمان الموافقة
(قبل أن تقوم من مقامك) أى مادمت في مقام الصبر قبل الترقى
الى مقام السرف فان الوهم حينئذ ينزل عن فعله بالهداية والمشايعة
والذى عنده علم من الكتاب هو العقل العملى الذى عنده بعض العلم
وهو الحكمة العملية والشرعية من كتاب اللوح المحفوظ يسخرها
ويقرّبها ويعنها على الطاعات بتحبيب الكمال وحصول الشرف
والذكر الجليل والكرامة اليها (قبل أن يرتد اليك طرفك) أى نظرك
الى ذاتك وما ينبغى لها من الترقى الى عالمك فى عالم القدس لادراك
الحقائق والمعارف الكلية والمشاهدات الحقة العينية فان الكمال
العملى "مقدم على الكمال الذوقى والكشفى" (فلما رآه مستقرا
عنده) ثابتا على حالة اتصاله به متمترنا فى الطاعة غير متغير بالدواعى
الشهوانية والنوازغ الشيطانية (قال هذا من فضل ربي ليبلوني
أأشكر) بالطاعة والعمل بالشرعية (أم أكفر) بالمعصية ومخالفة
الشرعية أو أشكر عند التوفيق للطاعة بالسلوك فى الطريقة
والاقبال على الحضرة وتبديل الصفات ومراقبة التجليات أم أكفر

مما آتاكم بل أنتم بهديتكم
تفرحون ارجع اليهم فلنأيتهم
بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجهم
منها أذلة وهم صاغرون قال
يا أيها الملا أيكم بأننى
بعرضها قبل أن يأوتى مسلمين
قال عفريت من الجن أنا آتيتك
به قبل أن تقوم من مقامك
وأنى عليه لقوى أمين قال
الذى عنده علم من الكتاب أنا
آتيتك به قبل أن يرتد اليك
طرفك فلما رآه مستقرا عنده
قال هذا من فضل ربي ليبلوني
أأشكر أم أكفر ومن شكر
فانما يشكر لنفسه ومن كفر
فان ربي غنى كريم

بالاحتجاب برؤية الاعمال والادبار عن الحق بالغرور والعجب
والوقوف مع المعقول والعقل (نشكروا الهاء عرشها) بتغيير العادات
وترك المذمومات ونهك القوى الطبيعية بالرياضات وتنكيسه يجعل
ما كان أعلى رتبة منه عندها وهي الهيئات البدنية وراحات البدن
ولذاته وما كان في جهة الافراط من الاكل والشرب والنوم
وأمثالها والقوى الطبيعية المستغلبة أسفل وما كان أسفل من
أنواع التعب والرياضة والتقليل والسهر وكل ما مال الى التفريط
من الامور البدنية والقوى الروحية المستضعفة أعلى (تنظر
أتهدي) الى الفضائل وطرق الكمالات بالرياضة لنجاة جوهرها
وشرف أصلها وحسن استعدادها وقبولها (أم تكون من الذين
لا يهتدون) اليها العكس ما ذكر (فلما جاءت) مترقية الى مقام القلب
متنورة بأنواره متخالفة باخلاقه منقاد مستسلمة بمجودها (قيل
أهكذا عرشك) أي على هذه الصورة المغيرة عرشك أم على الصورة
الاولى أي أهدا صورته المستوية التي ينبغي أن يكون عليها أم تلك
وتلك منكوسة أم هذه (قالت كأنه هو) أي كان هذا بالنسبة الى
حالي هو بالنسبة الى الحالة الاولى أي اذا كنت متوجهة الى جهة
السفل كان عرشي على تلك الصورة مطابقة لحالي واذا توجهت الى
جهة العلو كان على هذه الصورة مستويا موافقا لحالي (وأوتينا
العلم) من قبل هذه الحالة أي أوتينا في الازل عند ميثاق الفطرة
(وكنا) منقادين قبل هذه النشأة الا أننا سيناقتد كبرنا الساعة
(وصدناها ما كانت تعبد) من شمس عقل المعاش بصرفها الى
التوحيد (انها كانت من قوم) محجوبين عن الحق (قيل له ادخلي
الصرح) أي مقام الصدر الذي هو صرح مژدملس عن تقابل
الاضداد وتخالف الطباع مستو بالتجرد عن المواد من قوارير
أنوار القلب الصافي المشبه الزجاجة في الصفاء والتنوير (فلما رآته

قال نكروا الهاء عرشها تنظر أتهدي
أم تكون من الذين لا يهتدون
فلما جاءت قيل أهكذا عرشك
قالت كأنه هو وأوتينا العلم من
قبلها وكننا مسلمين وصدها
ما كانت تعبد من دون الله انما
كانت من قوم كافرين قيل لها
ادخلي الصرح فلما رآته

حسبته لجة) بصر الوحدة لكونه غاية رتبته في التجرد والترقي ونهاية
كمالها في التداني والثلق ولا يتجاوز نظرها الى أعلى منه وكل مالا
يمكن فوقه من الكمال لشيء فيه نهايته في التوحيد ومعظم ما يستغرق
فيه من جمال المعبود والمطلوب (وكشفت عن ساقها) بمعنى جردت
جهتها السفلية التي تلي البدن وتسعى بها فيه المنقسمة الى القوة
الغضبية والشهوية عن الغواشي البدنية والملابس الهيولانية
بقطع العلاقات ~~لكن~~ كان عليها شعر الهيئات الباقية من أعمالها
والآثار المسودة من كدوراتها ومن هذا قبل يدخل سليمان الجنة
بعد الانبياء بخمس مائة خريف ويحبو حبوا (ظلت نفسي)
بالاحتجاب واتخاذ العقل المشوب بالوهم المشرب بالهوى الها
ومعبودا (وأسلت) بالانقياد لامر الحق والافخر اطي سلك التوحيد
(مع سليمان لله رب العالمين) وعلى تأويل العرش بالبدن يستقيم
هذا أيضا وينجبه وجه آخر وهو أن يراد أنها كانت محجوبة بمقولها
ما بقي عرشها وما انتقادت لسليمان القلب الاني النشأة الثانية فعلى
هذا يكون الذي عنده علم من الكتاب هو العقل الفعال وابتاؤه
قبل ارتداد الطرف ايجاد البدن الثاني في آن واحد ومعنى قبل
أن يأتوى مسلمين تقديم مادة البدن على تعلق النفس به وقال ابن
الاعرابي رحمه الله ان الاتيان كان بافئائه ثمه وايجاد به حضرة سليمان
والتذكير تغيير الصورة ومعنى كانه هو أنه يشابه صوته والصرح
هو مادة البدن الثاني فيكون دخول الصرح على هذا مقدما على
تذكير الصورة وكشف السائقين قطع تعلق البدن الاول دون زوال
الهيئات البدنية التي هي بمثابة الشعر وهذا بناء على ان النفوس
المحجوبة الناقصة لا بد لها من التعلق والله أعلم (ولقد أرسلنا الى
نمود) أي أهل الماء القليل الذي هو المعاش صالح القلب بالدعوة
الى التوحيد (فأذا هم فريقان) فريق القوى الروحية وفريق

حسبته لجة وكشفت عن
ساقها قال انه صرح بمزد من
قوارير قالت رب اني ظلت
نفسى وأسلت مع سليمان لله رب
العالمين ولقد أرسلنا الى نمود
أناهم صالحا أن اعبدوا الله
فأذا هم فريقان

يختصمون قال يا قوم لم تستجلبون بالسينة قبل الحسنة لولا * (١٠٦) * تستغفرون الله لعلكم ترجون

قالوا اطيرنا بك وعن معك قال
طائر كم عند الله بل أنتم قوم
تفنون وكان في المدينة تسعة
رهط يفسدون في الأرض ولا
يصالحون قالوا تقاسموا بالله
لنبيته وأهله ثم لنقولن لوليه
ما شهدنا مهلك أهله وأنا
لصادقون ومكروا مكرا
ومكروا مكرا وهم لا يشعرون
فانظر كيف كان عاقبة مكربهم
أنادمرناهم وقومهم أجمعين
فذلك يومئذ لم يخفوا
أن في ذلك لآية لقوم يعلمون
وأنجيناهم الذين آمنوا وكانوا
يتقون ولوطا إذ قال لقومه
أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون
أنسكم لتأتون الرجال شهوة
من دون النساء بل أنتم قوم
تجهلون فما كان جواب قومه
الأن قالوا أخر جوا آل لوط
من قرية يمتكمنهم أناس
يتطهرون فأنجيناهم وأهله إلا
امرأته قدرناها من الغابرين
وأمرنا عليهم مطرا فساء مطر
المنذرين قل الحمد لله وسلام
على عباده الذين اصطفى الله خير
أما ينشركون

أبقوى النفسانية (يختصمون) تقول الأولى ما جاء به صالح حق
وتقول الثانية بن باطل وما نحن عليه حق (لم تستجلبون بالسينة)
أي الاستيلاء على القلب بالرديلة (قبل) الاتيان بالفضيلة (لولا
تستغفرون الله) بالتنوير بنور التوحيد والتوصل عن الهيئات
البدنية المظلمة (لعلكم ترجون) بإفاضة الكمال (اطيرنا بك) لمنعك أيانا
من الخطوط والترفة (طائر كم عند الله) سبب خيركم وشركم من الله
* والرهط المفسدون الخواص الغضب والشهوة والوهم والتخيل
وتبيته اهلا كفي ظلمة ليل النفس والولى الروح ومكر الله بهم
اهلاكهم بهت جبال الاعضاء عليهم وتدميرهم في غار محملهم
وتدمير قومهم بالصيحة التي هي النفخة الاولى وفاحشة قوم لوط
في هذه التطبيق وهي اتيان الذكور اتيان القوى النفسانية أديار
القوى الروحانية واستزالهم عن رتبة التأثير بتأثرهم عن تأثير هذه
من الجهة السفلية واستيلاؤها عليهم في تحصيل الذات والشهوات
البدنية بهم (قل الحمد لله) بظهور كماله وتجليات صفاته على
مظاهر مخلوقاته (وسلام على عباده الذين اصطفى) بصفاء
استعداداتهم وبراءتهم من النقص والآفة فالحمد مطلقا مخصوص
به لكون جميع الكمالات الظاهرة على مظاهرها لا كوان صفاته
الجمالية والجلالية ليس لغيره فيها نصيب وصفاء ذوات المصطفين
من عباده ونزاهة أعيانهم عن نقص الاستعداد وافة الحجاب سلامه
عليهم وحصول الامرين للمظهر التام النبوي بالفعل هو قوله ذلك
مأمورا به من عين الجمع في مقام التفصيل منتقلا من مقام التفصيل
لعين الجمع مبتدئا منه وراجعا اليه (الله) الذي له الحمد المطلق
والسلام المطلق خير مطلق محض في ذاته (أما ينشركون) من
الاكوان التي أبت والها وجودا وتأثيرا لا يبقى بعد الكمال المطلق
والقبول المطلق الذي هو اسم السلام المطلق باعتبار الفيض

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتِ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تَنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَمْ يَعْزِزْ اللَّهُ بِهَمِّهِمْ قَوْمَ يَعْدِلُونَ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خَلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيًا وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلَمْ يَعْزِزْ اللَّهُ بِهَمِّهِمْ قَوْمَ يَعْدِلُونَ أَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ خَلْقَاءَ الْأَرْضِ أَلَمْ يَعْزِزْ اللَّهُ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمِنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بَشِيرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَلَمْ يَعْزِزْ اللَّهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ أَمَّنْ يَبْدُو الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمِنْ يَرْزُقُكُمْ * (١٠٧) * مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَلَمْ يَعْزِزْ اللَّهُ قُلُوبًا وَابْرَهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ بَلْ إِذَا رَأَوْا ظِلْمًا فِي الْآخِرَةِ بَلَّهِمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلَّهِمْ مِنْهَا عَمُونَ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَأَنْدَكُنَا تَرَابًا وَأَبَاؤُنَا أَتُنْخَرِجُونَ لِقَدْ وُعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَأَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تَكُنْ صُدُورُهُمْ

الْأَقْدَسُ إِلَّا الْعَدَمَ الْبَحْتِ وَالشَّرَّ الصَّرْفِ الْمَطْلُوقِ الَّذِي يَقَابِلُ الْخَيْرِ الْحُضْنَ الْمَطْلُوقَ فَكَيْفَ يَكُونُ خَيْرًا (أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) أَى الْمُؤَثِّرِ الْمَطْلُوقِ الْمَوْجِدِ لِلْكَلِّ مِنَ الْإِيمَانِ الْمُمْكِنَةِ وَصَفَاتِهَا خَيْرِ فِي التَّأْثِيرِ وَالْإِبْجَادِ أَمْ مَا لَوْ جُودُهُ فَكَيْفَ بِالتَّأْثِيرِ وَالْإِبْجَادِ (أَلَمْ يَعْزِزْ اللَّهُ) فِي التَّأْثِيرِ وَالْإِبْجَادِ (بَلَّهِمْ قَوْمَ يَعْدِلُونَ) عَنْ الْحَقِّ فَيَنْبِتُونَ الْبَاطِلَ بِالتَّوَهُمِ (أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ) إِلَى نُورِ ذَاتِهِ (فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ) أَى حُجْبِ الْأَكْوَانِ وَالْأَفْعَالِ (وَالْبَحْرِ) أَى حُجْبِ الصِّفَاتِ (وَمِنْ يُرْسِلُ) رِيَّاحَ النِّفْعَاتِ مُحْيِيَةً لِلْقُلُوبِ مِنْ يَدَى رَحْمَةِ الْكِبَالِيَّاتِ (أَمَّنْ يَبْدُو الْخَلْقَ) بِإِعْزَازِهِ بِأَعْيَانِهِمْ وَاحْتِجَابِهِ بِذَوَاتِهِمْ (ثُمَّ يُعِيدُهُ) بِإِفْنَائِهِمْ فِي عَيْنِ الْجَمْعِ وَاهْلَاكِ كُفْرِهِمْ فِي ذَاتِهِ بِالطَّمَسِ أَوْ بِإِظْهَارِهِمْ فِي النِّشَاةِ وَاعَادَتِهِمْ إِلَى الْفُطْرَةِ (وَمِنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ) الْغِذَاءَ الرُّوحَانِيَّ (وَمِنْ) (الْأَرْضِ) الْجَسْمَانِيَّ أَمَّنِ السَّمَاءِ الْمَعَارِفَ وَالْحَقَائِقَ وَمِنْ الْأَرْضِ الْحُكْمَ وَالْإِخْلَاقَ (وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ) أَى وَإِذَا تَحَقَّقَ وَقُوعُ مَا سَبَقَ فِي الْقَضَاءِ حُكْمُنَا بِهِ مِنَ الشَّقَاوَةِ الْإِبْدِيَةِ عَلَيْهِمْ (أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً) مِنْ صُورَةِ نَفْسٍ كُلِّ شَيْءٍ مُخْتَلِفَةٍ الْهَيْئَاتِ وَالْأَشْكَالِ هَامِلَةً بَعِيدَةً النَّسَبَةِ بَيْنَ أَطْرَافِهَا وَجَوَارِحِهَا عَلَى مَا ذَكَرْنَا مِنْ قِصَّتِهَا بِحَسَبِ تَفَاوُتِ أَخْلَاقِهَا وَمِلَكَاتِهَا مِنْ أَرْضِ الْبَدَنِ قَدَامَ الْقِيَامَةِ الصَّغْرَى الَّتِي هِيَ مِنْ أَشْرَاطِهَا (تَكَلِّمُهُمْ) بِلِسَانِ حَيَاتِهَا وَصَفَاتِهَا

وَمَا يَبْعَثُونَ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ وَإِنَّهُ لَهْدَى رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدَّعَاءَ إِذَا وَلَوْ أَمْدَرِينَ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعَمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ أَنْ تَسْمَعَ الْأَمَانَ يَوْمَنْ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ

ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون ويوم نحسب من كل أمة فوجا من * (١٠٨) * بكذبها آياتنا فهم يوزعون

حتى اذا جاؤا قالوا كذبتم
بآياتي ولم تحيطوا بها علما ماذا
كنتم تعملون ووقع القول
عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون
ألم يروا أنا جعلنا الليل
ليسكنوا فيه والنهار مبصران
في ذلك لايات اقوم يؤمنون
ويوم ينفخ في الصور ففرع من
في السموات ومن في الارض
الامن شاء الله وكل أتوه
داخرين وزي الجبال تحسبها
جامدة وهي تمر السحاب صنع
الله الذي أتقن كل شيء انه خبير
بما يفعلون من جاء بالحسنة
فله خير منها وهم من فزع يومئذ
آمنون ومن جاء بالسيئة
فكبت وجوههم في النار هل
تجزون الا ما كنتم تعملون
انما أمرت أن أعبد رب هذه
البلدة الذي حرمها وله كل شيء
وأمرت أن أكون من
المسلمين وأن أتلا القرآن فمن
اهتدى فأنما يهتدى لنفسه
ومن ضل فقل انما أنا من
المنذرين وقل الحمد لله سيريكم
آياته فتعرفونها وما ربك بغافل
بما تعملون

(ان الناس كانوا بآياتنا) قد رتبنا على البعث (لا يوقنون * ويوم
ينفخ في الصور) النفخة الاولى نفخة الامانة في القيامة الصغرى
(ففرع من في السموات ومن في الارض) من العقلاء المجزئين
والجهال البدين أو من القوى الروحية والجسمانية (الامن شاء
الله) من الموحدين الفانين في الله والشهداء القائمين بالله (وكل
أتوه) الى المحشر للبعث صاغرين أذلاء لا قدرة لهم ولا اختياراً وأتوه
منقادين قابلين لحكمه بالموت (وترى) جبال الابدان (تحسبها
جامدة) ثابتة في مكانها (وهي تمر) وتذهب وتلاشي بالتحليل
كالسحاب لتجتمع أجزاؤها عند البعث في اليوم الطويل (صنع
الله) أي صنع هذا النفخ والامانة والاحياء لمجازاة العباد بالاعمال
صناعتنا يليق به (انه خبير بما يفعلون من جاء بالحسنة) أي بمحو
صفة من صفات نفسه بالتوبة الى الله عنها من قيام صفة الهية
مقامها (ومن جاء بالسيئة) باحتجاب به صفة من صفات نفسه
(فكبت وجوههم) بتكيس بنائم لشدة قتلهم الى الجهة السفلية
في نار الطبيعة (هل يجزون) الابصار أعمالكم وجعل هيئاتها
صوركم (انما أمرت أن) لا ألتفت الى غير الحق و(أعبد رب هذه
البلدة) أي القلب (الذي حرمها) حرمها عن استيلاء صفات النفس
وسنعهما من دخول أهل الرجز وأمنها وأمن من فيها الثلاث كبت
وجهي في نار الطبيعة (وله كل شيء) أي تحت ملكوته وربوبيته
يعطى عابده ما شاء أن يعطيه وينعه ما شاء أن ينعه ويدفع من غلبه
(وأمرت أن أكون من المسلمين) الذين أسلموا وجوههم بالنساء
فيه (وأن أتلا القرآن) أفصل الكمالات المجموعة في آياتها
واخراجها الى الفعل في مقام البقاء (وقل الحمد لله) بالانصاف
بصفاته الحميدة (سيريكم) صفاته في مقام القلب (فتعرفونها) أو
آياتها أفعاله وآثارها بالقهر في مقام النفس فتعرفونها عند التعذب

بها أو يوم ينفخ في الصور بتجلي الذات في القيامة الكبرى ففرع من
في السموات ومن في الأرض بضعة الغناء والقهر الكلي "الامن شاء"
الله من أهل البقاء الذين أحياو الحياة وأفاقوا بعد ضيقة الغناء به
وكل أئوه داخرين ساقطين عن درجة الحياة والوجود مقهورين
وترى جبال الوجودات تحسبها جامدة ثابتة على حالها ظاهر او هي تتر
مر السحاب في الحقيقة زائلة

❖ (سورة القصص) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(ان فرعون) النفس الامارة استعلى وطفى في أرض البدن (وجعل
أهلها) فرقا مختلفة متخالفة متعادية لاتباعهم السبل المتفرقة
وتجافيهن عن طريق العدل والتوحيد والصرط المستقيم (يستضعف
طائفة منهم) هم أهل القوى الروحانية (يذبح) من ناسب الروح
في التأثير والتعلي من تتابعها باماتته وعدم امتثال داعيته وقهره
(ويستحي) ما ناسب النفس في التأثير والتسفل بتقويته واطلاقه
في فعله (وزيد أن نمن على الذين استضعفوا) بالاذلال والاهانة
والاستعمال في الاعمال الطبيعية والاستخدام في تحصيل اللذات
الهمجية والسبعية وذبح الانشاء واستحياء النساء فنهيهن من
العذاب (ونجعلهم) رؤساء مقدمين (ونجعلهم) وراثا الأرض
وملوكةا بافناء فرعون وقومه (ونمكن لهم في الأرض) بالتأييد
(وزرى فرعون) النفس الامارة (وهامان) العقل المشوب بالوهم
المسمى عقل المعاش (وجنودهما) من القوى النفسانية (ما كانوا
يحذرون) من ظهور موسى القلب وزوال ملكهم وربايتهم على يده
(وأوحينا الى أم موسى) أى النفس الساذجة السليمة الباقية
على فطرتها وهى اللوامة (أن أرضعيه) بلبان الادرا كان الجزئية

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖
طسم تلك آيات الكتاب المبين
تتلوا عليك من نبأ موسى وفرعون
بالحق لقوم يؤمنون ان فرعون
علا في الأرض وجعل أهلها
شعبا يستضعف طائفة منهم
يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم
انه كان من المفسدين وزيد
أن نمن على الذين استضعفوا
في الأرض ونجعلهم أئمة
ونجعلهم الوارثين ونمكن
لهم في الأرض وزرى فرعون
وهامان وجنودهما منهم ما
كانوا يحذرون وأوحينا الى
أم موسى أن أرضعيه

والعلوم النافعة الأولية (فاذا خفت عليه) من استيلاء النفس
الامارة وأعوانها (فألقه) في يَمِّ العقل الهولاني والاستعداد
الاصلي أو في يَمِّ الطبيعة البدنية بالاخفاء (ولانخافي) من هلاكه
(ولانخزي) من فراقه (انارادوه اليك) بعد ظهور التميز ونور الرشد
(وجاعلوه من المرسلين) الى بنى اسرائيل (فالتقطه آل فرعون)
من القوى النفسانية الظاهرة عليه الغالبة على أمره فانه لا يصل الى
التميز والرشد ولا يتوفى الاعاونه التخيل والوههم وسائر المدركات
الظاهرة والباطنة وامدادها (ليكون لهم عدوا وحزنا) في العاقبة
ويعلم أن أعدى عدوه النفس التي بين جنبيه فيقهرها وأعوانها
بالرياضة ويفنيها بالقمع والكسروالامانة (وقالت امرأت فرعون) أى
النفس المطمئنة العارفة بنور اليقين والسكينة حالة المحبة لصفائها
له التي تستولى عليها الامارة وتؤثر فيها بالتلوين (قرة عيزى) بالطبع
للتناسب (ولك) بالتوسط ورابطة الزوجية والتواصل وقيل قال
فرعون لك لالى وعالجوا التباوت فلم ينفخ ففتحت اسمة بعد ما رأته
نورا في جوفه فأحبته (عسى أن ينفعنا) في تحصيل أسباب المعاش
ورعاية المصالح وتدبير الامور بالرأي (أو تتخذهم ولدا) بأن يناسب
النفس دون الروح ويتبع الهوى ويخدم البدن بالاصلاح فيقويننا
(وهم لا يشعرون) على ان الامر على خلاف ذلك (وأصبح فؤاد
أم موسى) أى النفس الساذجة اللوامة (فارغا) عن العقل من
استيلاء فرعون عليها وخوفها منه لمقهور يتأله (ان كادت لتبدي
به) أى كادت تطيع النفس الامارة باطننا وظاهر اقلنا لتخالفها بشرها
وما أضمرته من نور الاستعداد وحال موسى الخفي لكونه بالقوة بعد
(لولا ان ربطنا على قلبها) أى صبرناها وقوينها بالتأسيّد الروحي
والالهام الملكي (لتكون من المؤمنين) بالغيب لصفاء الاستعداد
(وقالت لاخته) القوة المفكرة (قصيه) أى أتبعيه وتفقدى حاله

فاذا خفت عليه فألقه في يَمِّ الهولاني
تخافي ولا تخزني انارادوه اليك
وجاعلوه من المرسلين فالتقطه
آل فرعون ليكون لهم عدوا
وحزنا ان فرعون وهامان
وجنودهما كانوا خاطئين
وقالت امرأت فرعون قرة عين لي
ولك لا تتقلوه عسى أن ينفعنا
أو تتخذهم ولدا وهم لا يشعرون
وأصبح فؤاد أم موسى فارغا
ان كادت لتبدي به لولا أن
ربطنا على قلبها لتكون من
المؤمنين وقالت لاخته قصيه

بالحركة في تصفح معانيه المعقولة وكالاته العلية والعقلية (فبصرت به عن جنب) ادركت حاله عن بعد لانها لا ترقى إلى حقيقته ولا تطلع عن محسوساته واسرارها وما يحصل له من أنوار صفاته (وهم لا يشعرون) أي لا يطلعون على اطلاع أخيه عليه لقصور جميع القوى النفسانية عن حد المفكرة وبلوغ شأوه (وحرمنا عليه المراضع) أي منعناه من التقوى والتغذى بلذات القوى النفسانية وشهواتها وقبول أهوائها واعدادها (من قبل) أي قبل استعمال الفكر بنور الاستعداد وصفاء الفطرة (فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) بالقيام بترتيبه بالاخلاق والآداب ويرضونه ببيان المبادئ والمشاهدات والوجدانيات والتجسيبات وما طريقه الحس والحدس من العلوم (وهم له ناصحون) يشدونه بالحكم العملية والأعمال الصالحة ويهدونه ولا يغوونه بالوهميات والمغالطات ويفسدونه بالردائل والقبائح (فرددناه إلى أمته) النفس اللوامة بالميل نحوها والاقبال (كي تقر عينها) بالتصور بنوره (ولا تحزن) بفوات قرينة عينها وجهاها وتقويتها به (ولتعلم) بمحصول اليقين بنوره (أن وعد الله) بايصال كل مستعد إلى كماله المودع فيه وإعادة كل حقيقة إلى أصلها (حق ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك فلا يطلبون الكمال المودع فيهم لوجود الحجاب وطريان الشك والارتباب (ولما بلغ أشده) أي مقام الفتوة وكمال الفطرة (واستوى) استقام بمحصول كماله ثم تجرد عنه النفس وصفاته (آتيناه حكما وعلما) أي حكمة نظرية وعملية (وكذلك نجزي المحسنين) المتصفين بالفضائل السائرين في طريق العدالة (ودخل) مدينة البدن (على حين غفلة من أهلها) أي في حال هدوئ القوى النفسانية وسكونها خذرا من استيلائها عليه وعلوها (فوجد فيها رجلين يقتتلان) أي العقل والهوى (هذا)

فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون وحرمنا عليه المراضع من قبل فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون فرددناه إلى أمته كي تقر عينها ولا تحزن ولتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون ولما بلغ أشده واستوى آتيناه حكما وعلما وكذلك نجزي المحسنين ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا

أى العقل (من شيعته وهذا) أى الهوى (من عدوه) من جملة
 أتباع شيطان الوهم وفرعون النفس الامارة (فاستغاثه) العقل
 واستنصره على الهوى (فوكزه) ضربه بهيئة من هيئات الحكمة
 العملية بقوة من التاييدات ملكية بيد العاقلة العملية فقتله
 (قال هذا) الاستيلاء والاقتتال (من عمل الشيطان) الباعث للهوى
 على التعدى والعدوان (انه عدو مضل مبين) أو هذا القتل من عمل
 الشيطان لأن علاج الاستيلاء بالافراط لا يكون بالقضيلة التى هى
 العدالة الفاضلة من الرجن بل انما يكون بالرديلة التى يقابلها من
 جانب التفريط كعلاج الثيرة بالجمود وعلاج البخل بالتبذير
 والامراف بالتقير وكلاهما من الشيطان (انى ظلمت نفسى)
 بالافراط والتفريط (فاغفرلى) استرلى رذيله ظلمى بنور عدلك
 (فغفرله) صفحات نفسه المائلة الى الافراط والتفريط بنوره
 فخصات له العدالة (انه هو الغفور) الساتر هيئات النفس بنوره
 (الرحيم) بافاضة الكمال هندز كاء النفس عن الرذائل (قال رب
 بما أنعمت على) أى اعصمى بما أنعمت على من العلم والعمل
 (فلن أكون ظهيرا) معاونا (للمجرمين) المرتكبين الرذائل
 من القوى النفسانية (فأصبح) فى مدينة البدن (خائفا) من
 استيلاء القوى النفسانية بأشارة الدواعى والهواجس والقاء
 أحاديث النفس والوساوس فى مقام المراقبة (يستصرخه) أى
 يستنصره العقل على أخرى من قوى النفس وهى الوهم والتخيل
 لانهما يفسدان فى مقام الترقب ويثيران الوساس والهواجس
 ويعنان النوازغ والدواعى ولا ينكسران ولا يفتران فى حال ما من
 أحوال وجود القلب الا عند الفناء فى الله ألا ترى الى معارضته
 ومماراته له فى قوله (ان تريد الا أن تكون جبارا فى الارض وما تريد أن
 أن تكون من المصلحين) وانما نسب صاحبه الذى هو العقل بقوله

من شيعته وهذا من عدوه
 فاستغاثه الذى من شيعته
 على الذى من عدوه فوكزه
 موسى فقتلى عليه قال هذا
 من عمل الشيطان انه عدو
 مضل مبين قال رب انى ظلمت
 نفسى فاغفرلى فغفرله انه هو
 الغفور الرحيم قال رب بما
 أنعمت على فلن أكون
 ظهيرا للمجرمين فأصبح
 فى المدينة خائفا يترقب
 فاذا الذى استنصره بالامس
 يستصرخه قال له موسى انك
 لغوى مبين فلما ان أراد أن
 يبطش بالذى هو وعد لهما قال
 يا موسى أتريد أن تقتلى كما قتلت
 نفسا بالامس ان تريد الا أن
 تكون جبارا فى الارض وما
 تريد أن تكون من المصلحين

انك اغوى لاقتنائه بالوهم وعجزه عن دفعه واحتياجه في معارضته
الى القلب وانما اراد أن ييطس ولم يسره البطش ومانع وأنه كسر
فعله بقوله أتريد أن تقتلني كما قتلت نفسا بالامس لان القلب مالم
يصل الى مقام الروح ولم يفن في مقام الولاية ولم يتصف بالصفات
الالهية لم يدع له شيطان الوهم لانه من المنظرين الى يوم القيامة
الكبرى فادام القلب في مقام الفتوة متصفا بكماله في القيامة
الوسطى يطمع هو في اغوائه ولا ينقهر ولا يتنع بعجز الكمال العلي
والعملي عن استعلائه (وجاء رجل من أقصى المدينة) هو الحب
الباعث على السلوك في الله الذي يسمونه الارادة واتيانه من أقصى
المدينة انبعائه من مكن الاستعداد عند قتل هوى النفس (يسعى)
اذ لا حركة أسرع من حركته يحذره عن استيلائهم عليه وينبهه على
تشاورهم وتظاهروهم عند ظهور سلطان الوهم عليه ومقابلته ومماراته
ومجادلته له على هلاكه بالأضلال (فاخرج) عن مدينتهم
حدود سلطنتهم الى مقام الروح (انفلت من الناصحين فخرج)
بالاخذ في المجاهدة في الله ودوام الحضور والمراقبة (خائفا) من
غلبتهم ملجئا الى الله في طلب النجاة من ظلمهم (ولما توجه تلقاء
مدين) مقام الروح غلب رجائوه على الخوف لقوة الارادة وطلب
الهداية الحقايقية بالأنوار الروحية والتجليات الصفاتية الى سواء
سبيل التوحيد وطريقة السير في الله (ولما ورد ماء مدين) أى
مورد علم المكاشفة ومنهل علم السر والمكالمة (وجد عليه أمة من
الناس) من الأولياء والسالكين في الله والمتوسطين الذين مشربهم
من منهل المكاشفة (يسقون) قواهم ومر يدبهم منه أوالعقول
المقدسة والارواح المجردة من أهل الجبروت فانها في الحقيقة أهل
ذلك المنهل يسقون منه أغنام النفوس السماوية والانسية
وملكوت السموات والارض (ووجهه من دونهم) من مرتبة

وجاء رجل من أقصى المدينة
يسعى قال يا موسى ان الملا
يأترون بك ليقتلوك فاخرج
انك من الناصحين فخرج
منها خائفا يتربص قال رب نجني
من القوم الظالمين ولما توجه
تلقاء مدين قال عسى ربي أن
يهديني سواء السبيل ولما ورد
ماء مدين وجد عليه أمة من
الناس يسقون ووجد من
دونهم

أسفل من مرتبتهم (امرأتين) هم العاقلتان النظرية والعملية
(تذودان) أغنام القوى عنه لكون مشربها من العلوم العقلية
والحكمة العملية قبل وصول موسى القلب الى المناهل الكشفية
والموارد الذوقية ولا نصيب لهما من علوم المكاشفة (لانسقى حتى
يصدر الرعاء) أى شربنا من فضله رعاء الارواح والعقول المقدسة
عند صدورهما عن المنهل متوجهة اليها مفيضة علينا فضله الماء
(وأبونا) الروح (شيخ كبير) أكبر من أن يقوم بالسقى (فسقى
لهما) من مشرب ذوقه ومنهل كشفه بالافاضة على جميع القوى
من فيضه لان القلب اذا ورد منها لا يوتى من فيضه في تلك الحالة
جميع القوى وتنورت بنوره (ثم تولى) من مقامه (الى الظل) أى ظل
النفس في مقام الصدر مستحق العلم المعقول بالنسبة الى العلوم
الكشفية مستقداً من فضل الحق ومقامه القدسي والعلم اللدني
الكشفي (فقال رب اني لما أنزلت الي من خير فقير) أى محتاج سائل
لما أنزلت الي من الخير العظيم الذي هو العلم الكشفي وهو مقام الوجد
والشوق الى الحال السريع الزوال وطامبه حتى يصير ملكاً (بجاءه
احداهما) هي النظرية المتسورة بنور القدس التي تسمى حينئذ القوة
القدسية (تمشى على استحياء) لتأثرها منه وانفعالها بنوره (ان أبى
يدعوك) أشار به الى الجذبة الروحية بنور القوة القدسية واللمة
الملكية (ليهيئك أجر ما سقيت لنا) أى ثواب ارتواء القوى الشاغلة
الحاجبة من استفاضة وتنورها بنورك فانها اذا انفعلت بالبارق
القدسي وارتوت بالفيض السري سهل الترقى الى جناب القدس
وقوى استعداد القلب للاتصال بالروح لزوال الحجب أو زوال ظلمتها
وكشفاتها (فلما جاءه) واتصل به وترقى الى مقامه وأطلع الروح
على حاله (قال لا تحق فحوت من القوم الظالمين) وهو صورة حاله
(قالت احداهما يا أبت استاجر) أى استعمله بالمجاهدة في الله

امرأتين تذودان قال ما خطبك
قالت الانسقى حتى يصدر الرعاء
وأبونا شيخ كبير فسقى لهما ثم
تولى الى الظل فقال رب اني لما
أنزلت الي من خير فقير فجاءه
احداهما تمشى على استحياء
قالت ان أبى يدعوك ليهيئك
أجر ما سقيت لنا فلما جاءه وقص
عليه القصص قال لا تحق
فحوت من القوم الظالمين قالت
احداهما يا أبت استاجر

والمرآقة لحاله في رعاية أغنام القوى حتى لا تتشرف ففسد جمعيتنا
وتشوش فرقنا وبالذكر القلبي في مقام تجليات البصاف والسير فيها
بأجرة ثواب التجليات وعلوم المكاشفات (ان خير من استأجرت)
لهذا العمل (القوى) على كسب الكمال (الامين) الذي لا يخون
عهده الله بالوفاء بابرارها في الاستعداد من وديعته أو لا يخون الروح
بالميل الى بنائه فيحجب بالمعقول وقد قيل ان الرعاء كانوا يضعون على
رأس البئر حجرا لا يقله الا سبعة رجال وقيل عشرة فأقله وحده وذلك
قوته وفيها اشارة الى أن العلم الذي لا يحصل الا بالاتصاف بالصفات
السبع الالهية أو العشر (قال اني أريد أن أنكحك احدي ابنتي
هاتين) أي أجعلها تحتك تحظى عندك بنور القدس وعلوم الكشف
وتكون بحكمك وأمر لا تختجب عنك بقولها (على ان تأجرني غاني
حجج) أي تعمل لاجلي بالمجاهدة حتى تأتي عليك غمانية أطوار هي
أطوار الصفات السبعة الالهية بالفناء عن صفاته في صفات الله التي
آخرها مقام المكالمة مع طور المشاهدة التي يتم بها الوصول المطلوبة
بقوله رب أرني انظر اليك (فان أتممت عشرا) بالترقي في طورين
آخرين هما الفناء في الذات والبقاء بعده بالتحقق (فن عندك) فن كمال
استعدادك وقوته وخصوصية غميتك واقتضاء هويتك وهي الكالات
العشر التي ابتلى بها ابراهيم ربه فآتممت فجعله اماما للناس في مقام
التوحيد والله أعلم (وما أريد أن أشق عليك) أجل عليك فوق طاقتك
وما لا ينبغي به وسع استعدادك (ستجدني ان شاء الله من الصالحين)
المربين بما يصلح للوصول من الافاضات والعلوم الهادين الى ما في أصل
الاستعداد من الكمال المودع في عين الذات بالانوار غير مكلفين
ما لم يكن في وسعك (ذلك بيني وبينك) ذلك الامر الذي عاهدتني
عليه قائم بيني وبينك يتعلق بقوتنا واستعدادنا وسعينا لا مدخل
لغيرنا فيه (أيما الاجلين قضيت فلا عدوان علي) أيما النهايتين بلغت

ان خير من استأجرت القوى
الامين قال اني أريد أن أنكحك
احدي ابنتي هاتين على ان
تأجرني غاني حجج فان أتممت
عشر افن عندك وما أريد أن
أشق عليك ستجدني ان شاء الله
من الصالحين قال ذلك بيني
وبينك أيما الاجلين قضيت فلا
عدوان علي

فلا اثم على "اذلا على" الا السعي وأما البلوغ فهو بحسب ما أوتيت من الاستعداد في الازل وانما تقدر قوتي في السعي بحسب ذلك والله هو الذي وكل الله أمرنا وفي ذلك شاهد عليه أي ما أوتيتنا من الكمال المقدر لنا أمرنا بولاه الله بنفسه وعينه من فيضه الا قدس لا يمكن لاحد تغييره ولا يطلع عليه أحد غيره ولا يعلم قبل الوصول قدر الكمال المودع في الاستعداد وهو من غيب الغيوب الذي استأثر به الله لذاته (فلما قضى موسى الاجل) أي بلغ حد الكمال الذي هو أقصر الاجلين (وسار بأهله) من القوى بأسرها الى جانب القدس مستعجبا للجميع بحيث لم يمانعه ولم يتخلف عنه واحدة منها وحصل له ملكة الاتصال للتدرب في المجاهدة والمراقبة بلا كلفة (آنس من جانب الطور) طور السر الذي هو كمال القلب في الارتقاء نار روح القدس وهو الافق المبين الذي أوحى منه الى من أوحى اليه من الانبياء (في البقعة المباركة) أي مقام كمال القاب المسمى مرا من شجرة نفسه القدسية (ان يا موسى اني أنا الله) وهو مقام المكاملة والفناء في الصفات فيكون القائل والسماع هو الله كما قال كنت سمعته الذي به يسمع ولسانه الذي به يتكلم والقاء العصا والادبار واظهار اليد البيضاء مرتأويله في التمل (واضمم اليك جناحك من الرهب) أي لا تخف من الاحتجاب والتلوين عند الرجوع من الله واربط جاشك بتأييدي آمننا متحققا بالله وقد سمعت شيخنا المولى نور الدين عبد الصمد قدس الله روحه الغرير في شهود الوحدة ومقام الفناء عن أيه انه كان بعض الفقراء في خدمة الشيخ الكبير شهاب الدين السهروردي في شهود الوحدة ومقام الفناء اذ ذوق عظيم فاذا هو في بعض الايام يبكي ويتأسف فسأله الشيخ عن حاله فقال اني حجت عن الوحدة بالكرة ورددت فلا أجد حالي فنبه الشيخ على انه بداية مقام البقاء وان حاله أعلى وأرفع من الحال الاولى وأمنه (فذا لك برهانان من

والله على ما نقول وكيل فلما قضى موسى الاجل وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا قال لاهله امكثوا اني آنست نارا لعل آتيكم منها بخبراً وجذوة من النار لعلكم تصطلون فلما أتاهانودي من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى اني أنا الله رب العالمين وان ألقى عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولي مدبر اولم يعقب يا موسى أقبل ولا تخف انك من الآمنين اسلك بذلك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء واضم اليك جناحك من الرهب فذا لك برهانان من ربك الى فرعون وملئه انهم كانوا قوما فاسقين

قال رب انى قتلت منهم نفسا * (١١٧) * فاحاف ان يقتلون وأخى هرون هو أفصح منى لسانا فأرسله

معى ردأبصتقنى انى أخاف ان
يكذبون قال سنشد عضدك
بأخيك ونجعل لك سلطانا
فلا يصلون اليك بآياتنا أنتما
ومن اتبعكما الغالبون فلما جاءهم
موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا
الا سحر مغترى وما سمعنا بهذا
فى آياتنا الاولين وقال موسى
ربى أعلم بمن جاء بالهدى من
عنده ومن ~~تكون~~ له عاقبة
الدار انه لا يفلح الظالمون وقال
فرعون يا أيها الملا ما علمت لكم
من اله غيرى فأوقدلى يا هامان
على الطين فاجعل لى صرحا على
أطلع الى اله موسى وانى لاظنه
من الكاذبين واستكبر هو
وجنوده فى الارض بغير الحق
وظنوا أنهم البنا لا يرجعون
فأخذناه وجنوده قبيذناهم
فى اليم فانظر كيف كان عاقبة
الظالمين وجعلناهم أئمة
يدعون الى النار ويوم القيامة
لا ينصرون وأتبعناهم فى هذه
الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من
المقبوحين ولقد آتينا موسى
الكتاب من بعد ما أهلكنا

ربك من التمتع المذكور (وأخى هرون) العقل (هو أفصح منى
لسانا) لأن العقل بمثابة لسان القلب ولولا لم يفهمهم أحوال القلب
اذ الذوقيات ما لم تدرج فى صورة المعقول وتنزل فى هيئة العلم
والعلوم وتقرب بالتشيل والتأويل الى مبالغ فهوم العقول والنفوس
لم يمكن فهمها (ردأبصتقنى) عونا يقرر معنى فى صورة العلم بمصادق
البرهان (انى أخاف أن يكذبون) لبعدها عن أفهامهم وبعدهم
عن مقامى وحالى فلا بد من متوسط (سنشد عضدك بأخيك) تقويك
بعضدته (ونجعل لك) غلبة بتأثيرك فيهم بالقدرة الملائكية
وتأييدك العقل بالقوة القدسية واظهار العقل كالمثل فى الصورة
العملية والحجة القياسية (فأوقدلى يا هامان) نار الهوى على طين
الحكمة المترجحة من ماء العلم وتراب الهيئات المادية (فاجعل لى)
مرتبة عالية من الكمال من صعد اليها كان عارفا وهو اشارة الى
احتجابه بنفسه وعدم تجرد عقله من الهيئات المادية لشوب الوهم
أى حاولت النفس المحجوبة بآياتيه من عقل المعاش المحجوب
بمعقوله ان يبنى ببناء من العلم والعمل المشوبين بالوهميات ومقاما
عاليا من الكمال الحاصل بالدراسة والتعلم لا بالوراثة والتلقى
من استعلى عليه توهم كونه عارفا بالفاخذ الكمال كما ذكر فى الشعراء
انهم كانوا قوما محجوبين بالمعقول عن الشريعة والنبوة مندربين
بالمنطق والحكمة معتنين بهم معتقدين الفلسفة غاية الكمال منكربين
للعرفان والسلوك والوصال (لعلى أطلع الى اله موسى) بطريق
التفلسف وانما ظنه من الكاذبين لقصوره عن درجة العرفان
والتوحيد واحتجابه بصفة الانانية والطغيان والتفرعن بغير الحق
من غير ان يتصفوا بصفة الكبرياء عند الفناء فيكون تكبرهم بالحق
لا بالباطل عن صفات نفوسهم (وما كنت بجانب الغربى) أى
جانب غروب شمس الذات الاحدية فى عين موسى واحتجابه ببعينه

القرون الاولى بصائر للناس وهدى ورجة لعلهم يتذكرون وما كنت بجانب الغربى

اذ قضينا الى موسى الامر وما كنت من الشاهدين * (١١٨) * ولكنا أنشانا قرونا فمنا طول عليهم

العمر وما كنت ثاويًا في أهل
مدن تتلوا عليهم آياتنا ولكنا
كأمر سليمان وما كنت بجانب
الطور اذ نادينا ولكن رحمة من
ربك لتنذر قومًا ما آتاهم من
نذير من قبلك لعلهم يتذكرون
ولولا أن تصيهم مصيبة بما
قدمت أيديهم فيقولوا ربنا
لولا أرسلت إلينا رسولًا لفتننا
بآياتك ونمكون من المؤمنين
فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا
لولا أوفى مثل ما أوفى موسى
أو لم يكفر وأما أوفى موسى من
قبل قالوا سحران تظاهرا وقالوا
إنا بكل كافرون قل فأتوا بكتاب
من عند الله هو أهدى منهما
أتبعه ان كنتم صادقين فان لم
يستحيبوا لك فاعلم أنما يتبعون
أهواءهم ومن أضل ممن اتبع
هواه بغير هدى من الله ان
الله لا يهدي القوم الظالمين
ولقد وصلناهم القول لعلهم
يتذكرون الذين آتيناهم الكتاب
من قبله هم يؤمنون واذا تبلى
عليهم قالوا آماناه ان الحق من
ربنا انا كنا من قبله مسلمين
أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة

في مقام المكاملة لانه سمع النداء من شجرة نفسه ولهذا كانت قبلته
جهة المغرب ودعوته الى الظواهر التي هي مغارب شمس الحقيقة
بخلاف عيسى عليه السلام (اذ قضينا الى موسى الامر) وحينما اليه
بطريق المكاملة (وما كنت من الشاهدين) مقامه في مرتبة نقبائه
وأولياء زمانه الذين شهدوا مقامه ولكن بعد قرنك من قرنه بانشاء
قرون كثيرة بينهم ما فتنوا فأطلعناك على مقامه وحاله في معراجك
وطريق صراطك ليتذكروا (وما كنت ثاويًا) مقيما (في أهل مدن)
مقام الروح (تتلوا عليهم) علوم صفاتنا ومشاهداتنا بل كانت في
طريقك اذ ترقيت من الاقنى الاعلى فدنوت من الحضرة الاحدية الى
مقام قاب قوسين أو أدنى فأخبرتهم بذلك عند ارسالنا اليك
بالرجوع الى مقام القلب بعد الفناء في الحق (وما كنت بجانب
الطور) مقام السر واقفا (ولكن رحمة) تامة واسعة شاملة (من
ربك) تداركك ورتك الى مقام الفناء في الوحدة الذي تدرج فيه
مقامات جميع الانبياء وصارت وصفك وصورة ذاتك عند التحقق
به في مقام البقاء والارسل لتعلم نبوتك بختم النبوات و (لتنذر قومًا)
بلغت استعداداتهم في القبول حدا من الكمال ما بلغ استعدادات
آبائهم الذين كانوا في زمن الانبياء المتقدمين وتدعوهم الى كمال
مقام المحبوبين الذي لم يدع اليه أحد منهم أمته (ما آتاهم من نذير
من قبلك) يدعوهم الى ما دعوت اليه (لعلهم يتذكرون) بالوصول
الى كمال المحبة (الذين آتيناهم) العقل القرآني والفرقاني (من
قبله هم به يؤمنون) لكمال استعدادهم دون غيرهم (انا كنا من
قبله مسلمين) وجوهنا لله بالتوحيد منقادين لامره (أولئك
يؤتون أجرهم مرتين) أولًا في القيامة الوسطى من جانب الافعال
والصفات قبل الفناء في الذات وثانيًا في القيامة الكبرى عند البقاء
بعد الفناء من الجنات الثلاث (ويدرؤن بالحسنة) المطلقة من شهود

للسيئة وعمارزقناهم ينفقون واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالكم سلاّم عليكم لا نبتغي الجاهلين انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين وقالوا ان تتبع الهدى معك تنخطف * (١١٩) * من أرضنا أولم نمكن لهم حرماً آمناً يجيب اليه غرات كل شئ

رزقاً من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون وكما أهلكنا من قرية بطرت معيشتها قلنا مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلاً وكنا نحن الوارثين وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمّتها رسلاً يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها ظالمون وما أوتيتهم من شئ فتاع الحياة الدنيا وزيّننا وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون أفمن وعدناه وعداً حسناً فهو لاقبه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون قال الذين حق عليهم القول ربنا هؤلاء الذين أغوينا أغويناهم كما غوينا نبرأنا إليك ما كانوا أباناً يعبدون وقيل ادعوا شركاءكم فدعوههم فلم يستجيبوا لهم وراوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتكم المرسلين فعصيت عليهم الانبياء يومئذ فهم لا ينسأون فأما من تاب وآمن

أفعال الحق والصفات والذات (السيئة) المطلقة من أفعالهم وصفاتهم وذواتهم (ومارزقناهم ينفقون) بالتكميل وإفاضة الكمالات على المستعدين القابلين (واذا سمعوا) أغوا الفضول المانع من القبول لم يلجوا وأعرضوا أكونهم أولياء موحدين لانبياء (سلام عليكم) سلمكم الله من الآفات المانعة عن قبول الحق (لا نبتغي) صحبة (الجاهلين) المفقودين بالسفاهة والجهل المركب فانهم لا ينفعون بصحبتنا ولا يقبلون هدايتنا (انك لا تهدي من أحببت) هدايته لا تمامك بحاله غير مطلع على استعدادهم بمجرد الجنسية النفسية أو لقرابة البدنية دون الاصلية أو الصفة العارضية دون الحقيقية الروحية (ولكن الله يهدي من يشاء) من أهل عنايته (وهو أعلم بالمهتدين) القابلين للهداية لاطلاعه على استعدادهم وكونهم غير مطبوع على قلوبهم (فعصيت عليهم الانبياء يومئذ) أي خفيت عليهم الحقائق والتبس في القيامة الصغرى لكونهم محجوبين واقفين مع الاغيار كالعمى وقدر سخ جملهم الشامل أوقات النشاطين كقوله ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى (فهم لا ينسأون) لعجزهم عن النطق وكونهم محتوماً على أفواههم (فأما من تاب) تنصل عما غطي بصيرته وغشى قلبه واستعداده من صفات النفس وآمن بالغيب بطريق العلم (وعمل) في التحلية واكتساب الخيرات والفضائل (علاً صالحاً فعسى أن يكون من المفليين) الفائزين بالتجرد عن مقام النفس بمقام القلب والرجوع الى الفطرة من حجاب النشأة (وربك يخلق ما يشاء) من المحجوبين والمكاشفين (ويختار) بمقتضى مشيئته وعنايته لهم ما يريد (ما كان لهم الخيرة) في ذلك (سبحان الله) غزه عن أن يكون لغيره اختيار مع اختياره فيكون شريكه (لا اله الا هو) لا شريك له في الوجود (له الحمد) المطلق لثبوت جميع الكمالات الظاهرة على مظاهرها لا كوان

وعمل صالحاً فعسى أن يكون من المفليين وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى والاخرة

والباطنة فيها وعندها فيكون كل جليل غنى قوي عزيز في الدنيا بجماله
وغناه وقوته وعزته جيل اغنياقوا عزيزا وكل كامل عالم عارف به في
الآخرة بكمال علمه ومعرفته كاملا عالما عارفا (وله الحكم) يقهر كل شيء
على مقتضى مشيئته ويحكم عليه بموجب ارادته فيكون كل قبيح فقير
ذليل ضعيف في الدنيا يحكمه وتحت قهره كذلك وكل محبوب مخذول
أسير مردود في الآخرة في قهره وتحت حكمه مخذول محجوب بأسير
مردودا (واليه ترجعون) بالفناء في وجوده أو أفعاله وصفاته
أو ذاته (ان جعل الله عليكم) ليل ظلمة النفس (سرمدا الى يوم
القيامة) الصغرى (من الله غير الله يأتيكم بضياء) من نور الروح
(أفلا تسمعون) حال كونكم في الحجاب فتفهمون المعاني والحكم
فتؤمنون بالغيب (ان جعل الله عليكم) نهار نور الروح سرمدا
بالتجلى الدائم دون الاستتار (الى يوم القيامة) الصغرى (من الله
غير الله يأتيكم بليل) من أوقات الغفلات وغلبات صفات النفس
وغشاوات الطبع (تسكنون فيه) الى حقوق نفوسكم وراحات
أبدانكم (أفلا تبصرون) بنور روح تجليات الحق (ومن رحمته
جعل لكم الليل والنهار) بالغفلة والحضور في مقام القلب والاستتار
والتجلى في مقام الروح (تسكنوا) في ظلمة النفس الى نور البدن
وترتيب المعاش (ولتبغوا) من فضل مكاشفاته وتجليات صفاته
ومشاهداته (لعلكم تشكرون) نعمه الظاهرة والباطنة والجسمانية
والروحانية في أولاكم وآخراكم باستعمالها لوجه الله فيما وجب
عليكم من طاعته في كل مقام به وفيه وله (وزننا من كل أمة شهيدا)
أي نخرج يوم القيامة عند خروج المهدي من كل أمة نبيهم وهو
أعرفهم بالحق (فقلنا) على لسان الشهيد الذي يشهد الحق بشهود
الكل ولا يحتجب بهم عنه (هاؤبرا هانكم) على ما أنتم عليه أحق
هو أم لا فجهزوا عن آخرهم وظهر برهان النبي (فعلوا ان الحق لله)

وله الحكم واليه ترجعون قل
أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل
سرمدا الى يوم القيامة من الله
غير الله يأتيكم بضياء أفلا
تسمعون قل أرأيتم ان جعل
الله عليكم النهار سرمدا الى يوم
القيامة من الله غير الله يأتيكم
بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون
ومن رحمته جعل لكم الليل
والنهار لتسكنوا فيه ولتبغوا
من فضله ولعلكم تشكرون ويوم
يتادهم فيقول أين شركائي
الذين كنتم تزعمون وزننا من
كل أمة شهيدا فقلنا هاؤبرا
برهانكم فعلموا أن الحق لله

وضل عنهم ما كانوا يفترون ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتاه من الكنوز ما ان مفاهيمه
 لتسوء بالعصبة أولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين وابتغ فيما آتاك الله الدار
 الآخرة ولا تنس نصيبك من * (١٢١) * الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد في
 الارض ان الله لا يحب المفسدين

قال انما أوتيته على علم عندى
 أولم يعلم أن الله قد أهلك من
 قبله من القرون من هو أشد منه
 قوة وأكثر جمعاً ولا يستل عن
 ذنوبهم المجرمون نخرج على
 قومه في زينته قال الذين يريدون
 الحسوة الدنيا ياليت لنا مثل
 ما أوتي قارون انه لذوا حظ
 عظيم وقال الذين أوتوا العلم
 ويلكم ثواب الله خير لمن آمن
 وعمل صالحاً ولا يلقاها الا
 الصابرون نخسفناه وبداره
 الارض فما كان له من فئة
 ينصرونه من دون الله وما كان
 من المستصرين وأصبح الذين
 تمنوا مكانه بالامس يقولون
 ويك أن الله يسطر الرزق لمن
 يشاء من عباده ويقدر لولا ان
 من الله علينا لخسف بنا ويك
 أنه لا يفلح الكافرون تلك الدار
 الآخرة نجعلها للذين لا يريدون
 علواً في الارض ولا فساداً
 والعاقبة للمتقين من جاء
 بالحسنة فله خير منها ومن جاء
 بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا

أظهره مظهر الشهيد (وضل عنهم) مفترياتهم من المذاهب المختلفة
 والطرق المتشعبة المتفرقة أو قلنا للشهداء هاتوا برهانكم باظهار
 التوحيد فأظهروا فاعلموا أن الحق لله (ان قارون كان من قوم موسى)
 عالماً كعلم بن باعوراء (فبغى عليهم) لاحتجابه بنفسه وعلمه بالتكبر
 والاستطالة عليهم فغلب عليه الحرص ومحبة الدنيا ابتلاء من الله
 لغروره واحتجابه برويته زينة نفسه بكملها فمال هو الى البهية
 السفلية نخسف به فيها محجوباً بمقوتنا (تلك الدار الآخرة) من العالم
 القدسي الباقي (نجعلها للذين) لا يتحجبون بنفوسهم وصفاتها فتصير
 فيهم الارادة الفطرية الطالبة للترقي والعلو في سماء الروح هو
 نفسانية تطلب الاستعلاء والاستطالة والتكبر على الناس في الارض
 ويصير صلاحهم بطلب المعارف واكتساب الفضائل والمعالى فساداً
 يوجب جمع الاسباب والاموال وأخذ حقوق الخلق بالباطل
 (والعاقبة) للمجردين الذين تركت نفوسهم عن الرذائل المردية
 والاهواء المغوية (ان الذي فرض عليك القرآن) أوجب لك في
 الازل عند البداية والاستعداد الكامل الذي هو العقل القرآن
 الجامع لجميع الكمالات وجوامع الكلم والحكم (لراذلك الى معاد)
 ما اعظمه لا يبلغ كنهه ولا يقدر قدره هو الفناء في الله في أحدية الذات
 والبقاء بالتحقق به بجميع الصفات (قل ربى أعلم من جاء بالهدى)
 أى لا يعلم حالى وكنه هدايتى وما أوتيت من العلم اللدنى المخصوص
 به الاربى لأننا ولا غيرى لفنائى فيه عن نفسى واحتجاب غيرى عن
 حالى (ومن هو فى ضلال مبين) من هو محجوب عن الحق لعدم
 الاستعداد وكثافة الحجاب لكون غيرى محجوباً عن حال استعدادى
 فما علمته بل هو العالم به لانا لفنائى فيه وتحققى به (وما كنت
 ترجوا أن يلقى اليك الكتاب) كتاب العقل الفرقانى بتفصيل ما جمع
 فيك لكونك فى حجب النشأة مغموراً وعماء أودع فيك محجوباً (الا)

السيئات الاما كانوا يعلمون ١٦ مح فى ان الذى فرض عليك القرآن لراذلك الى معاد
 قل ربى أعلم من جاء بالهدى ومن هو فى ضلال مبين وما كنت ترجوا أن يلقى اليك الكتاب الرحمة

أى لىكن ألقى اليك لتجلى صفة الرحمة الرحيمية (من ربك) وظهور
فوضها فيك شيئا فشيئا حتى صارت وصفك (فلا تكونن ظهيرا
للكافرين) المحجوبين باحتجابك به عن الفناء في الذات فتظهر
أنايتك برؤية كمالها (ولا يصدك عن آيات الله) وتجليات صفته
فتقف مع أنايتك كوقوفهم مع الغير فتكون من المشركين بالنظر
الى نفسك واشرا ~~كها~~ بالله في الوجود (وادع الى ربك) به لا الى
نفسك بها فانك الحبيب والحبيب لا يدعوا الى نفسه ولا يكون بنفسه
بل الى حبيبه بحبيبه (لا اله الا هو) فلا تدع معه غير الانفسك ولا
غيرها فمن امتثال قوله وادع الى ربك حصل له وصف ما طغى ومن
قوله لا تدع مع الله ما زاغ البصر (كل شئ هالك الا وجهه) أى ذاته
اذ لا موجود سواه (له الحكم) بقهره كل ما سواه تحت صفاته
(واليه ترجعون) بالفناء في ذاته

﴿سورة الخشب﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم) أى الذات الالهية والصفات الحقيقية التى أصلها وأولها
باعتبار النسبة الى الغير العلم والاضافية التى أولها ومنشؤها المبدئية
اقتضت أن لا يترك الناس على نقصانهم وغفلتهم واحتجابهم بمجرد
أقوالهم المطابقة للحق وظواهر أعمالهم بل يفتنوا بأنواع البليات
ويعتمنون بالشدايد والرياضات حتى يظهر ما كن فى استعداداتهم
وأودع فى غرائزهم فان الذات الالهية أحبت أن تظهر كالاتها
الخزونة فى عين الجمع فأودعها معادن أعيان الناس وأوجد لها
فى عالم الشهادة كما قال تعالى كنت كزنا مخفيا الحديث فتعجب
اليهم بالابتلاء بالنعم والنقم ليعرفوه عند ظهور صفاته عليهم فيصيروا
مظاهره فى الانتهاء اليه كما كانوا معادن وخزائن عند الابتداء

من ربك فلا تكونن ظهيرا
للكافرين ولا يصدك عن آيات
الله بعد اذ أنزل اليك وادع
الى ربك ولا تصكونن من
المشركين ولا تدع مع الله الها
آخر لا اله الا هو كل شئ هالك الا
وجهه له الحكم واليه ترجعون
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
الم أحسب الناس أن يتركوا
أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون

ولقد قتنا الذين من قبلهم فليعلن الله الذين صدقوا وليعلن الكاذبين أم حسب الذين يعملون
السيئات أن يسبقونا ساء ما يحكمون من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم
ومن جاهد فأنما يحاهد نفسه إن الله لغني عن العالمين والذين آمنوا وعلوا الصالحات لنكفرن
عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون ووصينا الإنسان بوالديه حسنا وإن جاهداه
لتشركني ما ليس لك به علم فلا تطعهما إلى مرجعكم فأنتنكم بما كنتم تعملون والذين آمنوا وعملوا
الصالحات لندخلنهم في الصالحين * (١٢٣) * ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله

جعل قننة الناس كعذاب الله
ولئن جاء نصر من ربك ليقولن
أنا كنا معكم أو ليس الله بأعلم
بما في صدور العالمين وليعلن
الله الذين آمنوا وليعلن المنافقين
وقال الذين كفروا للذين آمنوا
اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم
وما هم بمحاملين من خطاياهم
من شيء إنهم لكاذبون وليحملن
أثقالهم وأثقالهم مع أثقالهم
وليستن يوم القيامة عما كانوا
يفترون ولقد أرسلنا نوحا إلى
قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا
خمسين عاما فآخذهم الطوفان
وهم ظالمون فأنجيناه وأصحاب
السفينة وجعلناها آية للعالمين
وأبراهيم إذ قال لقومه اعبدوا
الله واتقوه ذلكم خير لكم إن
كنتم تعلمون إنما تعبدون من

منه فإن كونه منتهى من لوازم كونه مبتدأ (ولقد قتنا الذين من
قبلهم) من أهل الاستبصار والاستعداد بأنواع المصائب والمحن
والرياضات والفتن حتى تميز الصادق في الطلب القابل للكمال بظهور
كماله من الكاذب المهووس الضعيف الاستعداد (من كان
يرجو لقاء الله) في أحد المواطن سواء كان موطن الثواب والآثار
أو موطن الأفعال أو موطن الأخلاق أو موطن الصفات أو موطن
الذات (فإن أجل الله) في إحدى القيامات الثلاث (لآت) أي
فليتيقن وقوع اللقاء بحسب حاله ورجائه عند أجل المعلوم وليعمل
الحسنات ليجد الكرامة في جنة النفس من باب الآثار والأفعال
عند الموت الطبيعي أو ليجهت في المحو بالرياضات والمراقبات ليشاهد
في جنة القلب من تجليات الصفات ومقامات الأخلاق ما يشتهيه
ويذمه عند الموت الإرادي أو ليجاهد في الله حق جهاده بالقضاء
فيه ليجد روح الشهود وذوق الجمال في جنة الروح عند الموت الأكبر
والطامة الكبرى (ومن جاهد) في أي مقام كان لا يموطن أراد
(فأنما يحاهد نفسه) والذين آمنوا كل واحد من أنواع الإيمان
المذكورة (وعملوا الصالحات) بحسب إيمانهم (لنكفرن عنهم)
سيئات أعمالهم أو أخلاقهم أو صفاتهم أو ذواتهم بأنوار ذاته
(ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون) من أعمالنا الصادرة عن

دون الله أو نانا وتخلقون أفكان الذين تعبدون من دون الله لايملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق
واعبدوه واشكروا له إليه ترجعون وإن تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم وما على الرسول إلا البلاغ
المبين أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده أن ذلك على الله يسير قل سيروا في الأرض فانظروا كيف
بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة إن الله على كل شيء قدير يعذب من يشاء ويرحم من يشاء وإلى
تقبلون وما أنتم بمحجزين في الأرض ولا في السماء وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير والذين كفروا

بآيات الله ولقائه أولئك يتسوا من رحتي وأولئك لهم عذاب أليم فما كان جواب قومه إلا أن قالوا
 اقتلوه أو حرّقوه فأنجاه الله من النار إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون وقال انما اتخذتم من دون الله
 آوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا وما لكم
 النار وما لكم من ناصرين قائم من له لوط وقال اني مهاجر الى ربي انه هو العزيز الحكيم ووهبنا له
 اسحق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه أجره في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين
 ولوطا اذ قال لقومه انكنتم لتأتون الفاحشة ما سبقكم * (١٢٤) * بهما من أحد من العالمين

صفات تبادل أعمالهم (ووصينا الانسان) الى آخره جعل أول مكارم
 الاخلاق احسان الوالدين اذ هما مظهر اصغى الابداد والربوبية
 فكان حقهما يلي حق الله بقرن طاعته ما بطاعته لان العدل ظل
 التوحيد فمن وحده الله لزمه العدل وأول العدل مراعاة حقوقهما
 لانهما أولى الناس فوجب تقديم حقوقهما على حق كل أحد الا
 على حقه تعالى ولهذا وجبت طاعتهما في كل شيء الا في الشرك بالله
 (انما اتخذتم من دون الله) شيئا عبدتموه مودودا فيما بينكم
 (في الحياة الدنيا) أو ان كل ما اتخذتم من دون الله شيئا مودودا فيما
 بينكم في الحياة الدنيا أو ان كل ما اتخذتم أو ثانا مودودا في هذه الحياة
 أو مودة بينكم في هذه على القراءتين والمعنى ان المودة قسمان مودة
 دنيوية ومودة أخروية والدنيوية منشؤها النفس من الجهة السفلية
 والاخرية منشؤها الروح من الجهة العلوية فكل ما يحب ويود من
 دون الله لا لله ولا بحجة الله فهو محبوب بالمودة النفسية وهي هوى
 زائل كلما انقطعت الوصلة البدنية زالت ولم تصل الى احدى القيامات
 فانها انشأت من تركيب البدن واعتدال المزاج فاذا انحل التركيب
 وانحرف المزاج تلاشت وبقى التضاد والتعاند بمقتضى الطبايع كقوله
 تعالى (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا)
 ولهذا شبهها بيت العنكبوت في الوهن في قوله (مثل الذين اتخذوا

انكنتم لتأتون الرجال وتقطعون
 السبيل وتأتون في ناديككم
 المنكر فما كان جواب قومه
 الا أن قالوا اتتنا بعذاب الله ان
 كنت من الصادقين قال رب
 انصرني على القوم المفسدين
 ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى
 قالوا انما مهلكوا أهل هذه
 القرية ان أهلها كانوا ظالمين
 قال ان فيها لوطا قالوا نحن اعلم
 بمن فيها النجسينه وأهل الامراته
 كانت من الغابرين ولما أن
 جاءت رسلنا لوطا سئ بهم
 وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تحف
 ولا تحزن اننا منصوكوا أهلك الا
 امر أنك كانت من الغابرين
 انما منزلون على أهل هذه القرية
 رجزا من السماء بما كانوا
 يفسقون ولقد تركا منها آية

بينه لقوم يعقلون والى مدين أخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا
 تعثوا في الارض مفسدين فكذبوه فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين وعادا وعثودا وقد تبين
 لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدمهم عن السبيل وكانوا مستبصرين وقارون وفرعون
 وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين فكلا أخذنا بذنبه فمنهم من
 أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من أغرقنا وما كان
 الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون مثل الذين اتخذوا

من دون الله أولياء كفضل العنكبوت الى آخر الآية وأما الاخرية
فمنشؤها الذات الاحدية والمحبة الالهية وتلك المودة هي التي تكون
بين الاصفياء والاولياء لتناسب الصفات وتجانس الذوات لا تصفى
غاية الصفاء ولا تتجزد عن الغطاء الا عند زوال التركيب والبروز عن
حجب النفس والبدن في مقام القلب والروح لقربهما من منبعها هناك
فتصير يوم القيامة محبة صرفة صافية الهيئة بخلاف تلك (اتل
ما أوحى اليك من الكتاب وأقم الصلوة) أى فصل ما أجل فيك من
كتاب العقل القرآنى بسبب الوحي ونزول كتاب العلم الفرقانى وأقم
الصلوة المطلقة على ترتيب تفاصيل التلاوة والعلوم ومعناه اجمع بين
الكمال العلمى والعمل المطلق فان لك بحسب كل علم صلاة وكما أن
العلوم أمانا نفعه تتعلق بالآداب والاعمال واصلاح المعاش وهى علوم
القوى من غيب الملكوت الارضية واما شريفة تتعلق بالاخلاق
والفضائل واصلاح المعاد وهى علوم النفس من غيب الصدر والعقل
العلمى واما كلية يقينية تتعلق بالصفات وهى على نوعين عقلية نظرية
وكشفية سرية وكلاهما من غيب القلب والسر واما حقيقية تتعلق
بالتجليات والمجاهدات وهى من غيب الروح واما ذوقية لدنية
تتعلق بالعشقيات والمواصلات وهى من غيب الخفاء واما حقيقة
من غيب الغيوب وبحسب كل علم صلاة فالاولى هى الصلاة
البدنية باقامة الاوضاع وأداء الاركان والثانية صلاة النفس
بالخضوع والخشوع والانقياد والطمانينة بين الخوف والرجاء
والثالثة صلاة القلب بالحضور والمراقبة والرابعة صلاة السر
بالمناجاة والمكالمة والخامسة صلاة الروح بالمشاهدة والمعاينة
والسادسة صلاة الخفاء بالمناجاة والملاطفة ولا صلاة فى المقام
السابع لانه مقام الفناء والمحبة الصرفة الفناء فى عين الوحدة
وكما كان نهاية الصلاة الظاهرة وانقطاعها بنظهور الموت الذى هو

من دون الله أولياء كمثل
العنكبوت انخفضت بينا وان
أوهن البيوت ليت العنكبوت
لو كانوا يعلمون أن الله يعلم
ما يدعون من دونه من شيء وهو
العزيم الحكيم وتلك الامثال
نضرب للناس وما يعقلها الا
العمالون خلق الله السموات
والارض بالحقى ان فى ذلك
لاية للمؤمنين اتلى ما أوحى
اليك من الكتاب وأقم الصلوة

ظاهر اليقين وصورته كما قيل في تفسير قوله تعالى واعبد ربك حتى
يأتيك اليقين فكذلك انتهاء الصلاة الحقيقية بالفناء المطلق الذي
هو حق اليقين وأما في مقام البقاء بعد الفناء فيتجدد جميع الصلوات
الست مع سابعة وهي صلاة الحق بالمحبة والتفريد (أن الصلوة تنهى
عن الفحشاء والمنكر) فالصلاة البدنية تنهى عن المعاصي والسيئات
الشرعية وصلاة النفس تنهى عن الرذائل والاخلاق الرذيلة
والهيمئات المظلمة وصلاة القلب تنهى عن الفضول والغفلة وصلاة
السرة تنهى عن الالتفات الى الغير والغيبة كما قال عليه السلام لو علم
المصلي من يناجي ما التفت وصلاة الروح عن الطغيان بظهور القلب
بالصفات كنهى صلاة القلب عن ظهور النفس بها وصلاة الخفاء عن
الاثنية وظهور الانانية وصلاة الذات تنهى عن ظهور البقية
بالتلوين وحصول المخالفة في التوحيد (ولذلك الله أكبر) الذي هو
ذكر الذات في مقام الفناء المحض وصلاة الحق عند التمكين في مقام
البقاء أكبر من جميع الاذكار والصلوات (والله يعلم ما تصنعون)
في جميع المقامات والاحوال والصلوات (ولا تجادلوا أهل الكتاب
الابالتي هي أحسن) انما منع المجادلة مع أهل الكتاب الابالطريقة
التي هي أحسن لانهم ليسوا محجوبين عن الحق بل عن الدين فهم
أهل استعداد ولف لا أهل خذلان وقهر وانما ضلوا عن مقصد هم
الذي هو الحق في الطريق لموانع وعادات وظواهر فوجب في الحكمة
مرافقتهم في المقصد الذي هو التوحيد كما قال (والهنا والهكم واحد)
ومرافقتهم في الطريق ما استقام منها ووافق طريق الحق لا ما انحرف
وانحرف عن المقصد كالانقياد والاستسلام للمعبود بالحق الواحد
المطلق كما قال (ونحن له مسلمون) ليحقق عندهم أنهم على الحق
متوجهون الى مقصدهم سالكون لسيبله قطعاً قلوبهم وملاطفتهم
في بيان كيفية سلوك الطريق بتصويب ما هو حق مما هم عليه وتبصير

ان الصلوة تنهى عن الفحشاء
والمنكر ولذلك الله أكبر والله
يعلم ما تصنعون ولا تجادلوا
أهل الكتاب الابالتي هي أحسن
الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا
بالذي أنزل البنا وأنزل اليكم
والهنا والهكم واحد ونحن له
مسلمون

وكذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين آمنوا به وكنوا من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك إذا الارتاب المبطوب بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وما يجحد بآياتنا إلا الظالمون وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه قل إنما الآيات عند الله وإنما أنا نذير مبين أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم أن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون قل كفى بالله بيني وبينكم شهيد أعلم ما في السموات والارض والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون ويستجولونك * (١٢٧) * بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب

ولما أتيتهم بغتة وهم لا يشعرون يستجولونك بالعذاب وإن جهنم لمحيطة بالكافرين يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ونقول ذوقوا ما كنتم تعملون يا عباد الذين آمنوا أن أرضي واسعة فإياي فاعبدون كل نفس ذاتقة الموت ثم اليانا ترجعون والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوتنهم من الجنة غراف تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها نعم أجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وإياكم وهو السميع العليم ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون الله يسقط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له ان الله بكل شئ عليم ولئن

ما هو باطل لاحتجابهم عنه بالعبادة كقوله آمنا بالذي أنزل اليانا وأنزل اليكم لناسبتم ومشاركتم اياهم في اللطف فيستأنسوا بهم ويقبلوا قولهم ويهدوا بهداهم الا الذين ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون فبطل استعدادهم وحجبوا عن ربهم وهم الذين ظلموا منهم على أنفسهم باطل استعداداتهم ونقص حقوقها من كالاتها بتكديرها وتسويدها ومنعها عن القبول بكثرة ارتكاب الفضول فانهم أهل القهر لا يؤثروهم الا القهر ولا تتجمع فيهم الملاحظة للمضادة بين الوصفين (بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم) أى القرآن علوم حقيقة ذوقية بينة محلها صدور العلماء المحققين وهى المعانى النازلة من غيب الغيوب الى الصدر لا اللفاظ والحروف الواقعة على اللسان والذكر وما يجحد بها الا الكافرون المحجوبون لعدم الاستعداد والظالمون الذين أبطلوا استعدادهم بالردائل والوقوف مع الاضداد (وان جهنم لمحيطة بالكافرين) المحجوبين عن الحق لكونهم مغمورين فى الغواشى الطبيعية والحجب الهيولانية بحيث لم يبق فيهم فرجة الى عالم النور فيستبصروا ويستضيئوا بها ويتنفسوا منها فيترقوا فيها (يوم يغشاهم العذاب من فوقهم) لحرمانهم عن الحق واحتجابهم عن النور واحتراقهم تحت القهر (ومن تحت أرجلهم) لحرمانهم اللذات والشهوات واحتجابهم عنها بفقدان الاسباب والآلات وتعذيبهم بإلام الهيئات ونيران الآثار وهم بين مبتلين شديدين ومشوقين قوين الى الجهة العلوية بمقتضى

سألهم من نزل من السماء ماء فأحيى به الارض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون وما هذه الحيوة الدنيا الا لهو ولعب وان الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاههم الى البر اذا هم يشركون ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف يعلمون أولم يروا أننا جعلنا حراما آمنا ويخطف الناس من حولهم أفعال الباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بالحق لما جاءه أليس فى جهنم مثوى للكافرين

الفطرة الاصلية والى السفلية باقتضاء رسوخ الهيئة العارضية مع
الحرمان عنهما واحتباسهم في برزخ بينهما مانعوا بالله منه (والذين
جاهلوا) من أهل الطريقة (فينا) بالسير في صفاتنا وهو السير
القلبي لان المبتدى الذي هو في مقام النفس سيره بالجهد الى الله
والمجاهدة في هذا السير بالحضور والمراقبة والاستقامة الى الله
في الثبات على حكم التجليات (لنهديهم) الى طرق الوصول الى
الذات وهي الصفات لانها يجب الذات فالسلوك فيها بالاتصاف بها
موصول الى حقيقة الاسم الثابت له تعالى بحسب الصفة الموصوف
هو بها وهو عين الذات الواحدية وهي باب الحضرة الاحدية (وان
الله لمع المحسنين) الذين يعبدون الله على المشاهدة كما قال عليه
السلام الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فالمحسنون السالكون
في الصفات والمتصفون بهم الانهم يعبدون بالمراقبة والمشاهدة وانما
قال كأنك تراه لان الرؤية والشهود العيني لا يكون الا بالقضاء
في الذات بعد الصفات

والذين جاهلوا فينا لنهديهم
سبلنا وان الله لمع المحسنين
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الم غلبت الروم في أدنى الارض
وهم من بعد غلبهم سيفعلون

❖ (سورة الروم) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(الم غلبت الروم) الذات الاحدية مع صفتي العلم والمبدئية كما ذكر
اقتضت أن روم القوى الروحانية تكون مغلوبة في أقرب موضع
من أرض النفس الذي هو الصدر لان فيض المبدأ يوجب اظهار
الخلق واحتجاب الحق به فكل ما كان أقرب الى الحق كان مغلوبا بالذي
هو أقرب الى الخلق وذلك حكم الاسم المبدى في مظهر النشأة وتجليه
تعالى به وباسمه الظاهر واسمه الخالق وفي الجلالة بما في حضرة المبدئية
من الاسماء (وهم من بعد) كونهم مغلوبين (سيفعلون) على فارس
القوى النفسانية الاجمعية المحجوبة بالرجوع الى الله وظهور الغلب

(في بضع سنين) من الاطوار التي يكون فيها الترقى الى الكمال وأوقات
الحضور والمقامات والتجليات (لله الامر من قبل) بحكم اسمه المبدئ
(ومن بعد) بحكم اسمه المعيد يدير الامر من السماء الى الارض ثم
يعرج اليه (ويومئذ) أي يوم غلبة روم الروحانيات على النفسانيات
(يقفرح المؤمنون بنصر الله) وتأييده من الملكوت السماوية
وامدادهم بالامداد القدسية (ينصر من يشاء) من أهل عنايته
المستعدين بها (وهو العزيز) القوى الغالب على قهر الفارسيين
المجوبين (الرحيم) بافاضة الامداد السكالية والانوار التأييدية
القدسية على الروميين الغالبيين (وعدا الله) في تكميل المستعدين
من أهل عنايته (لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون)
لاحتجابهم يحسبون أن هذه الغلبة بقوتهم وكسبهم وأنه قد يمكن
أنه لا يبلغ المعنى به السعي الى الكمال لعدم السعي ولا يعرفون أن ذلك
المستعد أيضا من توقيفه وعلامة عنايته تعالى به وعدم السعي من
خذلانه وآية كونه غير معني به فإن أعمالنا معرفات لا موجبات
(يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) وأن وجوه المكاسب منوطة بسعي
العباد وتدبيرهم (وهم) عن الباطن وأحوال العالم الروحاني (هم)
غافلون) لا يفتنون أن وراء هذه الحياة المنقطعة حياة سرمدية كما
قال وأن الدار الآخرة لله الحيوان لو كانوا يعلمون وأن وراء تدبير
العباد وسعيهم لله تعالى تقديرا وحكما (أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق
الله سموات الغيوب السبعة وأرض البدن) وما بينهما (من القوى
الطبيعية والملكوت الارضية والروحانية والملكوت السماوية
والصفات والاخلاق وغيرها الا بالحكمة والعدل وظهور الحق
في مظاهرهم باصفات على حسب استعداد قبولها لتجليه (وأجل
مسمى) هو غاية كمال كل منهم وفنائه في الله بمقتضى هويته استعداد
الاول حتى يشهدوا بقدر استعدادهم والقاء الله فيهم بصفاته وذاته

في بضع سنين لله الامر من قبل
ومن بعد ويومئذ يفرح
المؤمنون بنصر الله ينصر من
يشاء وهو العزيز الرحيم وعد
الله لا يخلف الله وعده ولكن
أكثر الناس لا يعلمون يعلمون
ظاهرا من الحياة الدنيا وهم
عن الآخرة هم غافلون أولم
يتفكروا في أنفسهم ما خلق
الله السموات والارض وما
بينهما الا بالحق وأجل مسمى

وان كثيرا من الناس بلبقاء ربهم لكافرون أولم يسيرا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وآثاروا الارض وعمروها أكثر* (١٣٠)* مما عمروها وجاءتهم رسلهم

فالنسبات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ثم كان عاقبة الذين أسأوا السوأى أن كذبوا بآيات الله وكانوا يستهزئون الله يبدؤ الخلق ثم يعيده ثم إليه ترجعون ويوم تقوم الساعة يسلس المجرمون ولم يكن لهم من شركتهم شفعا ولا كانوا بشركائهم كافرين ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون فأما الذين آمنوا وعلوا الصالحات فهم في روضة يحبرون وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأوائسك في العذاب محضرون فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيي الارض بعد موتها وكذلك تخرجون ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر تنشرون ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة

(وان كثيرا من الناس بلبقاء ربهم لكافرون) لاحتجاجهم عنه فيتوهمون أنه لا يكون الا بالمقابلة الصورية في عالم آخر باندرج الهوية في الهوية (الله يبدؤ الخلق) باظهار الفرس على الروم (ثم يعيده) باظهار الروم على الفرس (ثم اليه ترجعون) بالقضاء فيه (ويوم تقوم الساعة) بوقوع القيامة الصغرى (يسلس المجرمون) عن رحمة الله وتحيرهم في العذاب غير قابلين للرحمة والقيامة الكبرى بظهور المهدي وقهرهم تحت سطوته وحرمانهم من رحمته وحينئذ يتفرق الناس تميز المؤمن عن الكافر (فسبحان الله) أن يكون غيره في الوجود والصفة والفعل والتاثير (حين تمسون) بغلبة ظلمة الفرس على نور الروم (وحيث تصبحون) عند ظهور نورهم على ظلمة الفرس (وله الحمد) بظهور صفات كماله ونجليات جلاله في سموات الغيوب السبعة وقت اصباح غلبة نور الروحيات على ظلمات النفسانيات وقرب طلوع شمس الروح وبظهور صفات جلاله في أرض البدن عند امساء غلبة ظلمة النفسانيات على نور الروحيات (وعشيا) وقت فناءهم وغلبة شمس الروح في الذات (وحيث تظهرون) في البقاء بعد الفناء عند الاستقامة والاستواء (يخرج) حي القلب من ميت النفس بالاعادة وقت الاصباح (ويخرج) ميت النفس من حي القلب في الابداء عند الامساء (ويحيي) أرض البدن حينئذ وكذلك تخرجون) في النشأة الثانية (ومن آياته) أي من أفعاله وصفاته التي توصل بها الى ذاته معرفة وسلوكا (أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا) أي خلق لكم من النفوس أزواجا للارواح (لتسكنوا إليها) وتركنوا وتميلوا نحوها بالمودة والتاثير والتاثر (وجعل بينكم) من الجانبين المودة والرحمة فتود النفس نور الروح وتأثيره بالقبول والتاثر فتسكن عن الطيش وتتصفي فيرجعها الله بولد القلب في مشيئة الاستعداد بترابها فتدبر بركته وتتخلق بأخلاقه

ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون * (١٣١) * ومن اياته خلق السموات والارض واختلاف ألسنتكم

وألوانكم ان في ذلك لايات
للعالمين ومن آياته منامكم
بالليل والنهار وابتغاؤكم من
فضله ان في ذلك لايات لقوم
يسمعون ومن آياته يرБКكم البرق
خوفا وطعما وينزل من السماء
ماء فيحيي به الارض بعد موتها
ان في ذلك لايات لقوم يعقلون
ومن آياته أن تقوم السماء
والارض بأمره ثم اذا دعاكم
دعوة من الارض اذا أنتم
تخرجون وله من في السموات
والارض كل له قاتون وهو
الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو
أهون عليه وله المثل الأعلى في
السموات والارض وهو العزيز
الحكيم ضرب لكم مثلا من
أنفسكم هل لكم مما ملكت
أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم
فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم
أنفسكم كذلك نفصل الآيات
لقوم يعقلون بل اتبع الذين
ظلموا أهواءهم بغير علم فمن
يهدي من أضل الله ومالهم من
ناصرين فأقم وجهك للدين

فتفطن وتوذا الروح النفس بالتأثير فيها وافاضة النور عليها فيرحمه الله
بالولاء المبارك بتراعطو فافترق ببركته ويظهر به كماله (ان في ذلك
لايات) صفات وكمالات (لقوم يتفكرون) في أنفسهم وذواتهم
وما جلبت عليها وأودعت فيها (واختلاف ألسنتكم) من لسان
النفس والقلب والسر والروح والخفاء بكل مقال في كل مقام فانه
لا يهضم وجوه اختلافات هذه اللسان (وألوانكم) تلونانكم
وتلونياتكم في السموات السبع والارض (لايات) من تعجيبات
الصفات والافعال للعلماء العارفين في مراتب علومهم (منامكم)
غفلتكم في ليل النفس ونهار القلب بظهور صفاتها (وابتغاؤكم من
فضله) بالترقي في الكمالات واكتساب الاخلاق والمقامات (يسمعون)
كلام الحق بسمع القلب فيفهمون معناه بحسب مقاماتهم في الاطوار
(يربككم) برق اللوامع والطوالع في البدايات خائفين من انقضاءها
وخفوقها وبقاتكم في الظلمة بفؤاتها وطامعين في رجوعها ومزيدكم بها
وينزل مياه الواردات والمكاشفات بعد هامن سماء الروح وسحاب
السمكة فيحيي بها أراض النفوس والاستعدادات الهامدة
بعد موتها بالجهل (يعقلون) بمطاوعة نفوسهم للدواعي العقلية
معاني الواردات وما يصلحهم من الحكم والمعقولات (وله المثل
الأعلى) أي الوصف الأعلى بالفرديانية في الوجود والوحدة الذاتية
وما أحسن قول مجاهد في معناه انه لا اله الا هو (فأقم وجهك)
لدين التوحيد وهو طريق الحق تعالى ولذلك أطلق من غير إضافة
أي هو الدين مطلقا وما سواه ليس بدين لانقطاعه دون الوصول الى
المطلوب والوجه هو الذات الموجودة مع جميع لوازمها وعوارضها
واقامته للدين تجريده عن كل ماسوى الحق فانما بالتوحيد والوقوف
مع الحق غير ملتفت الى نفسه ولا الى غيره فيكون سيره حينئذ سيرا لله
ودينه وطريقته اللذان هو عليهم ماديين الله وطريقته اذ لا يرى غيره

موجودا (حنيفا) ما تلا منحرفا عن الاديان الباطلة التي هي طرق
الاغيار والانداملن أثبت غيره فأشركه بالله (فطرت الله) أي الزموا
فطرة الله وهي الحالة التي فطرت الحقيقة الانسانية عليها من الصفاء
والتجرد في الازل وهي الدين القيم أزلا وأبدا لا يتغير ولا يتبدل عن
الصفاء الاول ومحض التوحيد الفطري وتلك الفطرة الاولى ليست الا
من الفيض الاقدس الذي هو عين الذات من بقي عليها لم يمكن انحرافه
عن التوحيد واحتجابه عن الحق انما يقع الانحراف والاحتجاب من
غواشي النشأة وعوارض الطبيعة عند الخلقة أو التربية والعادة أما
الاول فأتوا له عليه السلام في الحديث الرباني كل عبادي خلقت
حنفاء فاحتملتهم الشياطين عن دينهم وأمرهم أن يشركوا بي
غيري وأما الثاني فلقوله كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه
هما للذان يهودانه وينصرانه لأن تتغير تلك الحقيقة في نفسها
عن الحالة الذاتية فانه محال وذلك معنى قوله (لا تبدل خلق الله
ذلك لدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) تلك الحقيقة (منيبين
اليه) حال من الغير المتصل في الزموا المقدر أي الزموا تلك الفطرة
المخصوصة بالله منيبين اليه من جميع الاغيار المتوهم وجودها من
قبل شياطين الوهم والخيال وأديانها الباطلة بالتجرد عن الغواشي
الجبلية والعوارض البدنية والهيئات الطبيعية والصفات
النفسانية الى الحق ودينه (واتقوه) بعد الانابة اليه بتجريد
الفطرة بالفناء فيه (رأقوا الصلوة) الشهود الذاتي (ولا تكونوا
من المشركين) ببقية الفطرة وظهور الانانية في مقامها (من الذين)
فارقوا دينهم الحقيقي بسقوطهم عن الفطرة واحتجابهم بحجب
النشأة والعادة (وكانوا شيعة) فرقا مختلفة لوقوف كل أحد مع
حجابه واختلاف حجبه وتفريق الشيطان اياهم في أودية صفات
النفس فبعضهم على دين البهائم وبعضهم على دين السباع وبعضهم

حنيفا فطرت الله التي فطر الناس
عليها لا تبدل لخلق الله ذلك
الدين القيم ولكن أكثر الناس
لا يعلمون منيبين اليه واتقوه
وأقيموا الصلوة ولا تكونوا
من المشركين من الذين فارقوا
دينهم وكانوا شيعة

كل حزب بما لديهم فرحون واذا مس الناص ضر دعوا ربهم منيبين اليه ثم اذا اذاهم منه رحمة اذا فريق منهم برهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم ففتموا فاسوف تعلمون أم أنزلنا عليهم سلطانا فاهو يتكلم بما كانوا به يشركون واذا اذقنا الناس رحمة فرحوا بها وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم اذا هم يقنطون أولم يروا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون فات ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون وما آتيتهم من رباليوفي أموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتهم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء سبحانه وتعالى عما يشركون ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليعذبهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين فأقم وجهك للدين القيم من قبل أن * (١٣٣) * ياتي يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدعون من كفر فعليه

كفره ومن عمل صالحا فلا لنفسهم يهدون ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله انه لا يحب الكافرين ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجري الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ولقد أرسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات

على دين الهوى وبعضهم على دين الشيطان خاصة وأنواع الشياطين لا تنحصر في كذا الاديان (كل حزب بما لديهم فرحون) أي من المتطرفين الذين الحقيقي المتطرفين شيعة مختلفة كل حزب عندك كدر الفطرة وتكاثف الحجاب يفرح بما يقتضيه استعداد من الحجاب لكونه مقتضى طبيعة حجابيه فيناسب حاله من الاستعداد الغالب والفرح انما يكون بادراك الملائم من حيث هو ملائم وذلك ملائم في الحال بحسب الاستعداد العارضى وان لم يلائم في الحقيقة بحسب الاستعداد الاصلى ولهذا يجب به التعذيب عند زوال العارض

فانتم من الذين أجمعوا وكان حقا علينا نصر المؤمنين الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله فاذا اصاب به من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين فانظر الى آثار رحمت الله كيف يحيى الارض بعد موتها ان ذلك لحجى الموتى وهو على كل شيء قدير ولئن أرسلنا ريحا فافراؤه مصفرا لظلوا من بعده يكفرون فانك لاتسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا فهم مسلمون الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوّة ثم جعل من بعد قوّة ضعفا وشيبة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين أوتوا العلم والايان لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون فيومئذ لاتنفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعتبون ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل ولئن جنتهم بآية ليقولن الذين كفروا ان انتم الا مبطلون

كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون فاصبر ان وعد الله حق ولا يستخفك الذين لا يوقنون
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) * الم تلك ايات الكتاب الحكيم هدى ورحمة للمحسنين الذين يقيمون
 الصلوة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ومن
 الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين
 وإذا تتلى عليه آياتناولى مستكبراً كأن لم يسمعها كان في أذنيه وقراً فبشره بعذاب أليم ان الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدين فيها وعد الله حقاً وهو العزيز الحكيم خلق السموات بغير عمد
 ترونها وألقى في الأرض رواسي أن تمدد بكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فأنبتنا فيها من
 كل زوج كريم هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين ولقد آتينا
 لقمان الحكمة أن اشكر لله ومن يشكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن الله غنيّ حميد وإذا قال لقمان
 لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم ووصينا الانسان بوالديه إحساناً أمته وهنأ على
 وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك الى المصير * (١٣٤) * وانجاهدك على أن تشرك بي ما

ليس لك به علم فلا تطعهما
 وصاحبهما في الدنيا معروفاً
 واتبع سبيل من أناب الى ثم
 الى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم
 تعملون يا بني انها ان تك مثقال
 حبة من خردل فتكن في حفرة
 أو في السموات أو في الأرض
 يأت بها الله ان الله لطيف خبير
 يا بني أقم الصلوة وأمر بالمعروف
 وانه عن المنكر واصبر على

﴿ سورة لقمان ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(ومن يسلم وجهه الى الله) أى وجوده الى الله بالفناء في أفعاله أو
 صفاته أو ذاته (وهو محسن) عابده على مشاهدته بحسب مقامه
 يعمل في الاول بأعمال التوكل على مشاهدة أفعاله تعالى وفي الثاني
 بأعمال مقام الرضا على مشاهدة صفاته وفي الثالث بالاستقامة في
 التحقق به على شهود ذاته (فقد استمسك) بدين التوحيد الذي هو
 أوثق العرى (والى الله عاقبة الامور) بالفناء فيه واليه انتهاء السلك

ما أصابك ان ذلك من عزم الامور ولا تصعر خدك للناس ولا تمش في الأرض مرحاً ان الله
 لا يحب كل مختال فخور واقصد في مشيك واغضض من صوتك ان أنكر الاصوات لصوت الحجر ألم تروا
 ان الله سخر لكم ما في السموات وما في الأرض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ومن الناس من
 يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا
 عليه آباءنا أولو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد
 استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور ومن كفر فلا يحزنك كفره انما صرجهم فنسفهم بما
 عملوا ان الله عليهم بذات الصدور نعمتهم قليلاً ثم نضطرهم الى عذاب غليظ ولئن سألتهم من خلق السموات
 والأرض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون لله ما في السموات والأرض ان الله هو الغني الحميد
 ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز
 حكيم ما خلقكم ولا بعثكم الا كفيس واحدة ان الله سميع بصير

(ألم تر) أن فلك البدن تجري في بحر الهيولى بأفاضة آثار صفاته من الحياة والقدرة والادراك عليه واعداده بالآلات (بنعمة الله) أي لقبول الكمالات عليه (ليرىكم) بهذا الجري والاستعداد من آيات تجليات أفعاله وصفاته (أن في ذلك لايات) من تجليات أفعاله وصفاته اذ لا تظهر الا على هذا المظهر (لكل صبار) يصبر مع الله في المجاهدة عن ظهور أفعال نفسه وصفاتها لا احكام مقام التوكل والرضا (شكور) يشكر نعم التجليات بالقيام بحقوقها والعمل بأحكام مقام التوكل في تجليات الأفعال وأحكام مقام الرضا في تجليات الصفات ليكون على مزيد من جلاله (واذا غشيهم موج) من غلبات صفات النفس ومقتضيات الطبع (كالظلال) كالجب الساترة لأنوار التجليات (دعوا الله مخلصين له الدين) التجوا الى الله بالاخلاص والقيام بحقوقه في مقامهم لتكشف الجب ببركة الثبات على العمل بالاخلاص فان السالك اذا حجب بالتلوين عن المقام الاعلى وجب عليه التثبت في المقام الذي دونه مما هو ملائ له كالاخلاص بالنسبة الى التوكل (فلما نجهاهم) بالتجلي الفعلي الى بر مقام التوكل والامن من الفرق في بحر الهيولى بغلبات النفس (فمنهم مقتصد) ثابته على العدل في القيام بحقوق التوكل والسير في أفعاله تعالى على التمكين (وما يجحد بآياتنا) باضافة حقوق مقامه في التجليات واحتجابها عنها في التلوينات (الاكل خنار) يغدر في الوفاء بعقد العزيمة وعهد الفطرة مع الله عند الابتلاء بالفترة (كفور) لا يستعمل نعم الله في مراضيه ولا يقضى حقوق مقامه في التجليات ولا يعمل بأعمال أهل التوكل والرضا عند ظهور أنوار الأفعال والصفات أو تلك الشريعة تجري مراكبها في هذا البحر الى ساحل بر النجاة وجنة الآثار ليرىكم من آيات تجليات الأفعال (اتقوا ربكم) احذروه في الظهور بأفعالكم وصفاتكم وذواتكم بالفناء فيه عنها (واخشوا

ألم تر أن الله يوبخ الليل في النهار ويوبخ النهار في الليل ويخسر الشمس والقمر كل يجري الى أجل مسمى وأن الله بما تعملون خبير ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلي الكبير ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمت الله ليرىكم من آياته أن في ذلك لايات لكل صبار شكور واذا غشيهم موج كالتلال دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجهاهم الى البر فمنهم مقتصد وما يجحد بآياتنا الا كل خنار كفور يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا

يوما لا يجزى والدعن ولده) لانقطاع الوصل عند بروز كم لله المتجلى
بالوحدة والقهر ولا يبقى وجود لوالد والولد فلا يجزى بعضهم عن
بعض شيئا (فلا تغزىكم الحيوة الدنيا) من الحياة القلبية التي هي
أقرب اليكم بأنهم حقيقة دائمة فانه لا حياة لاحد حينئذ (ولا
يغزىكم بالله الغرور) فتظهروا بالانانية وتحجبوا بوسنة فتقعوا
في الطغيان (ان الله عنده علم الساعة) الكبرى لفناء الكل فيه
حينئذ فكيف بعلومهم (وينزل) غيث ذلك بحسب الاستعدادات
قبل الفناء (ويعلم ما في) أرحام الاستعدادات من الكمالات أهى
تامة أم لا أو في أرحام النفوس من أولاد القلوب أهى رشيدة كاملة
أم لا (وما تدرى نفس ماذا تكسب) من العلوم والمقامات في الزمان
المستقبل لاحتجابها في استعدادها (وما تدرى نفس بأى
أرض) من أراضى المقامات (تموت) ويفنى استعدادها لانقضاء
ما فيها من الكمالات لان علم الاستعدادات وحدودها مما استأثر به
الله تعالى لذاته في غيب الغيب والله تعالى أعلم

﴿سورة السجدة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم) أى ظهور الذات الاحدية والصفات والحضرة الاسمية
هو (تنزيل) كتاب العقل الفرقاني المطلق على الوجود المحمدى (من
رب العالمين) بظهوره في مظهره بصورة الرحمة التامة (الله الذى
خلق السموات والارض وما بينهما) باحتجابها بها في الايام الستة
الالهية التي هي مدة دور الخفاء من لدن آدم عليه السلام الى دور
محمد عليه الصلاة والسلام (ثم استوى) على عرش القلب المحمدى
لظهوره في هذا اليوم الاخير الذى هو جمعة تلك الايام بالتجلى بجميع
صفاته فان استواء الشمس هو كمال ظهوره في الاشراف ونشر الشعاع

يوما لا يجزى والدعن ولده ولا
مولود هو جازعن والده شيئا ان
وعد الله حق فلا تغزىكم الحيوة
الدنيا ولا يغزىكم بالله الغرور
ان الله عنده علم الساعة وينزل
الغيث ويعلم ما في الارحام
وما تدرى نفس ماذا تكسب
غدا وما تدرى نفس بأى أرض
تموت ان الله عليم خبير
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه
من رب العالمين أم يقولون
افتراء بل هو الحق من ربك
لتنذره وما ما آتاهم من نذر
من قبلك لعلهم يهتدون الله
الذى خلق السموات والارض
وما بينهما في ستة أيام ثم استوى
على العرش

ولهذا قال عليه السلام بعثت في نسيم الساعة فان وقت بعثته
 طلوع صبح الساعة ووسط نهار هذا اليوم وقت ظهور المهدي
 عليه السلام ولا مرما استحب قراءة هذه السورة في صبح يوم الجمعة
 (مالككم من دونه) عند ظهوره (من ولي ولا شفيع) لقضاء الكل فيه
 (أفلاتنكرون) العهد الاول من ميثاق الفطرة عند ظهور الوحدة
 (يدبر الامر) بالاخفاء والخلقية من سماء ظهور الوحدة الى
 أرض خفائها وغروبها في الايام الستة (ثم يعرج اليه) بالظهور
 في هذا اليوم السابع الذي كان (مقداره ألف سنة مما تعدون
 ذلك) المدبر (عالم الغيب) وحكمة الخفاء في الستة (والشهادة) أي
 الظهور في هذا اليوم (العزير) المنيع يستور الجلال في الاحتجاب
 (الرحيم) بكشفها واظهار الجلال (الذي أحسن كل شئ خلقه)
 بأن جعله مظاهر صفاته فان الحسن مختص بالصفات والا كوان كلها
 مظاهر صفاته الا الانسان الحكامل فانه مختص بجمال الذات
 ولهذا خصه بالتسوية أي التعديل بأعدل الامرجة وأحسن
 التقويم ليستعبد بذلك لقبول الروح المخصوص به تعالى (ونفخ فيه
 من روحه) وبهذا النوع أنهى الخلق وظهر الحق (ملك الموت)
 أي النفس الانسانية الكلية التي هي معاد النفوس الجزئية
 ما لم تسقط عن الفطرة بالكلية وان احتجبت الهيات الظلمانية
 والصفات النفسانية فانها ما لم تبلغ الى حد الرين وانغلاق باب المغفرة
 تتوفاها النفس التي هي بمثابة القلب للعالم وان بلغت فرقتهما ملائكة
 العذاب فحسب ولما يبلغوا الى هذا الحد وان احتجبا عن لقاء
 الرب وصفهم مع ميلهم الى الجهة السفلية المنكسة لرؤسهم بسبب
 رسوخ هيات الاجرام بالبصر والسمع وتنى الرجوع اذ لو لم يبق فيهم
 نور الفطرة وطمسوا بالكلية لم يقولوا (ربنا أبصرنا وسمعنا) ولم
 يتنوا الرجوع وهؤلاء هم الذين لا يتخلدون في النار بل يعدلون

مالككم من دونه من ولي
 ولا شفيع أفلاتنكرون يدبر
 الامر من السماء الى الارض
 ثم يعرج اليه في يوم كان
 مقداره ألف سنة مما تعدون
 ذلك عالم الغيب والشهادة
 الذي أحسن
 العزيز الرحيم
 كل شئ خلقه وبدأ خلق الانسان
 من طين ثم جعل نسله من
 سلالة من ماء مهين ثم سواه
 ونفخ فيه من روحه وجعل
 لكم السمع والابصار والافئدة
 قليلا ما تشكرون وقالوا اننا
 ضلنا في الارض أننا انما خلقنا
 جديد بل هم بلقاء ربهم
 كافرون قل يوفاكم ملاك
 الموت الذي وكل بكم ثم الى ربكم
 ترجعون ولوترى اذ المجرمون
 ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا
 أبصرنا وسمعنا فارجعنا لعمل
 صالحا انما وقنونا ولوشقنا

بحسب رسوخ الهيات ثم يرجعون (لا يتناكل نفس هداها)
 بالتوفيق للسلوك مع المساواة في الاستعداد ولكن ينال في الحكمة
 لبقائهم حينئذ على طبيعة واحدة وبقاء سائر الطبقات الممكنة في حيز
 الامكان مع عدم الظهور أبدا وخلقاً أكثر مراتب هذا العالم عن
 أربابها فلا تنسى الامور الخسيسة والدينونة المحتاج اليها في العالم
 التي تقوم بها أهل الجبابرة والذلة والقسوة والظلمة البعداء عن المحبة
 والرحمة والنور والعزة فلا ينضبط نظام العالم ولا يتم صلاح المهتمين
 أيضاً وجوب الاحتياج الى سائر الطبقات فان النظام ينصلح بالخفا في
 وبالمظاهر فلو كانوا مظاهركلهم أنبياء وسعداء لاختل بعدم النفوس
 الغلاظ وشياطين الانس القاسمات بعمارة العالم ألا ترى الى قوله
 تعالى اني جعلت معصية آدم سبيلا لعمارة العالم فوجب في الحكمة
 الحققة التفاوت في الاستعداد بالقوة والضعف والصفاء والكدورة
 والحيكم بوجود السعداء والاشقياء في القضاء ليتجلى بجميع
 الصفات في جميع المراتب وهذا معنى قوله (ولكن حق القول مني)
 أي في القضاء السابق (لا ملائكة جهنم) الطبيعة (من الجنة)
 أي النفوس الارضية الخفية عن البصر (والناس أجمعين فذوقوا
 بما نسيتم لقاء يومكم هذا) لاحتجابكم بالغشاوات الطبيعية والملابس
 البدنية (انا نسيناكم) بالخذلان عن الرحمة لعدم قبولكم اياها
 وادباركم (وذوقوا عذاب الخلد) بسبب أعمالكم فعلى هذا التأويل
 المذكور تكون الخلد مجازا وعبارة عن الزمان الطويل أو يكون
 الخطاب بذوقوا من حق عليهم القول في القضاء السابق من الجنة
 والناس (انما يؤمن) على التحقيق بآيات صفاتنا (الذين اذا ذكروا بها
 خروا) لسرعة قبولهم لها بصفاء فطرتهم (سجدا) فانين فيها
 (وسجوا بحمد ربهم) أي جردوا ذاتهم متصفين بصفات ربهم
 فذلك هو تسيحهم وحمدهم بالحقيقة (وهم لا يستكبرون) بظهور

لا يتناكل نفس هداها ولكن
 حق القول مني لاملأ ق جهنم
 من الجنة والناس أجمعين
 فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا
 انا نسيناكم وذوقوا عذاب
 الخلد بما كنتم تعملون انما
 يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا
 بها خروا وسجدوا وسجوا بحمد
 ربهم وهم لا يستكبرون

تجاني جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا وعمار زقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا * (١٣٩) * يعملون أفن كان مؤسسا كن كان فاسقا لا يستورون أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فإياهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون ومن أظلم ممن ذكر آيات ربه ثم أعرض عنها أنا من المجرمون منتقمون ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرتبة من لقائه وجعلناه هدى لبنى اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون إن ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مسالكهم أن في ذلك لآيات أفلا يسمعون أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به زروعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون ويقولون متى هذا الفتح نكنتم صادقين قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا أيمانهم ولا هم يمتظرون فأعرض عنهم وانتظروا نعمهم من الله لعلهم

صفات النفس والانامية (تجاني جنوبهم) بالتجرد عن الغواشي الطبيعية والقيام (عن المضاجع) البدنية والخروج عن الجهات بمحو الهيات (يدعون ربهم) بالتوجه إلى التوحيد في مقام القاب خوفا من الاحتجاب بصفات النفس بالتلوين (وطمعا) في لقاء الذات (وممار زقناهم) من المعارف والحقائق (ينفقون) على أهل الاستعداد (فلا تعلم نفس) شريفة منهم (ما أخفى لهم) من جمال الذات ولقاء نور الانوار الذي تتر به أعينهم فيجدون من المذاق والسرور ما لا يبلغ كنهه ولا يمكن وصفه (جزاء بما كانوا يعملون) من التجريد والخوف في الصفاء والعمل بأحكام التجليات (مؤنا) بالتوحيد على دين الفطرة (كن كان فاسقا) بخروجه عن ذلك الدين القيم بحكم دواعي الشهوة (جنات المأوى) بحسب مقاماتهم من الجنان الثلاث (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) بالميل الفطري (أعيدوا فيها) لاستتلاء الميل السفلي وقهر الملوك الارضية بسبب رسوخ الهيات الطبيعية (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى) الذي هو عذاب الآثام ونيران مخالفات النفوس والطباع في البليات والشدائد والاهوال (دون العذاب الأكبر) الذي هو الاحتجاب بالظلمات عن أنوار الصفات والذات (لعلهم يرجعون) إلى الله عند تصفية فطرتهم بشدة العذاب الأدنى قبل الرين بكثافة الحجاب (ولقد آتينا موسى) كتاب العقل الفرقاني (فلا تكن في مرتبة) من لقاء موسى عند بلوغك إلى مرتبته في معراجك كما ذكر في قصة المعراج أنه لقيه في السماء الخامسة وهو عند ترقبه عن مقام السر الذي هو مقام المناجاة إلى مقام الروح الذي هو الوادي المقدس (يوم الفتح) المطلق يوم القيامة الكبرى بظهور المهدي لا يتفق إيمان المحبوبين حينئذ لانه لا يكون الا باللسان ولا يفنى عنهم العذاب والله تعالى أعلم

قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا أيمانهم ولا هم يمتظرون فأعرض عنهم وانتظروا نعمهم من الله لعلهم

﴿سورة الاحزاب﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها النبي اتق الله) بالفناء عن ذاتك بالكلية دون بقاء البقية
(ولا تطع الكافرين) بموافقتهم في بعض الحجب اظهروا الانانية
(والمنافقين) بالنظر الى الغيرة تكون ذا وجهين وبالاتهاء بحكم هذا
النهى وصف بقوله ما زاغ البصر وما طغى (ان الله كان عليما) يعلم
ذنوب الاحوال (حكيم) في ابتلائك بالتلويينات فانها تنفع في الدعوة
وامصلاح امر الامة اذ لو لم يكن له تلوين لم يعرف ذلك من أمته فلا
يمكنه القيام بهدايتهم (واتبع) في ظهور التلويينات (ما يوحى
اليك من ربك) من التاثيرات وأنواع العتاب والتشديدات بحسب
المقامات كما ذكر غير مرة في قوله ولولا أن نبتلك وأمثاله (ان الله كان
بما تعملون خبيرا) يعلم مصادر الاعمال وانها من أى الصفات تصدر
من الصفات النفسانية أو الشيطانية أو الرجائية فيهديك اليها
ويزكك منها ويعلمك سبيل التزكية والحكمة في ذلك (وتوكل على
الله) في دفع تلك التلويينات ورفع تلك الحجب والغشاوات (وكفى
بالله وكلا) فانها لا ترتفع ولا تنكشف الا بسده لا بنفسك وعلمك
وفعلك أى لا تحتجب بروية الفناء في الفناء فانه ليس من فعلك سواء
كان في الافعال أو الصفات أو الذات أو ازالة التلويينات فانها كلها
بفعل الله لا تدخل لك فيها والاما كنت فانها (النبي) أولى بالمؤمنين
من أنفسهم) لانه مبدأ وجوداتهم الحقيقية ومبدأ كمالاتهم ومنشأ
الفيضين الاقدس الاستعدادى أولا والمقدس الكلى ثانيا فهو
الاب الحقيقى لهم ولذلك كانت أزواجه أمهاتهم في التحريم
ومحافظة الحرمه مراعاة لجانب الحقيقة وهو الواسطة بينهم وبين
الحق في مبدأ فطرتهم فهو المرجع في صكالاتهم ولا يصل اليهم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
يا أيها النسي اتق الله ولا تطع
الكافرين والمنافقين ان الله
كان عليما حكيمًا واتبع ما يوحى
اليك من ربك ان الله كان
بما تعملون خبيرًا وتوكل على
الله وكفى بالله وكلا ما جعل
الله لرجل من قلبين في جوفه
وما جعل أزواجكم اللاتي
تظاهرون منهن أمهاتكم
وما جعل أدعياءكم أبناءكم
ذلكم قولكم بأفواهكم والله
يقول الحق وهو يهدي السبيل
أدعوهم لا باتهم هو أقسط
عنده فانه لم تعلموا آباءهم
فاخوانكم في الدين ومواليكم
وليس عليكم جناح فيما أخطأتم
به ولكن ما عمدت قلوبكم
وكان الله غفورًا رحيمًا النبي
أولى بالمؤمنين من أنفسهم

وأزواجه أمهاتهم وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الآن
تفعلوا الى أوليائكم معروفاً كان ذلك في الكتاب مسطوراً وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن
نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً ليستل الصادقين عن صدقهم وأعدت
للكافرين عذاباً أليماً يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم
ريحاً وجنوداً لم تروها وكان * (١٤١) * الله بما تعملون بصيراً إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل
منكم وإذا ذراعت الأبالص وبلغت

القلوب الحناجر وتظنون بالله
الظنونا هنالك ابتلى المؤمنون
وزلزلوا زلزلة شديداً وإذا يقول
المنافقون والذين في قلوبهم
مرض ما وعدنا الله ورسوله
الاعرورا وإذا قالت طائفة
منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم
فارجعوا ويستأذن فريق
منهم النبي يقولون أن يوتنا
عورة وما هي بعورة إن يريدون
الافترار ولودخلت عليهم
من أقطارها ثم سئلوا الفتنة
لا توهها وما تلبسوا به إلا يسيراً
ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل
لا يولون الأديار وكان عهد الله
مسئلاً قل لن يفتعكم الفرار
إن فررتن من الموت والقتل
وإذا لاقتمعون الأقبلا قل
من ذا الذي يعصمكم من الله
إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم
رحمة ولا يجدون لهم من دون
الله ولياً ولا نصيراً قد يعلم الله

فيض الحق بدونه لانه الحجاب الاقدس واليقين الاول كما قال أول
ما خلق الله نوري فلولم يكن أحب اليهم من أنفسهم لكانوا محجوبين
بأنفسهم عنه فلم يـكـونوا ناجين اذ نجياتهم انما هي بالقضاء فيه لانه
المظهر الاعظم (وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من
المؤمنين والمهاجرين) بعضهم أولى ببعض من غيرهم للاتصال
الروحاني والجسماني والاخوة الدينية والقربة الصورية ولا تخلو
القربة من تناسب ما في الحقيقة لاتصال الفيض الروحاني بحسب
الاستعداد المزاجي فكما تناسب أمزجة أولي الارحام وهياكلهم
الصورية فكذلك أرواحهم وأحوالهم المعنوية (الآن تفعلوا
الى أوليائكم) المحبوبين في الله بالنسب الروحي والتقارب الذاتي
(معروفاً) احساناً يقتضى المحبة والاشتراك في الفضيلة زائداً
عما بين الاقارب (كان ذلك في الكتاب) أى اللوح المحفوظ
(مسطوراً وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم) وخصوصاً الخمسة
المذكورة لاختصاصهم بزيادة المرتبة والفضيلة ميثاق التوحيد
والتكميل والهداية بالتبليغ عند الفطرة وهو الميثاق الغليظ
المضاعف بالكمال والتكميل ولذلك أضافه اليهم بقوله ميثاقهم
أى الميثاق الذى ينبغى لهم ويختص بهم وقدم في الاختصاص بالذكر
نبينا عليه السلام بقوله منك لتقدمه على الباقيين في الرتبة والشرف
(ليستل) الله بسبب عهدهم وميثاقهم وبواسطة هدايتهم
(الصادقين) الذين صدقوا العهد الاول والميثاق الفطري في قوله
ألست بربكم قالوا بلى (عن صدقهم) بالوفاء والوصول الى الحق
باخراج ما في استعدادهم من الكمال بحضور الانبياء كما قال تعالى

المعوقين منكم والقائلين لأخوانهم لم ينالوا لا يأتون بالبأس الا قليلاً أشهه عليكم فإذا جاء الخوف رأيتم
يتظرون اليك تدور أعينهم كالذى يغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حاداً أشهه
على الخلفاء ولئن لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً يحسمون الأحزاب لم يذهبوا
وإن يأت الأحزاب يودوا لو أنهم يادون في الأحزاب يستلون عن أنبيائكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلاً

تجاني جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا * (١٣٩) * يعملون أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستويون

أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فإياهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون ومن أظلم ممن ذكر آيات ربه ثم أعرض عنها أنا من المجرمون منتقمون ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرتبة من لقائه وجعلناه هدى لبي اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون إن ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مسالكهم أن في ذلك لآيات أفلا يسمعون أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به زروعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون ويقولون متى هذا الفتح كنتم صادقين قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا إيمانهم ولا هم ينظرون فأعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون

صفات النفس والانامية (تجاني جنوبهم) بالتجرد عن الغواشي الطبيعية والقيام (عن المضاجع) البدنية والخروج من الجهات بمحو الهيات (يدعون ربهم) بالتوجه إلى التوحيد في مقام القلب خوفا من الاحتجاب بصفات النفس بالتلوين (وطمعا) في لقاء الذات (ومما رزقناهم) من المعارف والحقائق (ينفقون) على أهل الاستعداد (فلا تعلم نفس) شريفة منهم (ما أخفي لهم) من جمال الذات ولقاء نور الأنوار الذي تقر به أعينهم فيهدون من اللذة والسرور ما لا يبلغ كنهه ولا يمكن وصفه (جزاء بما كانوا يعملون) من التجريد والخوف في الصفاء والعمل بأحكام التجليات (مؤمنا) بالتوحيد على دين الفطرة (كن كان فاسقا) بخروجه عن ذلك الدين القيم بحكم دواحي النشأة (جنات المأوى) بحسب مقاماتهم من الجنان الثلاث (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) بالميل الفطري (أعيدوا فيها) لاستيلاء الميل البغلي وقهر الملوكوت الأرضية بسبب رسوخ الهيات الطبيعية (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى) الذي هو عذاب الآثام ونيران مخالقات النفوس والطباع في البليات والشدائد والاهوال (دون العذاب الأكبر) الذي هو الاحتجاب بالظلمات عن أنوار الصفات والذات (لعلهم يرجعون) إلى الله عند تصفية فطرتهم بشدة العذاب الأدنى قبل الرين بكنافة الحجاب (ولقد آتينا موسى) كتاب العقل الفرقاني (فلا تمكن في مرتبة) من لقاء موسى عند بلوغك إلى مرتبته في معراجك كما ذكر في قصة المعراج أنه لقبه في السماء الخامسة وهو عند ترقبه عن مقام السر الذي هو مقام المناجاة إلى مقام الروح الذي هو الوادي المقدس (يوم الفتح) المطلق يوم القيامة الكبرى بظهور المهدي لا يتوقع إيمان المجو بين حينئذ لانه لا يكون إلا باللسان ولا يفنى عنهم العذاب والله تعالى أعلم

قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا إيمانهم ولا هم ينظرون فأعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون

من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا ليجزي الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم إن الله كان غفورا رحيما ورد الله الذين كفروا بغير نظرهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صباهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقا وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا * (١٤٣) * لم تطوها وكان الله على كل شيء قديرا يا أيها النبي قل لا أراجل

ان كنتن تردن الحيوة الدنيا وزينتها فتعالين أمتك كن وأسرحكن سرا حايلا وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكن أجرا عظيما يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتيها أجرا مريا وأعدنا لهارزا قاريا يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اتقنن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا معروفا وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى وأقمن الصلوة وأتين الزكاة وأطعن الله ورسوله انما يريد الله ليجعل عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات

كالم مقام الفتوة وسماهم رجالا على الحقيقة بقوله (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أي رجال أي رجال ما أعظم قدرهم لكونهم صادقين في العهد الاقل الذي عاهدوا الله عليه في الفطرة الاولى بقوة اليقين وعدم الاضطراب عند ظهور الأحزاب فلم يتخربوا بكثرتهم وقوتهم عن التوحيد وشهود تجلي الافعال فيقعوا في الارتباب ويخافوا سطوتهم وشوكتهم (فمنهم من قضى نحبه) بالوفاء بعهدة والبلوغ إلى كمال فطرته (ومنهم من ينتظر) في سلوكه بقوة عزيمته (وما بدلوا تبديلا) بالاحتجاب بغواشي النساء وارتكاب مخالفات الفطرة بحجة النفس والبدن ولذاتهما والميل إلى الجهة السفلية وشهواتها فكبوا كاذبين في العهد غادرين (ليجزي الله الصادقين بصدقهم) جنات الصفات (ويعذب المنافقين) الذين وافقوا المؤمنين بنور الفطرة وأحبوهم بالميل الفطري إلى الوحدة وأحبوا الكافرين بسبب غواشي النساء والانغماس في الشهوة فهم متذبذبون بين الجهتين لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء وبهيات نفوسهم المظلمة (ان شاء) لرسوخها (أو يتوب عليهم) لعروضها وعدم رسوخها (ان كان غفورا) يستريحها النفوس بنوره (رحيما) يفيض الكمال عند ما كان قبوله (يا أيها النبي قل لا أراجل) إلى آخره اختبر النساء هو أحد خصال التجريد وأقدام الفتوة التي يجب متابعتها فيها فانه عليه السلام مع ميله اليهن لقوله حبيب إلى من دنياكم ثلاث اذ شؤنن وقته بميلهن إلى الحياة الدنيا وزينتها خيبرهن وجردن أنفسهن عنهن وحكمتن بين اختيار الدنيا ونفسه فان اخترته لقوة إيمانهن بقين معه بلا تفرق لجمعيته

الله والحكمة ان الله كان لطيفا خبيرا ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما

وتشويش لوقته بطلب الزينة والميل اليها بل على التجرد والتوجه
الى الحق كقبرى نفسه وان اخترن الدنيا وزينتها متعهن وسرهن
وقرغ قلبه عنهن بمشابه امانة القوى المستولية (وما كان لمؤمن
ولا مؤمنة) الاية من جلة الخصال التي تجب طاعته ومتابعته فيها
وهو مقام الرضا والفناء في الارادة لكونه عليه السلام اذا فنى بذاته
وصفاته في ذات الله وصفاته تعالى اعطى صفات الحق بدل صفاته
عند تحققه بالحق في مقام البقاء بالوجود الموهوب وكان حكمه
وارادته حكم الله وارادته تعالى كسائر صفاته الا ترى الى قوله
تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فمن لوازم متابعته
الفناء في ارادة الحق فارادته ارادة الحق فيجب الفناء في ارادته وترك
الاختيار مع اختياره والالكان عصيانا و (ضلالا مينا) لكونه
مخالفة صريحة للحق (واذ تقول للذى انعم الله عليه) الى قوله
(وتخشى الناس والله أحق أن تحشاه) أحد التاثيرات الالهية
النازلة في تلويينه عند ظهور نفسه للتثيت وتلك التلويينات هي
موارد التاثيرات ولهذا كان خلقه القرآن (يا أيها الذين
آمنوا اذكروا الله) باللسان في مقام النفس والحضور في مقام القلب
والمناجاة في مقام السر والمشاهدة في مقام الروح والمواصله في
مقام الخفاء والفناء في مقام الذات (وسجوه) بالتجريد عن الافعال
والصفات والذات (بكرة) وقت طلوع فجر نور القلب وادبار
ظلمة النفس وليل غروب شمس الروح بالفناء في الذات أى دائماً من
ذلك الوقت الى الفناء السرمدى (هو الذى يصلى عليكم) بحسب
تسبيحكم بتجليات الافعال والصفات دون الذات لا حتراقهم همالة
بالسجود كما قال جبريل عليه السلام لودنوت أنملة لا حترقت
(ليخرجكم) بالامداد الملكوتى والتجلى الاسمانى من ظلمة أفعال
النفوس الى نور تجليات أفعاله في مقام التوكل ومن ظلمة صفات

وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا
قضى الله ورسوله أمراً ان يكون
لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص
الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً
مبيناً واذ تقول للذى أنعم الله
عليه وأنعمت عليه أمسك عليك
فروجك واتق الله وتخفى في نفسك
ما الله مبديه وتخشى الناس
والله أحق أن تحشاه فلما قضى
زيد منها وطراز وجناكها
لكيلا يكون على المؤمنين حرج
في أزواج أدعيائهم اذا قضوا
منهن وطراو كان أمر الله
مفعولا ما كان على النبي من
حرج فيما فرض الله له سنة الله
في الذين خلوا من قبل وكان
أمر الله قدرا مقدورا الذين
يلغون رسالات الله ويخشونه
ولا يخشون أحدا الا الله وكفى
بالله حسيبا ما كان محمد أباً أحد
من رجالكم ولكن رسول الله
وخاتم النبيين وكان الله بكل شئ
علما يا أيها الذين آمنوا اذكروا
الله ذكرا كثيرا وسجوه بكرة
وأصيلا هو الذى يصلى عليكم
وملائكته ليخرجكم من
الظلمات الى النور

وكان بالمؤمنين رحيمًا فحياتهم يوم يلقونه سلام وأعد لهم أجرا كريما يا أيها النبي أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله باذنه وسراجا منيرا وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلًا يا أيها الذين آمنوا إذا أنكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن يمسوهن * (١٤٥) * فالكم عليهن من عدة تعتدونها فتعوهن وسرحوهن سراحا

جميلًا يا أيها النبي أنا حملناك أزواجك اللائي آتيت أجورهن وماملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللائي هاجرن معك وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وماملكت أيمانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورًا رحيمًا ترجى من نساء منهن وتووى اليك من نساء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تعثر أعينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتن كلهن والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عليما حلما لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك وكان الله على كل شيء قريبا يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ولكن إذا دعيتم فادخلوا فإذا

النفوس إلى نور تجليات صفاته ومن ظلمة الانائية إلى نور الذات (وكان بالمؤمنين رحيمًا) رجعهم بما يستدعيه حالهم ويقتضيه استعدادهم من الكمالات (تحييتهم) أي تحية الله إياهم وقت اللقاء بالفناء فيه تكميلهم وتسليمهم عن النقص بجبر كسرهم بأفعاله وصفاته وذاته أو تحيته لهم بإفاضة هذه الكمالات وقت لقائهم إياه بالمحو والفناء هي سلامتهم عن آفات صفاتهم وأفعالهم وذواتهم أو بسلامتهم لأن التحية بالتجليات والسلامة عن الآفات تكونان معًا والاول يناسب إطلاق اسم السلام على الله تعالى (وأعد لهم أجرا كريما) بأنابة هذه الجنات عن أعمالهم في التسييجات والمذكرات (أنا أرسلناك شاهدا) الحق في الاوسال إلى الخلق غير محتجب بالكمرة عن الوحدة مطلقا على أحوالهم وكالاتهم بنور الحق (ومبشرا) للمستعدين السالين فيه بالفوز بالوصول (ونذيرا) للمعجوبين والواقفين مع الغير بالعقاب والحرمان والحجاب (وداعيا إلى الله) كل مستعد بحسب حاله ومقامه (باذنه) وما يسر الله له بحسب استعدادده (سراجا منيرا) بنور الحق النفوس المظلمة بغشاوات الجهل وهيات البدن والطبع (وبشر المؤمنين) المستبصرين بنور النطرة (بأن لهم) بحسب صفاء استعداداتهم (من الله فضلا) بإفاضة الكمالات بعد هبة الاستعدادات (كبيرا) من جنات الصفات (ولا تطع الكافرين والمنافقين) في التلويشات كما ذكر في أول السورة فيسكتون رسرا جك (ودع أذاهم) بنفسك لتنجو من آفة التلويين ورؤية فعل الغير فانهم لا يفعلون ما يفعلون بالاستقلال بأنفسهم (وتوكل على الله) برؤية أفعالهم وأفعالك منه (وكفى بالله وكيلًا) يفعل بك وبهم ما يشاء فان أذاهم على مظهره

طعمتم فاتشروا ولا مستأنسين ١٩ في مح الحديث ان ذلكم كان يؤذى النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق واذا سألتهم فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا ان ذلكم كان عند الله عظيما

ان تمدوا شيئا وتحفوه فان الله كان بكل شيء عليما لاجناح عليهن في اباهن ولا ابناءهن ولا اخوانهن ولا أبناء اخوانهن ولا بناتهن ولا نساكنات ايمانهن واتقين الله ان الله كان على كل شيء شهيدا ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا * (١٤٦) * عليه وسلموا تسليما ان

الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة وأعد لهم عذابا مهينا والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاننا وأنعامنا يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفورا رحيما لن يمتن المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا يسألك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما يريك لعل الساعة تكون قريبا ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا خالدين فيها أبا لا يجردون وليا ولا نصيرا يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا وقالوا ربنا اننا أطعنا سادتنا وكبرانا فأضلونا السبيلا ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيرا يا أيها الذين

فهو القادر على ذلك مع براءة تلك عن ذنب التأويل كما فعل عند التكمين والافهوا عليهم شأنه (ان الله وملائكته يصلون على النبي) بالامداد وبالتأييدات والافاضة للكالات فالمصلي في الحقيقة هو الله تعالى جمعاً وتفصيلاً بواسطة وغير واسطة ومن ذلك تعلم صلاة المؤمنين عليه وتسليمهم له فانهم من حيز التفصيل وحقيقة صلاتهم عليه قبولهم لهدايته وكماله ومحبتهم لذاته وصفاته فانها امداد له منهم وتكميل وتعميم للفيض اذ لو لم يكن قبولهم لكماله لما ظهرت ولم يوصف بالهداية والتكميل فالامداد أعظم من أن يكون من فوق بالتأثير أو من تحت بالتأثر وذلك كقبول المحبة والصفاء هو حقيقة الدعاء في صلاتهم بقولهم اللهم صل على محمد وتسليمهم جعلهم آية بريئة من النقص والافتة في تكميل نفوسهم والتأثير فيها وهو معنى دعائهم له بالتسليم (لعنهم الله في الدنيا والاخرة) لان النبي في غاية القرب منه بحيث يتحقق به بقاء النبي ولم يبق اثنية هنا كالمخلص محبته فالموذى له يكون مؤذيا لله والمؤذى لله هو الظاهر بانية نفسه بعداوة الله له فهو في غاية البعد الذي هو حقيقة اللعن في الدارين ظاهرا وباطنا وهو مقابل لحضرة العزة فيكون في غاية الهوان في عذاب الاحتجاب (وما يريك لعل الساعة تكون قريبا) لمن استعد لها (لعن الكافرين) لبعدهم عنه بالاحتجاب (يوم تقلب وجوههم في النار) بتغيير صورهم في أنواع العذاب وبراز الاحتجاب (اتقوا الله) بالاجتناب عن الرذائل والسداد في القول الذي هو الصدق والصواب والصدق هو مادة كل سعادة وأصل كل كمال لانه من صفاء القلب وصفائه يستدعي قبول جميع الكالات وأنوار التجليات وهو وان كان داخلا في التقوى المأمور بها لانه اجتناب من رذيلة الكذب مندرج تحت التزكية التي عبر عنها بالتقوى لكنه أفرد بالذكر للفضيلة كانه جدر برأسه كما خص جبريل

وميكائيل

وجيها

منوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا

وميكائيل من الملائكة (يصلح لكم أعمالكم) بأفاضة الكمالات
والفضائل أي زكوا أنفسكم لقبول التحلية من الله بفيض
الكمالات عليكم (ويغفر لكم) ذنوب صفاتكم بتجليات صفاته
(ومن يطع الله ورسوله) في التزكية ومحو الصفات (فقد فاز)
بالتحلية والاتصاف بالصفات الالهية وهو الفوز العظيم (انا عرضنا
الامانة على السموات والارض والجبال) بإداع حقيقة الهوية
عندها واحتجابها بالتعينات بها (فأبين أن يحملنها) بأن تظهر
عليهن مع عظم أجرامها العدم استعدادها لقبولها (وأشفقن منها)
لعظمها عن أقدارها وضعفها عن حملها وقبولها (وحملها الانسان)
لقوة استعدادها واقداره على حملها فانتحلها بنفسه بإضافتها اليه
(انه كان ظلوما) بمنعه حق الله حين ظهر بنفسه واتحلها (جهولا)
لا يعرفها لا احتجابها بانانيته عنها (ليعذب الله المنافقين والمنافقات)
الذين ظلموا بمنع ظهور نور استعدادهم بظلمة الهيئات البدنية
والصفات النفسانية ووضعوه في غير موضعه فجعلوا حقه
(والمشركين والمشركات) الذين جهلوا الاحتجابهم بالانانية والوقوف
مع الغير بغلبة الرئى وكسافة الحجب الخلقية فعظم ظلمهم لانطفاء نورهم
بالسكنية وامتناع وفائهم بالامانة الالهية (ويتوب الله على المؤمنين
والمؤمنات) الذين تابوا عن الظلم بالاجتناب عن الصفات النفسانية
الممانعة عن الاداء وعدلوا بابرار ما أخفوه من حق الله عند الوفاء
وعن الجهل بحقه اذ عرفوه وأدوا أمانته اليه بالفناء (وكان الله
غفورا) ستر ذنوب ظلمهم وجهلهم عن التزكية والتصفية والتجريد
والخو والطمس بأنوار تجلياته (رحيما) رحيم بالوجود الحقاني عند
البقاء بأفعاله وصفاته وذاته أوعرضنا الامانة الالهية بالتجلي عليها
وايداع ما تطبق حملها فيها من الصفات بجعلها مظاهرها فأبين
أن يحملنها بخيانتها وامساكها عندها والامتناع عن أدائها

يصلح لكم أعمالكم ويغفر
لكم ذنوبكم ومن يطع الله
ورسوله فقد فاز فوزا عظيما
انا عرضنا الامانة على السموات
والارض والجبال فأبين أن
يحملنها وأشفقن منها وحملها
الانسان انه كان ظلوما جهولا
ليعذب الله المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات ويتوب
الله على المؤمنين والمؤمنات
وكان الله غفورا رحيما

وأشققن من جملها عند هافأدينها باظهار ما أودع فيها من الكمالات
وحملها الانسيان باخفائها بالشيطنة وظهور الانانية والامتناع عن
أدائها باظهار ما أودع فيه من الكمال وامساكها بظهور النفس
بالمظلمة والمنع عن الترقى في مقام المعرفة والله أعلم



(سورة سبا)



(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الارض) يجعله مظاهر لصفاته
الظاهرة وكالاته الباهرة وظهوره فيها بالجلب الجلالية (وله الحمد
فى الآخرة) بتجليه على الارواح بالكمالات الباطنة والصفات
الجمالية أى له الحمد بالصفات الرحمانية فى الدنيا باظهارها وله الحمد
بالصفات الرحيمية فى الآخرة باطننا (وهو الحكيم) الذى أحكم
ترتيب عالم الشهادة بمقتضى حكمته (الخبير) الذى نفذ علمه
فى بواطن عالم الغيب للطائفة (يعلم ما يلج فى الارض) من الملكوت
الارضية والقوى الطبيعية (وما يخرج منها) بالتجريد من
النفوس الانسانية والكمالات الخلقية (وما ينزل من السماء) من
المعارف والحقائق الروحانية (وما يخرج فيها) من هيئات الاعمال
الصالحة والاخلاق الفاضلة (وهو الرحيم) بافاضة الكمالات
السماوية النورانية (الغفور) بستر الهيئات الارضية الظلمانية
(ويرى الذين أوتوا العلم) أى العلماء المحققون برون حقيقة ما أنزل
اليك عيانا لان المحجوب لا يمكنه معرفة العارف وكلامه اذ كل عارف
بشى لا يعرفه الا بما فيه من معناه فمن لم يكن له حظ من العلم ونصيب
من المعرفة لا يعرف العالم العارف وعلمه مخلوقه عيابه يمكن معرفته
(ويهدى الى) طريق الوصول الى الله (العزير) الذى يغلب
المحبوبين ويمنعهم بالقهر والقمع (الحمد) الذى ينعم على المؤمنين

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
الحمد لله الذى له ما فى السموات
وما فى الارض وله الحمد فى
الآخرة وهو الحكيم الخبير يعلم
ما يلج فى الارض وما يخرج منها
وما ينزل من السماء وما يعرج
فيها وهو الرحيم الغفور وقال
الذين كفروا لا تأتينا الساعة
قل بلى وربى تأتينا الساعة
الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة
فى السموات ولا فى الارض ولا
أصغر من ذلك ولا أكبر الا
فى كتاب مبين ليعزى الذين
آمنوا وعملوا الصالحات
أولئك لهم مغفرة ورزق كريم
والذين سعوا فى آياتنا معاجزين
أولئك لهم عذاب من رجز أليم
ويرى الذين أوتوا العلم الذى
أنزل اليك من ربك هو الحق
ويهدى الى صراط العزيز الحميد

بأنواع اللطف ولولم يعتبر تطبيق الصفتين على قوله ليجزى الذين آمنوا إلى آخره واعتبر التطبيق على قوله ويرى الذين آمنوا العلم لكان معنى العزيز القوي الذي يغلب الواصلين بالأفناء الجيد الذي ينعم عليهم بصفاته عند البقاء (ولقد آتينا داود) الروح (مناضلا) بعلو الرتبة وتسبيح المشاهدة والمناغاة في المحبة مع مزيد العبادة والتفكير والكمالات العلمية والعملية بأن قلنا يا جبال الاعضاء (أتوبي) أى سبجي (معه) بالتسييمات المخصوصة بك من الانقياد والتمرن في الطاعات بالحركات والسكات والافعال والانفعالات التي أمرنا بها وطير القوي الروحانية بالتسييمات القدسية من الاذكار والادراكات والتعقلات والاستقاضات والاستشرافات من الارواح المجردة والذوات المفارقة كل بما أمر (وأنا له) حديد الطبيعة الجسمانية العنصرية (أن اعمل سابغات) من هيآت الورع والتقوى فان الورع الحصين في الحقيقة هو لباس الورع الحافظ من صوارم دواعي المحادى النفوس وسهام نوازغ الشياطين (وقدر) بالحكمة العملية والصنعة المتقنة العقلية والشرعية في ترغيب الاعمال المزكية ووصول الهيآت المانعة من تأثير الدواعي النفسانية (واعملوا) أيها العاملون لله بالجمعية في الجهة السفلية الى الجهة العلوية عملا صالحا يصعدكم في الترقى الى الحضرة الالهية وبعثكم لقبول الانوار القدسية والخطاب لداود الروح وآله من القوى الروحانية والنفسانية والاعضاء البدنية (ولسليمان) القلب ربح الهوى النفسانية (غدوها شهر) أى جريها غداة طلوع نور الروح واشراق شعاع القلب واقبال النهار سري طور في تحصيل الاخلاق والنضائل والطاعات والعبادات والمصالح التي تتعلق بسعادة المعاد (ورواحها) أى جريها رواح غروب الانوار الروحانية في الصفات النفسانية وزوال تلواشعتها وابار نهار

وقال الذين كفروا اهل نذركم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم لنى خلق جديد اقرئ على الله كذبا أم به خسة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد أقلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأ نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا من السماء ان في ذلك لآية لكل عبد منيب ولقد آتينا داود مناضلا يا جبال أتوبي معه والطير وأنا له الحديد أن اعمل سابغات وقدر في السرد واعملوا صالحا انى بما تعملون بصبر ولسليمان الریح غدوها شهر ورواحها شهر

النور سيطورا آخر في ترتيب مصالح المعاش من الاقوات والارزاق
والملابس والمناكم وما يتعلق بصلاح النظام وقوام البدن (وأسلنا
له عين). قطر الطبيعة البدنية الجامدة بالقرين في الطاعات
والمعاملات (ومن) جن القوى الوهمية والخيالية (من يعمل بين
يديه) بحضوره في التقديرات المتعلقة بصلاح العالم وعمارة البلاد
ورفاة العباد والتركيبات والتفضيلات المتعلقة بصلاح النفس
واكتساب العلوم (بأذن ربه) بتسخيره اياهاله وتيسيره الامور على
أيديها (ومن يزغ منهم عن أمرنا) بمقتضى طبيعته الخبيثة
ويعرف عن الصواب والرأى العقلي بليل الى الزخارف النفسية
واللذات البدنية (نذقه من عذاب السعير) بالرياضة القوية
وتسليط القوى الملكية عليها بضرب السياط النارية من الدواعي
العقلية القهرية المخالفة للطباع الشيطانية (يعملون لما يشاء من
محاريب) المقامات الشريفة (وتمايل) الصور الهندسية (وجفان
كالجواب) من ظروف الارزاق المعنوية والاغذية الروحانية
بمحاكاة المعاني بالصور الحسية وابداع الحقائق في الامثلة الصورية
وادرار المدركات الكلية والواردات الغيبية في الملابس اللفظية
والهيات الجزئية واسعة كالحياض لكونها عرية عن المواد
الهولائية وان اكتفت باللواحق المادية والعوارض الجسمانية
(وقدور راسيات) من تهينة الاستعدادات بتركيب القياسات
المستقيمة واعداد موارد العلوم والمعارف بالآراء الصائبة والعزائم
القوية الثابتة (اعملوا آل داود) الروح بما سخرنا لكم ما سخرنا
وأفضنا عليكم من نعم الكمالات ما أفضنا (شكرا) باستعمال هذه
النعم في طريق السلوك والتوجه الى أداء حقوق العبودية بالقضاء
في لافي تدبير المملكة الدنيوية واصلاح الكمالات البدنية (وقليل
من عبادى الشكور) الذى يعمل استعمال النعم في طاعة الله

وأسلنا له عين القطر ومن الجن
من يعمل بين يديه بأذن ربه ومن
يزغ منهم عن أمرنا نذقه من
عذاب السعير يعملون له
ما يشاء من محاريب وتمايل
وجفان كالجواب وقدور
راسيات اعملوا آل داود شكرا
وقليل من عبادى الشكور

العمل الخالص لوجه الله (فلما قضينا عليه الموت) بالقضاء في
في مقام السر (مادلهم على موته الادابة الارض) أي ما هتدوا
الى فنائه في مقام الروح وتوجهه الى الحق في حال السر الابحركة
الطبيعة الارضية وقواها البدنية الضعيفة الغالبة على النفس
الحيوانية التي هي منسأته اذ لا طريق لهم الى الوصول الى مقام
السر ولا وقوف على حال القلب فيه ولا شعور بكونه في طور وراء
أطوارهم الابراطة اتصال الطبيعة البدنية المتصلة به المقهورة
بالقوى الطبيعية لضعفها بالرياضة وانقطاع مدد القلب عنها حينئذ
أي لا يطلعون الاعلى حال الدابة التي تأكل المنسأة بالاستيلاء عليها
لان النفس الحيوانية عند عروج القلب ضعفت وسقطت قواها
ولم يبق منها الا القوى الطبيعية الحاكمة عليها (فلما خر) من صعقته
الموسوية وذهل في الحضور والاشتغال بالحضرة الالهية عن
استعمالها في الاعمال واعمالها بالرياضات (تبين الجن أن لو كانوا
يعلمون) غيب مقام السر بالاطلاع على المكاشفات لو كانوا محجزين
(مالبثوا في العذاب المهين) من الرياضة الشاقة التي تمنعهم
الخطوط والمرادات ومقتضيات الطباع والاهواء بالخالفات
والاجبار على الاعمال المتعبة في السلوك والاقتصار بها على الحقوق
(لقد كان لسبا) أهل مدينة البدن (في مساكنهم) في مقامهم
ومحالهم (آية) دالة لهم على صفات الله وأفعاله (جنتان) جنة
الصفات والمشاهدات عن عيّنهم من جهة القلب والبرزخ التي
هي أقوى الجهتين وأشرفهما وجنة الآثار والافعال عن شمالهم
من جهة الصدر والنفس التي هي أضعف الجهتين وأخسهما
(كلوا من رزق ربكم) من الجهتين كقوله لا كلوا من فوقهم ومن
تحت أرجلهم (واشكروا له) باستعمال نعم غراتها في الطاعات
والسلوك فيه بالقربات (بلدة طيبة) باعتدال المزاج والصحة (ورب

فلما قضينا عليه الموت مادلهم
على موته الادابة الارض تأكل
منسأته فلما خرت بينت الجن أن
لو كانوا يعلمون الغيب مالبثوا
في العذاب المهين لقد كان
لسبا في مسكنهم آية جنتان
عن عيّن وشمال كلوا من رزق
ربكم واشكروا له بلدة طيبة

غفور) يسترهيأت الرذائل وظلمات النفوس والطباع بنور صفاته
وأفعاله فلنكنكم التمكن من جهة الاستعداد والاسباب والآلات
والتوفيق بالامداد وافاضات الانوار (فأعرضوا) عن القيام
بالشكر والتوسل بها الى الله بل عن الاكل من ثمراتها التي هي العلوم
النافعة والحقيقة بالانهم مالم في اللذات والشهوات والانفاس
في ظلمات الطبايع والهيئات (فأرسلنا عليهم سيل) الطبيعة
الهيمولانية بنقب جردان سيول الطبايع العنصرية سكر المزاج الذي
سدته بلبقيس النفس التي هي ملكتهم * والعزم الجرد (وبدلناهم
بجنتهم جنتين) من شوك الهيئات المؤذية وأثل الصفات السيئة
البهيمية والسبعية والشيطنية (ذواتي أكل خط) أي ثمرة مرة
بشعة كقوله طلعهما كانه رؤس الشياطين (وشيء من سدر) بقاء
الصفات الانسانية (قليل ذلك) العقاب (جزيناهاهم) بكفرانهم النعم
(وهل نجازي) بذلك (الا الكفور) الذي يستعمل نعمة الرحمن
في طاعة الشيطان (وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها) من
الحضرة القلبية والسرية والروحية والالهية بالتجليات الافعالية
والصفائية والاسماءية الذاتية وأنوار المكاشفات والمشاهدات
(قرى ظاهرة) مقامات ومنازل متراصة متواصلة كالصبر والتوكل
والرضا وأمثالها (وقد رنا فيها السير) الى الله وفي الله مرتبا
يرتحل السالك في الترقى من مقام وينزل في مقام (سيروا) في منازل
النفوس (ليالي) وفي مقامات القلوب ومواردها (أياما آمنين)
بين القواطع الشيطانية وغلبات الصفات النفسانية بقوة اليقين
والنظر الصحيح على منهاج الشرع المبين (فقالوا) بلسان الحال
والتوجه الى الجهة السفلية المبعدة عن الحضرة القدسية والميل الى
المهاوى البدنية والسير في المهامه الطبيعية والمهالك الشيطانية
(رنا باعدين أسفارنا وظلموا أنفسهم) بالاحتجاب عن أنوار

ورب غفور فأعرضوا فأرسلنا
عليهم سيل العرم وبدلناهم
بجنتهم جنتين ذواتي أكل
خط وأثل وشيء من سدر قليل
ذلك جزيناهم بما كانوا
فجازي الا الكفور وجعلنا
بينهم وبين القرى التي باركنا
فيها قرى ظاهرة وقد رنا فيها
السير سيروا فيها ليالي
وأياما آمنين فقالوا رنا
باعدين أسفارنا وظلموا
أنفسهم

لجعلناهم أحاديث وفرقناهم كل ممزق أن في ذلك آيات لكل صبار شكور ولقد صدق عليهم
ابليس ظنه فاتبعوه الأفر يقام المؤمن وما كان له عليهم من سلطان الا نعلم من يؤمن بالآخرة من هو
منها في شك وربك على كل شيء حفيظ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات
ولا في الأرض وما لكم فيهم ما من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له حتى اذا
فرع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير قل من يرزقكم من السموات والأرض
قل الله وانأ واياكم لعل هدى أو في ضلال مبين قل لا تسئلون عما أجرنا ولا تسئل عما تعملون قل يجمع
بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتح العليم قل أروني الذين ألحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم
وما أرسلناك الا كافة للناس * (١٥٣) * بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون ويقولون متى هذا

الوعد ان كنتم صادقين قل لكم
ميعاد يوم لا تسألون عنه
ساعة ولا تستقدمون وقال
الذين كفروا لن يؤمن بهذا
القرآن ولا بالذي بين يديه ولو
ترى اذ الظالمون موقنون عند
ربهم يرجع بعضهم الى بعض
القول يقول الذين استضعفوا
للذين استكبروا والاولا أنتم لكنا
مؤمنين قال الذين استكبروا
للذين استضعفوا أن نحن
صددناكم عن الهدى بعد
اذ جاءكم بل كنتم مجرمين
وقال الذين استضعفوا للذين
استكبروا بل مكر الليل والنهار
اذ تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل
له أندادا وأسر والندامة لما

القرى المباركة بظلمات البرازخ المخوسة (لجعلناهم أحاديث)
وأنار اسامرة بين الناس في الهلاك والتدمير (ومزقناهم) بالفرق
والتفريق (ولقد صدق عليهم) على الناس (ابليس ظنه) في قوله
لا ضلنهم ولا غويهم ولا أمرهم فليغيرن خلق الله وأمثال ذلك
والفرق المستثنون هم المخلصون (وما كان له عليهم من سلطان) أي
ما سلطناه عليهم الا لظهور علمنا في مظاهر العلماء المحققين المخلصين
وامتيازهم عن المجوبين المرتابين فان المستعدة الموفى الصافي القلب
ينبع علمه من ممكن الاستعداد ويتفجر من قلبه عند وسوسة
الشيطان فيرجعه بمصابيح الحجج النيرة ويطرده بالعباد بالله عند ظهور
مفسدته الغوية بخلاف غيره من الذين اسودت قلوبهم بصفات
النفوس وناسبت بجهالاتهم مكاييد الشيطان وأحوال القيامة
الكبرى من الجمع والفصل والفتح بين الحق والمبطل ومقالات
الظالمين كما تظهر عند ظهور المهدي عليه السلام

﴿سورة المائدة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

وأوالعذاب وجعلنا الأغلال ٣٠ مح في أعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون
وما أرسلنا في قرية من نذير الا أهل متروفاها انابا أرسلتم به كافرون وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما
نحن بمعذبين قل ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون وما أموالكم ولا
أولادكم بالتي تقر بكم عندنا لاني الامن آمن وعمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات
آمنون والذين يسعون في آياتنا معاجزين أولئك في العذاب محضرون قل ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء
من عباده ويقدر له وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول
للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الحق

أكثرهم بهم مؤمنون فالיום لا عليك بعضكم لبعض نفعا ولا ضررا ونقول للذين ظلموا واذقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الاسحرميين وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلهم فكيف كان نكير قل انما أعظمكم بواحداً أن تقوموا لله مثنى وفراى ثم تفكروا ما يصاحبكم من جنه ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد قل ما سألتكم من أجر فهو لكم ان أجرى الاعلى الله وهو على كل شئ شهيد قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب قل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعبد قل ان ضلكت فانما أضل على نفسي وان اهتديت فبما * (١٥٤) * يوحى الى ربي انه سميع

قريب ولو ترى اذ فرغوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب وقالوا امنا به وأنى لهم التناوش من مكان بعيد وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياءهم من قبل انهم كانوا في شك مررب

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * الحمد لله فاطر السموات والارض جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء ان الله على كل شئ قدير ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز

(جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة) عن جهات التأثير الكائنات في الملكوت السماوية والارضية بالاجنحة جعلها الله رسلا مرسله الى الانبياء بالوحى والى الاولياء بالالهام والى غيرهم من الاشخاص الانسانية وسائر الاشياء بتصرف الامور وتدميرها فها يصلى بتأثيرهم الى ما يتأثر منه فهو جناح فكل جهة تأثير جناح مثلا ان العاقلتين العلية والنظرية جناحان للنفس الانسانية والمدركة والمحركة الباعثة والمحركة الفاعلة ثلاثة أجنحة للنفس الحيوانية والغاذية والنامية والمولدة والمصورة أربعة أجنحة للنفس النباتية ولا تنحصر أجنحتهم في العدد بل لهم بحسب تنوعات التأثيرات أجنحة ولهذا حكى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستمائة جناح وأشار الى كثرتها بقوله تعالى (يزيد في الخلق ما يشاء) * من كان يريد العزة فله العزة جميعا (أى العزة صفة من صفات الله مخصوصة به من أرادها فعمله بالفناء في صفات الله تعالى عن صفاته ثم علم طريق التجريد ومحو الصفات بقوله (اليه يصعد الكلم الطيب) أى النفوس الصافية الطيبة عن خبائث الطبائع الباقية على نور فطرتهما الذاكرة لميثاق توحيدها (والعمل

الحكيم يا أيها الناس اذكروا نعمت الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض الصالح لاله الا هو فأنى تؤفكون وان يكذبوا فقد كذبت رسل من قبلك والى الله ترجع الامور يا أيها الناس ان وعد الله حق فلا تغترنكم الحيوة الدنيا ولا يغررنكم بالله الغرور ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو احزبه ليكونوا من أصحاب السعير الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير آمن زين له سوء عمله فآه حسنا فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ان الله عليم بما يصنعون والله الذى أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه الى بلد مبيت فأحيينا به الارض بعد موتها كذلك النشور من كان يريد العزة فله العزة جميعا اليه يصعد الكلم الطيب والعمل

الصالح يرفعه والذين يذكرون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور والله خلقكم من تراب
ثم من نطفة ثم جعلكم أزواجا وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره
الا في كتاب ان ذلك على الله يسير وما يستوى الجحان هذا عذاب فرات سائح شرابه وهذا ملح أجاج
ومن كل تأكلون لحاظريا وتستخرجون حلية تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا من فضله ولعلكم
تشكرون يوبخ الليل * (١٥٥) * في النهار ويوبخ النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري
لاجل مسمى ذلكم الله ربكم له

الملك والذين تدعون من دونه
ما لعلكم تكون من قطيع ان تدعوهم
لا يسمعون ادعائكم ولو سمعوا
ما استجابوا لكم ويوم القيامة
يكفرون بشرككم ولا ينبتك
مثل خبير يا ايها الناس انتم
الفقراء الى الله والله هو الغني
الحمد ان يشأ يذهبكم
ويأت بخلق جديد وما ذلك
على الله بعزير ولا تزر وازرة
وزرا أخرى وان تدع مثقلة الى
حملها لا يحمل منه شيء ولو كان
ذاقربى انما تنذروا الذين يخشون
ربهم بالغيب وأقاموا الصلوة
ومن تزي فأنما يتركي لنفسه
والى الله المصير وما يستوى
الاعمى والبصير ولا الظلمات
ولا النور ولا الظل ولا الحرور
وما يستوى الاحياء ولا
الاموات ان الله يسمع من يشاء
وما أنت بسمع من في القبور

الصالح) بالتركية والتحلية (يرفعه) أى يرفع ذلك الجنس الطيب
الى حضرة دون غيره فيتصف بصفة العزة وسائر الصفات أو اليه
يصعد العلم الحقيقي من التوحيد الاصلى الفطرى الطيب عن خبائث
التوهمات والتخيلات والعمل الصالح يقتضاه يرفعه دون غيره
كما قال أمير المؤمنين عليه السلام العلم مقرون بالعمل والعلم يهتف
بالعمل فان أجابه والارتحال أى سلم الصعود الى الحضرة الالهية هو
العلم والعمل لا يمكن الترقى الا بهما ولا يمكن التوحيد الذى هو
الاصل فى الاتصاف بعزته وسائر صفاته لان الصفات مصادر الافعال
فما لم يترك الافعال النفسانية التى مصادرها صفات النفس بالزهد
والتوكل ولم يتجرد عن هياتها بالعبادة والتبتل لم يحصل استعداد
الاتصاف بصفاته تعالى فكان العلم الحقيقى الذى هو التوحيد
بمثابة عضادى السلم والعمل بمثابة الدرجات فى الترقى (والذين
يذكرون السيئات) بظهور صفات النفوس وان كانوا عالمين (لهم
عذاب) من هيات الاعمال القبيحة المؤذية (شديد) * انما يخشى الله
من عباده العلماء) أى ما يخشى الله الا العلماء العرفاء به لان الخشية
ليست هى خوف العقاب بل هيئة فى القلب خشوعية انكسارية
عند تصور وصف العظمة واستحضاره لها فمن لم يتصور عظمته لم يمكنه
خشية ومن تجلى الله له بعظمته خشيه حق خشيته وبين الحضور
التصورى الحاصل للعالم الغير العارف وبين التجلى الثابت للعالم
العارف بون بعيد ومراتب الخشعية لا تخصى بحسب مراتب العلم
والعرفان (ان الله عزيز) غالب على كل شيء بعظمته (غفور) يستر صفة

ان أنت الانذير انا أرسلنا بالحق بشيرا ونذيرا وان من أمة الا خلا فيها نذير وان يكذوبوا فقد كذب
الذين من قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينات وبالزبر وبالكتاب المنير ثم أخذت الذين كفروا فكيف كان
نكير ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف
ألوانها وعرابيب سود ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه كذلك انما يخشى الله من عباده
العلماء ان الله عزيز غفور

تعظم النفس وهينة تكبرها بنور مجلى عزته (ان الذين يتلون كتاب الله)
الذى أعطاهم في بدء الفطرة من العقل القرآنى بأظهاره وابراره ليصير
فرقانا (وأقاموا) صلاة الحضور القلبي عند ظهور العلم الفطرى
(وأنفقوا مما رزقناهم) من صفة العلم والعمل الموجب لظهوره عليهم
(سراً) بالتجريد عن الصفات (وعلائية) بترك الأفعال (يرجون)
في مقام القلب بالترك والتجريد (تجارة لن تبور) من استبدال أفعال
الحق وصفاته بأفعالهم وصفاتهم (ليوفيهم أجورهم) في جنات
النفس والقلب من ثمرات التوكل والرضا (ويزيدهم من فضله)
في جنات الروح مشاهدات وجهه في التجليات (انه غفور) يستر
لهم ذنوب أفعالهم وصفاتهم (شكور) يشكر سعيهم بالابدال
من أفعاله وصفاته (والذى أوحينا اليك من الكتاب) الفرقانى
المطلق (هو الحق) الثابت المطلق الذى لا مزيد عليه ولا نقص فيه
(مصدق لما بين يديه) لكونه مشتملاً عليها حاوياً لما فيها بأسرها
(ان الله بعباده خبير) يعلم أحوال استعداداتهم (بصير) بأعمالهم
يعطيهم الكمال على حسب الاستعداد بقدر الاستحقاق بالأعمال
(ثم أورثنا) منك هذا (الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) المحمدين
المخصوصين من عند الله بمزيد العناية وكمال الاستعداد بالنسبة الى
سائر الامم لانهم لا يرثون ولا يصلون اليه الامنك وبواسطتك لانك
المعطى اياهم الاستعداد والكمال فنسبتهم الى سائر الامم نسبتك الى
سائر الانبياء (فهم ظالم لنفسه) بنقص حق استعداده ومنعه
عن خروجه الى الفعل وخيائته في الامانة المودعة عنده بحملها
وامساكها والامتناع عن أدائها لانهم ما **ك** في المذات البدنية
والشهوات النفسانية (ومنهم مقتصد) يسلك طريق اليقين ويختار
الصالحات من الاعمال والحسنات ويكتب الفضائل والكمالات
في مقام القلب (ومنهم سابق بالخيرات) التى هي تجليات الصفات

ان الذين يتلون كتاب الله
وأقاموا الصلوة وأنفقوا مما
رزقناهم سراً وعلائية يرجون
تجارة لن تبور ليوفيهم أجورهم
ويزيدهم من فضله انه غفور
شكور والذى أوحينا اليك
من الكتاب هو الحق مصدقاً
لما بين يديه ان الله بعباده خبير
بصير ثم أورثنا الكتاب الذين
اصطفينا من عبادنا فهم ظالم
لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم
سابق بالخيرات

وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا
قضى الله ورسوله أمرا أن يكون
لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص
الله ورسوله فقد ضلّ ضلالا
كبيرا واذ تقول للذي أنعم الله
عليه وأنعمت عليه أمسك عليك
روحك واتق الله ويخفى في نفسه
ما الله مبديه وتخشى الناس
والله أحق أن تخشاه فلما قضى
زيد منها وطرا زوجناهما
لكيلا يكون على المؤمنين حرج
في أزواج أدعيائهم إذا قضوا
منهن وطرا وكن أمرا لله
مفعولا ما كان على النبي من
حرج فيما فرض الله له سنة الله
في الذين خلوا من قبلك وكان
أمر الله قدرا مقدورا الذين
يلقون رسالات الله ويخشونه
ولا يخشون أحد الا الله وكفى
بآله حسيبا ما كان محمدا أبأ أحد
من رجالكم ولكن رسول الله
وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء
علما يا أيها الذين آمنوا اذكروا
الله ذكرا كثيرا وسجدوا بكرة
وأصلا هو الذي يصلي عليكم
وملائكته ليخرجكم من
الظلمات الى النور

وتشويش لوقته بطلب الزينة والميل اليها بل على التجرد والتوجه
الى الحق كقبري نفسه وان اخترت الدنيا وزينتها متعتهن وسرهن
وفرغ قلبه عنهن بمشابهة امانته القوى المستولية (وما كان لمؤمن
ولا مؤمنة) الاية من جملة الخصال التي يجب طاعته ومتابعته فيها
وهو مقام الرضا والفناء في الارادة لكونه عليه السلام اذا فني بذاته
وصفاته في ذات الله وصفاته تعالى أعطى صفات الحق بدل صفاته
عند تحققه بالحق في مقام البقاء بالوجود الموهوب وكان حكمه
وارادته حكم الله وارادته تعالى كسائر صفاته ألا ترى الى قوله
تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فمن لوازم متابعته
الفناء في ارادة الحق فارادته ارادة الحق فيجب الفناء في ارادته وترك
الاختيار مع اختياره والالكان عصيانا (ضلالا مينا) لكونه
مخالفة صريحة للحق (واذ تقول للذي أنعم الله عليه) الى قوله
(وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه) أحد التاثيرات الالهية
النازلة في تلويينه عند ظهور نفسه للتبنييت وتلك التلويينات هي
موارد التاثيرات ولهذا كان خلقه القرآن (يا أيها الذين
آمنوا اذكروا الله) باللسان في مقام النفس والحضور في مقام القلب
والمساجاة في مقام السر والمشاهدة في مقام الروح والمواصل في
مقام الخفاء والفناء في مقام الذات (وسجدوا) بالتجريد عن الافعال
والصفات والذات (بكرة) وقت طلوع فجر نور القلب وادبار
ظلمة النفس وليل غروب شمس الروح بالفناء في الذات أي دائما من
ذلك الوقت الى الفناء السرمدى (هو الذي يصلي عليكم) بموجب
تسبيحكم بتجليات الافعال والصفات دون الذات لا حتراقهم هتاك
بالسجود كما قال جبريل عليه السلام لودنوت أعلاه لا حترقت
(ليخرجكم) بالامداد الملكوتي والتجلى الاسمانى من ظلمة أفعال
النفوس الى نور تجليات أفعاله في مقام التوكل ومن ظلمة صفات

أنه بسبب هذه الامور من المرسلين على طريق التوحيد الموصوف
بالاستقامة وذلك أن (ي) اشارة الى اسمه الوافي و (س) الى اسمه
السلام الذي وقى سلامة فطرتك السالمة عن النقص في الازل
عن آفات حجب النشأة والعادة والسلام الذي هو عينها وأصلها
والقرآن الحكيم الذي هو صورة كمالها الجامع لجميع الكمالات
المشتمل على جميع الحكم (انك) بسبب هذه الثلاثة (لن المرسلين
تنزيل العزيز الرحيم) أى القرآن الشامل للحكمة الذى هو صورة كمال
استعدادك لتنزيل باظهاره مفصلا من مكنى الجمع على مظهره ليكون
فرقا منا من العزيز الغالب الذى غلب على أنانيته وصفات نشأتك
وقهرها بقوة لئلا تظهر وتمنع ظهور القرآن المكنون فى غيبك على
مظهر قلبك وصيرورته فرقانا الرحيم الذى أظهره عليك بتجليات
صفاته الكمالية بأسرها (لتذرقوما) بلغوا فى كمال استعدادهم
ما لم يبلغ آباؤهم فما أنذروا بما أنذرتهم به (فهم غافلون) عما أوتى
اليهم من الاستعداد البالغ حتى لم يبلغه استعداد أحد من الامم
السابقة كما قال الذين اصطيبن من عبادنا (لقد حق القول على
أكثرهم) فى القضاء السابق بأنهم أشقياء (فهم لا يؤمنون) لانه
اذا قويت الاستعدادات عند ظهورك قوى الاشقياء فى الشر
كما قوى السعداء فى الخير (انا جعلنا فى أعناقهم أغلالا) من
قيود الطبيعة البدنية ومحبة الاجرام السفلية (فهى الى الاذقان)
تمنع رؤسهم عن التطاوطؤ للقبول اذ عمت الاعناق التى هى مفاصل
نصرفات الرؤس وأطبقت المفاصل حتى جاوزت أعاليها وبلغت
حد الرؤس من قدم فلم يبق لهم تصرف بالقبول ولا تأثر بالانفعال
والميل الى الركوع والسجود للانقياد والفناء فان الكمالات
الانسانية انفعالية لا تحصل الا بالتذلل والانقياد (فهم مقمعون)
ممنوعون عن قبولها بامالة الرؤس (وجعلنا من بين أيديهم) من الجهة

انك لن المرسلين على صراط
مستقيم تنزيل العزيز الرحيم
لقد ذر قوما ما أنذرا آباؤهم فهم
غافلون لقد حق القول على
أكثرهم فهم لا يؤمنون انا
جعلنا فى أعناقهم أغلالا فهى
الى الاذقان فهم مقمعون
وجعلنا من بين أيديهم

الالهية (سدا) من حجاب ظهور النفس والصفات المستولية على القلب منعهم من النظر الى فوق ليشتموا اللقاء الحق عند رؤية الأنوار الجالالية (ومن خلفهم) من الجهة البدنية (سدا) من حجاب الطبيعة الجسمانية ولذاتهم المانعة لامتنالهم الاواصر والنواهي فنعهم من العمل الصالح الذي يعتد بهم لقبول الخير والصفات الجلالية فانسد لهم طريق العلم والعمل فهم واقفون مع أصنام الابدان حيارى يعبدونها لا يتقدمون ولا يتأخرون (فأغشيناهم) بالانغماس في الغواشي الهيولانية والانغماس في الملابس الجسمانية (فهم لا يبصرون) لكثافة الحجب من جميع الجهات واحاطتها بهم واذالم يبصروا ولم يتأثروا فالانذار وعدم الانذار بالنسبة اليهم سواء (انما تنذر) أي يؤثر الانذار وينجع في (من اتبع الذكر) لنورية استعداده وصفاته فيتأثر به ويقبل الهداية بما في استعداده من التوحيد القطري والمعرفة الاصلية فيتذكر ويخشى الرحمن بتصور عظمته مع غيبته من التجلي فيتبعه بالسلوك ليحضر ما هو غائب عنه ويرى ما استضاء بنوره (فبشره بمغفرة) عظيمة من ستر ذنوب حجب أفعاله وصفاته وذاته (وأجر كريم) من جنات أفعال الحق وصفاته وذاته (واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية) الى آخر المثل يمكن أن يؤول أصحاب القرية بأهل مدينة البدن والرسل الثلاثة بالروح والقلب والعقل اذ أرسل اليهم اثنان أولاً (فكذبوهما) لعدم التناسب بينهما وبينهم ومخالفتهم اياهما في النور والظلمة فعزروا بالعقل الذي يوافق النفس في المصالح والمناج ويدعوها وقومها الى ما يدعو اليه القلب والروح فيؤثرونهم * وتشاؤمهم بهم تنفرهم عنهم لجلهم اياهم على الرياضة والمجاهدة ومنعهم عن اللذات والخطوط ورجعهم اياهم رمية بالدواعي الطبيعية والمطالب البدنية وتعذيبهم اياهم استيلاؤهم عليهم واستعمالهم في تحصيل الشهوات البهيمية والسبعية

سدا ومن خلفهم سدا
فأغشيناهم فهم لا يبصرون
وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم
تنذرهم لا يؤمنون انما تنذر
من اتبع الذكر وخشى الرحمن
بالغيب فبشره بمغفرة وأجر كريم
انا نحن نحي الموتى ونكتب
ما قدموا وآثارهم وكل شيء
أحصيناه في امام مبين واضرب
لهم مثلاً أصحاب القرية اذ
جاءها المرسلون اذ أرسلنا اليهم
اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث
فقالوا انا اليكم مرسلون
قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا وما
أنزل الرحمن من شيء ان أنتم الا
تكذبون قالوا ربنا يعلم انا اليكم
مرسلون وما علمنا الا البلاغ المبين
قالوا انا نطيرنا بكم لئن لم تنتهوا
لنرجنكم ولنمنسكنكم مناعذاب
الليم قالوا طاركم معكم أنن ذكرتم
بل أنتم قوم مسرفون

وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسئلكم أجرا وهم مهتدون
وما لي لأعبد الذي فطرني وإليه ترجعون أن اتخذ من دونه آلهاة ان * (١٦٠) * يردن الرحمن بضر

والرجل الذي جاء من أقصى المدينة أى من أبعد مكان منها هو
العشق المنبعث من أعلى وأرفع موضع منها بدلالة شمعون العقل
ونظره. لاظهار دين التوحيد والدعوة الى الحبيب الاقل وتصدق
الرسول (يسعى) لسرعة حركته ويدعو الكل بالقهر والاجبار الى
متابعة الرسل في التوحيد ويقول (وما لي لأعبد الذي فطرني وإليه
ترجعون) وكان اسمه حبيبا وكان نجارا ينحت في بدايته أصنام مظاهر
الصفات من الصور لا احتجابه بحسنها عن جمال الذات وهو المأمور
بدخول جنة الذات قائلا (يا ليت قومي) المحبوبين عن مقامى وحالى
(يعلمون بما غفرلى ربى) ذنب عبادة أصنام مظاهر الصفات ونحتها
(وجعلنى من المكرمين) لغاية قربى في الحضرة الاحدية وفي الحديث
ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن يس فعل ذلك لان حبيبا المشهور
بصاحب يس آمن به قبل بعثته بستائة سنة وفهم سر نبوته وقال النبى
صلى الله عليه وسلم سباق الامم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين على
ابن أبى طالب عليه السلام وصاحب يس ومؤمن آل فرعون (وآية
لهم الليل) أى ليل ظلمة النفس (نسلخ منه) نهار ونور شمس الروح
والتلوين (فاذا هم مظلون) وشمس الروح (تجرى لمستقر لها)
وهو مقام الحق في نهاية سير الروح (ذلك تقدير العزيز) المتنع من
أن يصل الى حضرة أحديته شئ الغالب على الكل بالقهر والنفاء
(العليم) الذى يعلم حد كمال كل سيار وانتهاء سيره وقر القلب
(قدرناه) أى قدرنا مسيره في سيره (منازل) من الخوف والرجاء
والصبر والشكر وسائر المقامات كالنوكل والرضا (حتى عاد) عند فئانه
في الروح في مقام السر (كالعرجون القديم) وهو بقرب استساراه
فيه وضاءة وجهه الذى يلي الروح قبل تمام فئانه فيه واحتجابه
لنوريته عن النفس والقوى وكونه بدرا انما يكون في موضع الصدر
في مقابلة مقام السر (لا الشمس ينبغى لها أن تدرك القمر) في سيره

لاتغن عنى شفاعتهم شيئا ولا
ينقذون انى اذ النى ضلال
مبين انى آمنت بربكم فاسمعون
قل ادخل الجنة قال يا ليت
قومي يعلمون بما غفرلى ربى
وجعلنى من المكرمين وما أنزلنا
على قومه من بعده من جند
من السماء وما كنّا منزلين ان
كانت الاصيحة واحدة فاذا هم
خامدون يا حسارة على العباد
ما يأتينهم من رسول الا كانوا به
يسهزون الم يروا كم أهلكنا
قبلهم من القرون أنهم اليهم
لا يرجعون وان كل لما جيع
لدينا محضرون وآية لهم
الارض الميتة أحييناها
وأخرجنا منها جبا فنه بأكون
وجعلنا فيها جنات من نخيل
وأعناب وفجرنا فيها من العيون
لأكلوا من ثمره وما علمته أيديهم
أفلا يشكرون سبحان الذى
خلق الأزواج كلها مما تنبت
الارض ومن أنفسهم وما
لا يعلمون وآية لهم الليل نسلخ
منه النهار فاذا هم مظلون

والشمس تجرى لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم والقمر قدرناه منازل حتى عاد فيكون
كالعرجون القديم لا الشمس ينبغى لها أن تدرك القمر

ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون وآية لهم أنّا جلّنا ذريتهم في الفلك المشحون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون وإن نشأ * (١٦١) * نغرقهم فلا صريخ لهم ولا هم ينقذون الا رحمة منا

ومتاعا الى حين واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم لعلكم ترحون وماتأتهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين واذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لؤى شاء الله أنطعمه ان أنتم الا في ضلال مبين ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين ما ينظرون الا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا الى أهلهم يرجعون ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون فالיום لا نطمئ نفس شيئا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وأزواجهم في ظلال على الارائك متكئون لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون سلام قولا

فيكون له السمكالات الصدرية من الاحاطة بأحوال العالمين والتجلى بالاخلاق والاولى (ولا الليل سابق النهار) بادراك القمر الشمس وتحويل ظلمة النفس بنور القلب لان القمر اذا ارتقى الى مقام الروح بلغ الروح حضرة الوحدة فلا تدركه وتكون النفس حينئذ نيرة في مقام القلب لا ظلمة لها فلم تسبق ظلمتها نوره بل زالت مع أن القلب ونوره في مقام الروح فلم تسبقه على تقدير بقائها (وكل في فلك) أى مدار ومحل لسيره معين في بدايته ونهايته لا يتجاوز حديه المعينين (يسبحون) يسبحون الى أن جمع الله بينهم ما في حده وخسف القمر بها وأطاع الشمس من مغربها فتقوم القيامة (وآية لهم أنّا جلّنا ذريتهم في الفلك المشحون) وهو سفينة نوح فيه سرت من أسرار البلاغة حيث لم يذكرا بها هم الذين كانوا فيها بل ذرياتهم الذين كانوا في أصلابهم فلا بد من وجود الذريات حينئذ (وخلقنا لهم من مثله) أى مثل سفينة نوح وهى السفينة المحمدية (ما يركبون * اتقوا ما بين أيديكم) من أحوال القيامة الكبرى (وما خلفكم) من أحوال القيامة الصغرى فان الاول تأتى من جهة الحق والثانية تأتى من جهة النفس بالقضاء في الله في الاولى والتجرد عن الهيات البدنية في الثانية والنجاة منها * والصيحتان هما التنبيه عن النفخة الاولى بوقوع مقدماتها وانزعاج القوى كلها دفعة عن مقارها وعن الثانية بوقوعها وانتباههم دفعة وانتشار القوى في محالها والاجداث الابدان التى هي مرادهم (ان أصحاب الجنة اليوم في شغل) من أنوار التجليات ومشاهدات الصفات متلذذون هم ونفوسهم الموافقة لهم في التوجه (في ظلال) من أنوار الصفات (على الارائك) المقامات والدرجات (متكئون لهم فيها فاكهة) من أنواع المدرجات وأصناف الواردات والمكاشفات (ولهم) ما يتمنون من المشاهدات وهى (سلام) أعنى (قولا) باقاضة

من ربهم وامتازوا اليوم أيهم المجرمون ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ولقد أضل منكم جبلا كثيرا أفلم تكونوا تعقلون هذه جهنم التي كنتم توعدون اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا بأيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ولونشاء لطمسنا على أعينهم * (١٦٢) * فاستبقوا الصراط فأني

يبصرون ولونشاء لسنخنناهم على مكانتهم فما استطاعوا مضيا ولا يرجعون ومن نعمة تنكسه في الخلق أفلا يعقلون وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو الا ذكر وقرآن مبين لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين أولم يروا أنا خلقناهم مما علمت أيدينا أنعاما فهم لهم مال الكون وذلكناها لهم فتماركوهم ومنها يأكلون ولهم فيها منافع ومشارب أفلا يشكرون واتخذوا من دون الله آلهة يعلمهم ينصرون لا يستطيون نصرهم وهم لهم جند محضرون فلا يحزنك قولهم انا نعلم ما يسررون وما يعلنون أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو

الكلمات وتبرئتهم بهامس وجوه النقص التي تنبعث منها دواعي التفتيات صادرا (من رب رحيم) يرحم تلك المشتبهات * والعهد عهد الازل وميثاق الفطرة وعبادة الشيطان هو الاحتجاب بالكثرة لامتنال دواعي الوهم والصراط المستقيم طريق الوحدة وقال الضحالي في وصف جهنم ان لكل كافر بئرا من النار يكون فيه لا يرى ولا يدري وذلك صورة احتجاب ومعنى الختم على الافواه وتكليم الايدي وشهادة الارجل تغيير صورهم وحبس ألسنتهم عن النطق وتصوير أيديهم وأرجلهم على صور تدل بهياتهم وأشكالها على أعمالها وتنطق بألسنة أحوالها على ملكاتها من هيات أفعالها (انما أمره) عند تعاقب ارادته بتكوين شيء ترتب كونه على تعلق الارادة به دفعة معا بالاختلال زمني (فسبحان) أي نزه عن العجز والتشبه بالاجسام والجسمانيات في كونها وكون أفعالها زمانية (الذي) تحت قدرته وفي تصرف قبضته (ملكوت كل شيء) من النفوس والقوى المدبرة له (واليه ترجعون) بالفناء فيه والانتهاى اليه والله أعلم

﴿سورة الصافات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والصافات صفا) أقسم بنفوس السالكين في سبيل طريق التوحيد الصافات في مقامهم ومراتب تجلياتهم ومواقف مشاهداتهم (صفا) واحدا في التوجه اليه (فالزاجرات) في دواعي الشياطين

بكل خلق عليه الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون أوليس وفوارغ الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون * (بسم الله الرحمن الرحيم) * والصافات صفا فالزاجرات زجرا فالتاليات ذكر ان الله الحكيم

لواحد رب السموات والارض وما بينهما ورب المشارق انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون الى الملا الاعلى ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب الا من خطف الخطفة * (١٦٣) * فأتبعه شهاب ثاقب فاستفهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا انا

خلقناهم من طين لازب بل عجبتم ويسخرون واذاذكروا لا يذكرون واذا رأوا آية يستسخرون وقالوا ان هذا الا سحر مبين أنذامتنا وكاترا با وعظاما آمننا لمبعوثون أو أبائونا الاقول قل نعم وأنتم داخرون فانما هي زجرة واحدة فاذا هم ينظرون وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين هذا يوم الفصل الذى كنتم به تكذبون احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم الى صراط الجحيم وقفوهم انهم مسؤولون مالكم لا تنصرون بل هم اليوم مستسلمون وأقبل بعضهم على بعض يتسائلون قالوا انكم كنتم تأتوتنا عن اليمين قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم قوما طاغين فحق علينا قول ربنا انالذائقون فأغوياناكم انا كنا غاوين فانهم يومئذ في العذاب مشتركون انا كذلك نفعل بالمجرمين انهم كانوا

وفوارغ التنيات النفسانية في الاحاين (زجرا) بالانوار والاذكار والبراهين (فالتاليات) نوعا من أنواع الاذكار بحسب أحوالهم باللسان أو القلب أو السر أو الروح كاذكر غير مرة على وحدانية معبودهم لتثبيتهم في التوجه عن الزيغ والانحراف بالانفسات الى الغير (رب) سموات الغيوب السبعة التى هم سائرون فيها وأرض البدن (وما بينهما ورب) مشارق تجليات الانوار الصغائية وصفه بالوحدانية الذاتية فى أطوار الربوبية ~~الشفقة~~ اشفة عن وجوه التحولات بتعدد الاسماء ليتحفظوا عند تعدد تجليات الصفات وترتب المقامات من الاحتجاب بالكثرة (انا زينا السماء الدنيا) أى العقل الذى هو أقرب السموات الروحية بالنسبة الى القلب (بزينة) كواكب الحجج والبراهين كقوله بصايح وجعلناها رجوما للشياطين (وحفظا) أى وحفظتها (من كل شيطان) من شياطين الاوهام والقوى التخيلية عند الترقى الى أفق العقل بتركيب الموهومات والمخيلات فى المغالطات والتشكيكات (مارد) خارج عن طاعة الحق والعقل (لا يسمعون الى الملا الاعلى) من الروحانيات والملوكوت السماوية بتلك الحجج (من كل جانب) من جميع الجهات السماوية أى من أى وجه من وجوه المغالطة والتخيل يركبون القياس ويرتقون به يقذفون بما يظهرون الدحور والطرذ أو مدحورين مطرودين (ولهم عذاب واصب) دائم الرياضات وأنواع الزجر فى المخلفات (الامن خطف الخطفة) فى الاستراق قوة كلامه بهيئة جليلة وأوهم الحق بصورة نورية استفادها من كلمة حقيقة ملكية (فأتبعه شهاب ثاقب) من برهان نير عقلى أو اشراق نور قدسى فأبطلها وطردها الجنى بنفى الصورة الوهمية التى أوهمها (الاعباد الله المخلصين) استثناء منقطع أى لكن عباد الله المخصوصون به لفرط عنايتهم به الذين أخلصهم الله عن شوب النيرية والانائية والبقية

اذا قبل لهم لا اله الا الله يستكبرون ويقولون أنالنتاركوآلهتنا الشاعر مجنون بل جاء بالحق وصدق المرسلين انكم لذاثقوا العذاب الاليم وما تجزون الا ما كنتم تعملون الاعباد الله المخلصين

أولئك لهم رزق معلوم فواكه
 وهم مكرمون في جنات النعيم
 على سرر متقابلين يطاف
 عليهم بكأس من معين بيضاء
 لذة للشاربين لا فيها غول ولا هم
 عنها ينزفون وعندهم قاصرات
 الطرف عيون كأنهن ببض
 مكنون فأقبل بعضهم على بعض
 يتسألون قال قائل منهم انى
 كان لى قرين يقول أولئك لمن
 المصدقين ائذ امتنا وكنا ربا
 وعظاما أنشأ المدينون قال
 هل أنتم مطلعون فأطلعهم
 في سواء الجحيم قال تالله ان
 كدت لتردين ولولا نعم ربي
 لكنت من المحضرين أنما
 نحن بعبثين الامواتنا الاولى وما
 نحن بعبثين ان هذا هو القوز
 العظيم لمثل هذا فليعمل
 العاملون اذلك خير زلا أم
 شجرة الرقوم انما جعلناها قنينة
 للظالمين انها شجرة تخرج في أصل
 الجحيم طلعها كأنه

واستخلصهم لنفسه بفناء الانانية والاثنية (أولئك لهم رزق
 معلوم) يعلمه الله دون غيره وهو معلومات الله المقوية لقلوبهم المغذية
 لارواحهم (فواكه) ملذذة غاية التلذذ اذ الفاكهة مائة للذنبه أى
 يتلذذون في مكاشفاتهم بما يحضرهم من معلوماته تعالى (وهم
 مكرمون) في مقعد صدق عند مليك مقتدر في الجنات الثلاث
 يتنعمون بقرب الحق في حضرته غاية الاكرام والتسليم (على سرر)
 مراتب ودرجات (متقابلين) في الصف الاول مترابطين لا يحبب بعضهم
 عن بعض ولا يتفاضلون في المقاعد (يطاف عليهم بكأس من)
 خمر العشق (معين) مكشوف لاهل العيان اذ ذنب المعينة فكيف
 لا يعين (بيضاء) نورية من عين الاجدية الكافورية لاشوب فيها ولا
 مزج من التعينات (لذة للشاربين لا فيها غول) يغتال العقل لانهم
 أهل صحوا خالصهم الله من الشوائب والحجاب فلا ينكر لهم (ولا هم
 عنها ينزفون) بذهاب العقول والالام يكونوا أهل الجنات الثلاث
 في مقام البقاء (وعندهم قاصرات الطرف) من أهل الجبروت
 والملوكوت والنفوس المجردة الواقفة تحت مراتبهم في مقام تجليات
 الصفات وسرادات الجلال وفي مجالى مشاهداتهم تحت قباب
 الجمال في روضات القدس وحضرة الاسماء (عيون) لان ذراتهم كلها
 عيون لا يمدون طرفاعنهم لفرط محبتهم وعشقهم لهم لانهم هم
 المعشوقون (كأنهن ببض مكنون) في الاداحى اغاية صفاتها
 في خدور القدس ونقائهم من مواد الرجب (يتساءلون) يتحادثون
 بأحاديث أهل الجنة والنار ومذاكره أحوال السعداء والاشقياء
 مطلعين على كلا الفريقين وما هم فيه من الثواب والعقاب كما ذكر
 في وصف أهل الاعراف (انها شجرة تخرج في أصل الجحيم) وهي
 شجرة النفس الخبيثة المحجوبة الثابتة في قعر جهنم الطبيعة المتشعبة
 أغصانها في دركات القبيحة الهائلة تغراتها من الرذائل والخبائث

رؤس الشياطين فانهم لا يكون * (١٦٥) * منها الخلقون منها البطون ثم ان لهم عليها الشوبان حيم

ثم ان مرجعهم لالى الجحيم
انهم ألفوا آباءهم ضالين
فهم على آثامهم يهرعون
ولقد ضل قبلهم أكثر الاقواب
واقصد أرسلنا فيهم منذرين
فانظر كيف كان عاقبة المنذرين
الاعباد الله المخلصين ولقد نادانا
نوح فلتعلم المجيبون ونجينا
وأهله من الكرب العظيم
وجعلنا ذريته هم الباقين وتركنا
عليه في الآخرين سلام على
نوح في العالمين انا كذلك نجزي
المحسنين انه من عبادنا المؤمنين
ثم أغرقنا الآخرين وان من
شيعة لابراهيم اذ جاء به
بقلب سليم اذ قال لابه وقومه
ماذا تعبدون ألقوا آلهة
دون الله تريدون فباطل فكم رب
العالمين فنظر نظيرة في النجوم
فقال اني سقيم فتولوا عنه
مدبرين فراغ الى آلهتهم فقال
ألا تأتون مالكم لا تنطقون
فراغ عليهم ضربا باليمين فاقبلوا
اليه يزفون قال أتعبدون
ما تفتنون والله خلقكم وما
تعلمون قالوا ابنوا له بنينا

كانهم من غايمة الفج والتشوة والخبث بالنفوس (رؤس الشياطين)
أى تنشأ منها الدواعي الملهكة والنوازغ المردية الباعثة على
الافعال القبيحة والاعمال السيئة ذلك أصول الشيطنة ومبادئ
الشر والفساد فكانت رؤس الشياطين (فانهم لا يكون منها)
يستمدون منها ويغتذون ويتقوون فان الاشرار غداؤهم من
الشرور ولا يلتذون الا بها (فالخلقون منها البطون) بالهيئات القاسية
والصفات المظلمة كالمتملى غضبا وحقد او حسدا وقت هيجانها
(ثم ان لهم عليها الشوبان حيم) الاهواء الطبيعية والمخى السيئة
الرديئة ومحبات الامور السفلية وقصور الشرور الموبقة التي
تكسر بعض غلة الاشرار (ثم ان مرجعهم لالى الجحيم) لغلبة
الحرص والشر بالشهوة والحقد والبغض والطمع وأمثالها واستيلاء
دواعيها مع امتناع حصول مباغيتها * ويمكن تطبيق قصة ابراهيم عليه
الصلاة والسلام على حال الروح الساذج من الكمال (اذ جاء به)
بسابقة معرفة الازل والوصلة الثابتة في العهد الاول (بقاب)
باق على الفطرة واستعداد صاف (سليم) عن النقائص والآفات
محافظة على عهد التوحيد انطوى منكرا على المحتجبين بالكثرة عن
الوحدة فاطر في نجوم العالم العقلية الاستدلالية والخيال والبراهين
النظرية مدرك بالاستبصار والاستدلال سقمه من جهة الاعراض
النفسانية والشواغل البدنية الحاجبة فأعرض عنه قومه البدنيون
المدبرون عن مقصده ووجهته لانكاره عليهم في تعبد الاكوان
وطاعة الشيطان الى عيدهم واجتماعهم على الذات والشهوات
التي يعودون اليها كل وقت (فراغ) أى فاقبل مخفيا حاله عنهم
عنى كسر آلهتهم بفأس التوحيد والذكر الحقيقى بضربهم (ضربا)
بين العقل فرجعوا (اليه) غالين مستولين عند ضعفه ساعين
في تخريب قلبه (فألقوه) في نار حرارة الرحم فجعلها الله عليه بردا

فألقوه في الجحيم فأرادوا به كيد فجعلناهم لاسفلين

وقال اني ذاهب الى رب سيهدين رب هب لي من الصالحين فبشرناه بسلام حلیم فلما بلغ معه السعي قال يا باني اني ارى في المنام اني اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا باني افعلى ما تؤمر ستجدني ان شاء الله من الصابرين فلما أسلما وتله للجبين ونادى ناه أن يا ابراهيم قد * (١٦٦) * صدقت الرؤيا انا كذلك نجزي

المحسنين ان هذا الهو البلاء المدين وفديناه بذبح عظيم وتركنا عليه في الآخرين سلام على ابراهيم كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسمحق نبيا من الصالحين وباركنا عليه وعلى اسحق ومن ذريته ما يحسن وظالم لنفسه مبين ولقد مننا على موسى وهرون ونجيناهما وقومهما من الكرب العظيم ونصرناهم فكانوا هم الغالبين وآتيناهما الكتاب المستبين وهديناهما الصراط المستقيم وتركنا عليهما في الآخرين سلام على موسى وهرون انا كذلك نجزي المحسنين انهم من عبادنا المؤمنين وان لباس لمن المرسلين اذ قال لقومه ألا تتقون أتدعون بعلا وتذرون أحسن الخالقين الله ربكم ورب آبائكم الاولين فكذبوه فانهم لمحضرون الا عباد الله المخلصين وتركنا عليه في الآخرين سلام على الياسين انا كذلك نجزي المحسنين انه من

وسلاما أى روحا وسلامة من الآفات لبقاء صفاء استعداده ونقاء فطرته وبني عليه بنيان الجسد وجعل الله أعداءه من النفس الامارة والقوى البدنية الماكية اياه في النار من الاسفلين لتكامل استعداداه فتوجه الى ربه بالسؤال (وقال اني ذاهب الى ربي سيهدين) ودعا ربه بلسان الاستعداد الكامل الاصلى أن يهب له ولدا القلب الصالح فبشره به ورزقه (فلما بلغ معه السعي) بالسؤال في طريق الكمالات الخلقية والفضائل النفسانية أوحى اليه أن يذبحه بالفناء في التوحيد واتسليم لربه الحق بالتجريد من الصفات الكمالية فأخبره بذلك فانقاد وأسلم وجهه بالفناء في ذاته عن صفاته ففدى على يد جبريل العقل الفعال بذبح النفس الشريفة السمينة العلوم العظيمة الاخلاق وكمالات الفضائل فذبحت بالفناء فيه وأنجي اسمعيل لقلب بالفناء الحقاني الموهوب المنقذى من جهة الله وترك الله عليه السلام في العالمين المتخلفين عن مقامه لاهتدائهم بنوره واقتدائهم بايمانه وهديه (وان يونس) القلب (لمن المرسلين) الى أهل النقصان المحتجبين بالابدان المتبعين للشيطان المتظاهرين بالطغيان (اذ أبقي) الى فلك البدن (المشحون) بالقوى البدنية وكمالاتها الحسية الجارية في بحر الهيولى (فساهم) أى فاقترع معهم في الحظوظ البدنية واختيارها بالافكار العقلية (فكان من المدحضين) المحجوبين المزاقين بالحجة البرهانية البقية لانهم يدينون أهل البحر والسفينة وهو القدسي المجرد من سكان الحضرة الالهية الا ببق من سيده الى السفينة الملقى بيده الى التهلكة فألقى في البحر فالتقمه حوت الرحم كلقطه النطفة (وهو مليم) مستحق للملامة للتعلم بالملابس البدنية الموجبة لوقوعه في تلك البلية (فلولا أنه كان من المسبحين) المتزهين لربه بالتقديس حالة التجريد والتوحيد (لبث في بطنه)

عبادنا المؤمنين وان لوطا لمن المرسلين اذ نجيناها وأهلها أجمعين الا بحوزا في الغابرين ثم دمرنا كسائر الآخرين وانكم لترون عليهم مصابين وباليأس أفلاتنقلون وان يونس لمن المرسلين اذ أبقي الى فلك المشحون فساهم فكان من المدحضين فالتقمه الحوت وهو مليم فلولا أنه كان من المسبحين لبث في بطنه

الى يوم يبعثون فنبذناه بالعراء وهو سقيم وأنبتنا عليه شجرة من يقطين وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون فآمنوا فمغنمناهم الى حين فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون أم خلقنا الملائكة اناثا وهم شاهدون الا انهم من افكهم* (١٦٧)* ليقولون ولد الله وانهم لكاذبون أصطفى البنات على البنين

مالككم كيف تحكمون أفلا تذكرون أم لكم سلطان مبين فأتوا بكتابكم ان كنتم صادقين وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون سبحان الله عما يصفون الاعباد الله المخلصين فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين الامن هو صال الجحيم وما مننا الا له مقام معلوم وانا نحن الصافون وانا نحن المسبحون وان كانوا يقولون لو أن عندنا ذكر امن الا و ان لك اعباد الله المخلصين فكفروا به فسوف يعلمون ولقد سبقت كتبنا العبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون فتول عنهم حتى حين وأبصرهم فسوف يبصرون أفبعذابنا يستعجبون فاذا نزل بساحتهم فساء صباح المذرين وتول عنهم حتى حين

كسائر القوى الطبيعية والنفسانية المنغمسة في بطون حيطان الصور النوعية الجسمانية من الطبائع الهيولانية (الى يوم يبعثون) أى يوم يبعث المجردون عن مراد ابدانهم مع بقاءه في مرقد كسائر الغافلين أو يوم يبعث رفقاؤه البدنيون في القيامة الصغرى (فنبذناه بالعراء) أى بالفضاء من عرصة الدنيا بالوادة (وهو سقيم) ضعيف ممنو بالاعراض المادية والواحق الطبيعية (وأنبتنا عليه شجرة من يقطين) لا تقوم على ساق وتنسرح على وجه الارض تطلل عليه بأوراقها من الغواشي البدنية وقد قيل في التفاسير الظاهرة انه قد ضعف بدنه في بطن الحوت وصار كطفل ساعة يولد (وأرسلناه) عند الكمال (الى مائة ألف أو يزيدون) والله أعلم

﴿سورة مس﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ص) أقدم بالصورة المحمدية والكمال التام المذكور بالشرف والشهرة بأنه أتم الكمال وهو العقل القرآني الجامع لجميع الحكم والحقائق من الاستعداد التام المناسب لتلك الصورة الشريفة كما روى عن ابن عباس ص جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن عاماد عليه قوله (في عزة وشقاق) وحذف جواب القسم في مثل ذلك غير عزيز وهو انه لحق يجب أن يتبع ويذعن له

وأبصر فسوف يبصرون سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين* (بسم الله الرحمن الرحيم)* من القرآن ذي الذكر

بل الذين كفروا في عزة وشقاق كم أهلكنا من قبلهم من قرن فنادوا ولاتنجين مناص وهم جاءهم مندومهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب أجهل الآلهة الها * (١٦٨) * واحد ان هذا الشيء

مجاب وانطلق الملائمة منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم ان هذا الشيء يراد ما معناه هذا في المسلة الآخرة ان هذا الاختلاق أنزل عليه الذكر من بيننا بل هم في شك من ذكرى بل لما بدو فو اعذاب أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما فليرفعوا في الاسباب جند ما هنالك همزوم من الاشراب كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذوالاوتاد وغود وقوم لوط وأصحاب الايكة أولئك الاشراب ان كل الاكذب الرسل فحق عقاب وما ينظرون الا لصيحة واحدة ما لهم من فواق وقالوا ربنا عمل لنا فطنا قبل يوم الحساب اصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود ذا الاید انه آوآب انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق والطير محشورة كل له آوآب

ويقبل بل يخضوع وذلة (بل الذين) حجبوا عن الحق بانا يتهم وضادوه في استكبار وعناد ورج وخلاف لظهور أنفسهم بباطلها في مقابلة الحق وقوله (اصبر على ما يقولون) معناه داوم استقامتك في التوحيد وعارض أذا هم بالصبر في التمكن ولا تظهر نفسك في مقابلة أذا هم بالتسليم فانك قائم بالله متحقق بالحق فلا تتحرك الابه (واذكر) حال أخيك (عبدنا) المخصوص بعنايتنا القديعة (داود ذا الاید) أي القوة والتمكن والاضطلاع في الدين كيف زل عن مقام استقامته في التلويين فلا يكن حائل في ظهور النفس حاله ثم وصف قوة حال داود عليه السلام وكما له بقوله (انه آوآب) رجاء الى الحق عن صفاته وأنفعاله بالغناء في (انا سخرنا) جبال الاعضاء معه (يسبحن) بالانقياد والتمرن في الطاعة أوقات العبادة وقت عشي الاستتار واحتجاب نور شمس الروح بظهور النفس واشراق التجلي وسلطان نور شمس الروح على النفس لا يتفاوت حاله في العبادة بالفترة والعزيمة في الوقتين لكمال تمرين نفسه وبدنه في الطاعة وطير القوى بأجمعها (محشورة) مجموعة متسالمة بهيئة العدة والافتخار في سلك الوحدة في تسيحاتها المخصوصة بكل واحدة منها (كل له آوآب) رجاء لتسبيحه بتسبيحه (وشددنا ملكه) قويناه بالتأييد وإتياء العزة والهيبة واعطاء العز والقدرة لاستلاف نفسه بأنوار تجليات القهر والعظمة والكبرياء والعزة واتصافه بصفاته الباهرة فيهابه كل أحد ويحمله ويذعن لسلطنته ويحمله (وآتيناه الحكمة) لانصافه بعلمنا (وفصل الخطاب) والقصاحة الميمنة للاحكام أي الحكمة النظرية والعملية والمعرفة والشرعية وفصل الخطاب هو المقصول المبين من الكلام المتعلق بالاحكام ثم بين تلويينه وظهور نفسه في زلته وتبينه الحق بالعتاب على خطيئته وتأديبه اياه وتداركه بتوبته بقوله (وهل

أنا نبي الخصم اذ تسوروا (١٦٩) * المحراب اذ دخلوا على داود ففرع منهم قالوا لا نتحقق خهمان

بقي بعضنا على بعض فاحكم بيننا
بالحق ولا تشطط واهدنا الى
سواء الصراط ان هذا اخي له تسع
وتسعون نجمة ولي نجمة واحدة
فقال اكل فلنيها وعزني
في الخطاب قال لقد ظلمك بسؤال
نجمتك الى نعاجه وان كثير من
الخطا ليس في بعضهم على بعض
الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
وقليل ما هم وظن داود انما
قتله فاستغفر ربه وخر راكعا
وأنا فغفرنا له ذلك وان له
عندنا الرزق وحسن ما تب
يا داود انا جعلناك خليفة
في الارض فاحكم بين الناس
بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك
عن سبيل الله ان الذين يضلون
عن سبيل الله لهم عذاب شديد
بما نسوا يوم الحساب وما
خلقنا السماء والارض وما
بينهما باطلا ذلك ظن الذين
كفروا فويل للذين كفروا من
النار أم نجعل الذين آمنوا
وعملوا الصالحات كالمفسدين
في الارض أم نجعل المتقين
كالعجارج كذب أنزلناه اليك
وهذا داود سليمان نعم العبد

أنا نبي الخصم اذ تسوروا المحراب * وظن (أى يقن) (داود انما)
ابتليناه بامرأة أوريا (فاستغفر ربه) بالتصل عن ذنبه بالافتقار
والالتجاء اليه في المجاهدة وكسر النفس وقمعها بالخالفه (وخر)
بمحوصات النفس (راكعا) فانيا في صفات الحق (وأنا) الى الله
بالفناء في ذاته (فغفرنا له ذلك) التلوين بستر صفاته بنور صفاتنا (وان
له عندنا الرزق) بالوجود الحقاني الموهوب حال البقاء بعد الفناء
(وحسن ما تب) لاتصافه حينئذ بصفاتنا لا بانائيته ليلتحق بنا
ويحكم بأحكامنا في محل الخلافة الالهية كما قال (يا داود انا جعلناك
خليفة في الارض فاحكم بين الناس) بالحكم (الحق) لانفسك
ليكون عدلا لا جورا (ولا تتبع الهوى) بظهور النفس فتجور
ضالا عن سبيل الحق الى سبيل الشيطان (وما خلقنا السماء والارض
وما بينهما) خلقا (باطلا) لاحق فيها بل حقا محتججا بصورها
لا وجود لها بنفسها فتكون باطلا محضا (ذلك ظن) المحجوبين عن
الحق بمظاهر الكون (فويل) لهم من نار الحرمان والاحتجاب
والتقلب في نيران الطبيعة والانائية بأشد العذاب * بل لم نجعل
(الذين آمنوا) بشهود جلاله في مظاهر الاكوان (وعملوا الصالحات)
من الاعمال المقصودة بذاتها المتعلقة بصلاح العالم الصادرة عن
أسمائه (كالمفسدين) المحجوبين الفاعلين بأنفسهم وصفاتهم الافعال
البهيمية والسبعية والشيطانية في أرض الطبيعة (أم نجعل المتقين)
المجردين عن صفاتهم (كالعجارج) المتلبسين بالغواشي النفسانية
والشيطانية في أعمالهم (ليدبروا آياته) بالنظر العقلي ماداموا
في مقام النفس فيخلعوا عن صفاتهم في متابعة صفاته (وليتذكروا)
حال العهد الاول والتوحيد الفطري عند التجرد (أولوا) الحقائق
المجردة الصافية عن قشر الخلقة * ثم ذكر تلويين سليمان وابتلاءه
تأكيده التثبيته وتقوية له في استقامته وتمكينه (نعم العبد)

مبارك لي بدبروا آياته ٢٢ مح في وليتذكروا اولوا الالباب

لصلاحية استعداده للكمال النوعي الانساني وهو مقام النبوة (انه
 أبواب) رجاء الى التجريد (اذ عرض عليه بالعشي) وقت قرب
 غروب شمس الروح في الافق الجسماني يميل القلب الى النفس وظهور
 ظلمة الميل الى المال واستيلاء محبة الجسمانيات واستحسانها كما
 قال الله تعالى زين للناس حب الشهوات الى قوله والليل المسومة
 والانعام والحرق فان الميل الى الزخارف الدنيوية والمشتهيات
 الحسية وهوى اللذات الطبيعية والاجرام السفلية يوجب اعراض
 النفس عن الجهة العلوية واحتجاب القلب عن الحضرة الالهية
 (الصافنات الجياد) التي استعرضها وانجذب بهواها وأحبها (فقال
 اني أحببت حب الخير) أي أحببت منيها حب المال (عن ذكر ربي)
 مشتغلا به لمحتبى اياه كما يجب لمثلئ أن يشتغل بربه ذا كرامته
 فاستبدلت محبة المال بذكر ربي ومحبته فذهلت عنه (حتى
 توارت) شمس الروح بحجب النفس (ردوعا) الى فطرق مسجها بالسوق
 والاعناق) أي يمسح السيف مسجها بسوقها يعرق بعضها وينحر
 بعضها كسر الاصنام النفس التي تعبد هاهنا وهاها وقعا لسورها
 وقواها ورفع اللجباب الحائل بينه وبين الحق واستغفارا واناة
 اليه بالتجريد والترك (ولقد قننا سليمان) ابتليناه مرة أخرى بما
 هو أشد من هذا التلويين وهو القاء الجسد على كرسيه وقد اختلف
 في تفسيره على ثلاثة أوجه أحدها أنه ولد له ابن فهم الشياطين
 بقتله مخافة أن يسخرهم كايه فعلم بذلك فكان يغدوه في الصحابة
 فمراعه الا أن ألقى على كرسيه ميتا فنبه على خطئه في ان لم يتوكل
 فيه على ربه والثاني انه قال ذات يوم لا طوفن على سبعين امرأة
 كل واحدة تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله
 فطاف عليهن ولم تحمل الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل هذين
 الوجهين يكون ابتلاؤه بمحبة الولد فظهور النفس بميله اليه اما بشدة

انه أبواب اذ عرض عليه
 بالعشي الصافنات الجياد فقال
 اني أحببت حب الخير عن ذكر
 ربي حتى توارت بالجباب رذوها
 على فطرق مسجها بالسوق
 والاعناق ولقد قننا سليمان

الاهتمام بحفظه وتربيته وصونه عن شياطين الاوهام والاضغلات
في سحب العقل العملي وتغذيته بالحكمة العقلية واعتماده في ذلك
على العقل والمعقول واستحكام أهله لكمالهم دون تفويض أمره فيه
الى الله واتكاله في شأنه عليه فابتلاه الله بموته فتنبه على خطئه
في شدة حبه لغيره وغلبة أهله وأما ظهور النفس في الاقتراح والغنى
وغلبة الحساب والظن والاحتجاب عن الاستبصار بالعادة والفعل
وبالتدبير عن التقدير والذهول عن أمر الحق بغلبة صفات النفس
فابتلاه الله بالمعلول البعيد عن المراد الذي تصوره في نفسه وقدره
فأناب بالرجوع الى الحق عند التنبه على ظهور النفس وتدارك
التلوين بالاستغفار والاعتذار في التقصير والوجه الثالث انه غزا
صيدون مدينة في بعض جزائر البحر فقتل ملكها وكان عظيم الشأن
وأصاب بنتا له اسمها جراحة من أحسن الناس وجهها فاصطفاها
لنفسه بعد ان أسلمت وأجبتها وقد اشتد حزنهما على أبيها فأمر
الشياطين فقلوا لها صورة أبيها فكسنتها مثل كسوته وكانت تغدوا
اليها وتروح مع ولاتها يسجدن لها كعادتهن في ملكه فأخبر
أصف سليمان بذلك فكسر الصورة وعاقب المرأة ثم خرج وحده
الى فلاة وفرش لنفسه الرماد فجلس عليه نائبا الى الله متضرعا
وكانت له أم وليد يقال لها أمينة اذا دخل للطهارة أو لاصابة
امرأة وضع خاتمه عندها وكان ملكه في خاتمه فوضعه عندها يوما
وأناها الشيطان صاحب البحر اسمه صخر على صورة سليمان فقال
يا أمينة خاتمي فتختم به وجلس على كرسي سليمان وغير سليمان عن
هيئته فانكرته وطردته فعرف ان الخطيئة قد أدركته فأخذ يدور
على البيوت يتكفف واذ قال أنا سليمان حموا عليه التراب وسبوه
ثم عمد الى السماكة فيخدمهم فكث على ذلك أربعين صباحا
ثم طار الشيطان وقذف الخاتم في البحر فابتلعته سمكة ووقعت السمكة

في يد سليمان فيقر بطنها فاذا هو بالخاتم فتختم به وخرت ساجدا ورجع
اليه ملكه ويجاب صخرة لصخر فجعله فيها وقذفه في البحر فان صحت
الحكاية في مطابقتها للواقع كان قد اشدد تلويينه وابتلى عملى ما ابتلى
به ذوالنون وادم عليه ما السلام والحكاية من موضوعات حكماء
اليهود وعظماهم كسائر ما وضعت الحكماء في تمثيلاتهم من حكايات
ايسال وسلامان وامثالها وتأويلها والله أعلم بصحتها ووضعها
أن سليمان قصد مدينة صيدون البدن جزيرة في بحر الهيمولى وقتل
ملكها النفس الامارة العظيم الشان ظاهر الطغيان بالمجاهدة
في سبيل الله وأصاب بتأله اسمها جرادة وهى القوى المتخيلة بالطيارة
كالجرادة تجرداً شجار الاجسام والاشياء كلها بنزع صورها عن
موادها مكتوفة بلواحقها خزينة وهى من أحسن الناس صورة
في تزيينها وتصويرها نفسها وما تخيلته من مدرجاتها وأسفلت على يده
أى انقادت للعقل ورجعت عن دين الوهم فصارت مفكرة فاصطفاهها
لنفسه وأحبها لتوقف حصول كماله عليها وحرزها على أيها ميلها
الى النفس بطبعها وتأسفها على فوات حظوظها وأمره للشيطان
بتثيل صورة أيها وكسوتها مثل كسوته هو إشارة الى منشا
تلويينه وابتلاءه بالميل الى النفس واعتباره بكماله واشتغاله بحفظ
النفس قبل أوانه كما قال أمير المؤمنين عليه السلام نعوذ بالله
من الضلال بعد الهدى وطاعة الشيطان له تسخير القوة الوهمية
له في إعادة النفس الى الهيئة الاولى وان لم تكن على قوتها الاولى
وحياتهم من الهوى لكونه مصنوعاً عن الاحتجاب معنيابه في العناية
وسجود جرادة وولادته كعادتهن في ملكه تعبد الفكرة
وسائر القوى البدنية للنفس بالانقياد والمراعاة والخدمة وإيصال
الحظوظ اليها كعادتهن في الجاهلية الاولى واخبار آصف سليمان
بذلك تنبيه العقل للقلب على تلويينه عند قرب موته وكسر الصورة

وعقاب المرأة ندامته وتوبته عن حاله وتنصله متضرعا الى الله
وكسره للنفس بالرياضة وخروجه وحده الى القلابة تجرده عن
البدن عند سقوط قواه وفرش الرماد وجلوسه فيه تغير المزاج
وترمد الاخلاط مع بقاء العلاقة البدنية وأتم الولد المسماة أمينة
هى الطبيعة البدنية أتم الاولاد القوى النفسانية التى يضع هو خاتم
بدنه عندها وقت الاشتغال بالامور الطبيعية والضروريات البدنية
كالدخول فى الخلوة واصابة المرأة وأمثالها وهى أمينة على حفظه
وكون ملكه فى خاتمه اشارة الى توقف كماله المعنوى والصورى
على البدن والشيطان الذى جاءها فأخذ منها الخاتم هو الطبيعة
العنصرية الارضية صاحب بحر الهوى السفلية سعى صخر الميل
الى السفلى وملازمته كالبحر للثقل وتحتّمه به ليلسه به بانضمامه
الى نفسه وجلوسه على كرسي سليمان هو القاء الله تعالى بدنه ميتا على
موضعه وسرير سلطنته كما قال تعالى (وألقينا على كرسيه جسدا)
وتغير سليمان عن هيئته بقاء الهيات الجسمانية والآثار الهولانية
من بقايا الصفات النفسانية عليه بعد المفارقة البدنية وتغيره عن
النورانية الفطرية والهيئة الاصلية واثباته أمينة لطلب الخاتم ميله
الى البدن ومحبتة له وشوقه اليه وانكارها اياه وطردها له عبارة عن
عدم قبول الطبيعة البدنية الحياة لبطلان المزاج ودوره على البيوت
متكففا ميله الى الحظوظ واللذات الجسمانية وانجذابه اليها بالشوق
للهمات النفسانية وحثيمهم التراب على وجهه وسبهم اياه عبارة عن
حرمانه من تلك الحظوظ واللذات وفقدان أسباب تلك الشهوات
وقصده الى السماكين وخدمته لهم اشارة الى الميل الى قرارة الارحام
المتعلق بالنطفة ومكثه أربعين يوما فى خدمة السماكين اشارة الى
قوله عليه الصلاة والسلام فى الحديث الربانى خرت طينة آدم بيدي
أربعين صباحا وطيران الشيطان سريان الطبيعة العنصرية

وألقينا على كرسيه جسدا

في التركيب والقائه الخاتم في البحر ثلاثي التركيب البدني في البحر
الهيولاني وابتلاع السمكة اياه جذب الرحم لامادة البدنية التي هي
النطفة ووقوع السمكة في يد سليمان تعلقه في الرحم بها واستيلاؤه على
الرحم بالاعتداء منه والتصرف فيه وبقر بطنها وأخذ الخاتم منه
وتختمه به فتح الرحم واخراج البدن منه وتلبسه به وخروره ساجدا
ورجوع ملكه حصول كماله به بالانقياد لامر الله والفناء فيه وجعله
الصخر في صخرة والقائه اياه في البحر بقاء الطبيعة الارضية على حالها
منطبعة محبوسة في باطن الجرم ملازمة للثقل والميل الى السفلى في
بحر الهيولي عند وجود الطبيعة البدنية وتركها اياه فيه غير قادر
على استيلاء أمينة وأخذ الخاتم منها الى حين (ثم أناب) بعد التلبس
والتي الى الله بالتجريد والتركيب (قال رب اغفر لي) ذنوب تعلقاتي
وهيئاتي الساترة لنوري المظلمة المكثرة لصفائي بنورك (وهب لي
ملكالا ينبغي لاحد من بعدى) أى كمالا خالصا باستعدادى يقتضيه
هوئى لا ينبغي لغيرى لاختصاصه به وهو الغاية التي يمكنه بلوغها
(انك أنت الوهاب) لجميع الاستعدادات وكل ماسألت من الكمالات
كما قال تعالى وآتاكم من كل ما سألتموه (فسخرنا له) ريح الهوى (تجري
بأمره رخاء) لينة طبيعة منقاد لا ترزعزع بالاستيلاء والاستعصاء
(حيث) قصد و اراد (والشياطين) الخنية الباطنة من القوى
النفسانية (كل بناء) مقدر بالهندسة عامل لانية الماسككم العملية
وقواعد القوانين العدلية (وغواص) في مجور العوالم القدسية
والهيولانية مخرج لدرر المعاني الكلية والجزئية والحكم العملية
والنظرية (وآخرين) من القوى النفسانية والطبيعية (مقرنين في)
أصفاد القيود الشرعية وأغلال الرياضات العقلية والانسية
الظاهرة من العمال المسخرين في الاعمال والفساق والعصاة المقرنين
في الاغلال (هذا عطاؤنا) المض (فامنن أو أمسن) أى أطلق

ثم أناب قال رب اغفر لي وهب لي
ملكالا ينبغي لاحد من بعدى
انك أنت الوهاب فسخرنا له
الريح تجري بأمره رخاء حيث
أصاب والشياطين كل بناء
وغواص وآخرين مقرنين في
الاصفاد هذا عطاؤنا فامنن أو
أمسن

ارادتك واختيارك في الحل والعقد والاعطاء والمنع عند الكمال
 التام والعطاء الصرف أى الوجود الموهوب حال البقاء بعد الفناء
 كما شئت (بغير حساب) عليك فانك قائم بمختار باختيارنا متحقق
 بذاتنا وصفاتنا وذلك معنى قوله (وان له عندنا لى وحسن ما ب
 واذا كر عبدنا أيوب) في ابتلائنا اياه عند ظهور نفسه في التلويح
 بأعجابه بكثرة ماله أو مداهنته لكافر النفس في ظهورها وترك تغذيته
 اياها بالريضة والمجاهدة كون ما شية قواء الطبيعية في
 ناحيته أو عدم اغائته لمعلوم العقل النظري والقوى القدسية عند
 استقامته على اختلاف الروايات في التفاسير الظاهرة في سبب
 ابتلائه ويمكن الجمع بينهما وابتلاؤه بالمرض والزمانة ووقوع ديدان
 القوى الطبيعية فيه واستئكاله وسقوطه على فراش البدن حتى
 لم يبق منه الا القلب واللسان أى الفطرة والاستعداد الاصيلان
 دون ما اكتسب من الكمالات (اذ نادى ربه) بلسان الاضطراب
 والافتقار في مكن الاستعداد (أنى مسنى الشيطان بنصب
 وعذاب) أى استولى على الوهم بالوسوسة فلقبت بسببه هذا المرض
 والعذاب من الاخلاق الرديئة والاحتجاب (اركض برجلك) أى
 اضرب بقوتك التى تلى أرض البدن من العقل العملى المسمى
 صدر أرض بدنك تتبع عينان من الحكمة العملية والنظرية
 (هذا مغسل) أى العملية المزكية للنفوس المطهرة من الوائ
 الطبائع المبرئة من أمراض الرذائل (بارد) ذو روح وسلامة
 (وشراب) من النظرية أى العلم المفيد لليقين الدافع لمرض الجهل
 والزمانة عن السير فتمغسل وتشرب منه تبرأ بأذن الله ظاهره
 وباطنه وتصح وتقوى (ووهبنا له أهله) قيل كان له سبعة أبناء
 وسبع بنات فانهم عليهم البيت في الابتلاء فهل كانوا أحياءهم الله
 عند كشف الضرر وإعادة أموال الكمالات عليه وهى اشارة الى

بغير حساب وان له عندنا
 لى وحسن ما ب واذا كر
 عبدنا أيوب اذ نادى ربه أنى
 مسنى الشيطان بنصب وعذاب
 اركض برجلك هذا مغسل بارد
 وشراب ووهبنا له أهله

الروحانية والنفسانية الهاكمة في التلويين واستيلاء الطبيعة البدنية
أوالبالغة في التلويين الاعظم وخراب البدن واستشكال الديدان اياه
حتى لم يبق منه الا القلب ولسان الاستعداد الفطري فأحياهم عند
الانابة والرجوع الى حال الصحة والقوة وكشف المرض والزمانة
بالشرب والغسل من العينين المذكورتين (ومثلهم معهم) باكتساب
الملكات الفاضلة والاخلاق الحميدة والصفات الجميلة حتى صارت
القوى الطبيعية النفسانية أيضا روحانية في النشأة الثانية وحدثت
القوى البدنية الفانية (رحمة منا) بافاضة الكمالات التي سألها
استعداده (وذكرى) وتذكيرا (لاولى) الحقائق المجردة عن قشور
المواد الجسمية الذين ينهمون بسمع القلب حتى يعتبروا أحوالهم
بجهالة وتذكروا ما في فطرهم من العلوم (وخذي يدك ضغنا) قيل
انه حلف في مرضه ليضربن امرأته مائة ان برئ واختلف في سبب
حلفه فقيل أبطأت ذاهبة في حاجة وقيل أوهما الشيطان ان تسجد
له سجدة ليرد أموالهم الذاهبة وقيل باعت ذواثنين لها برغيفين
وكانتا متعلقين بأبواب عند قيامه وقيل أشارت اليه ليشرب الخمر
كلها اشارات الى التلويين المذكورين بظهور النفس بابطائها وتكاسلها
في الطاعات أو طاعة شيطان الوهم وانقيادها له في تنى الحظوظ
وترك ما يتعلق به القلب في القيام عن مرقد البدن والتجرد عن
الهيئات المنشطة المشجعة من العلوم النافعة والاعمال الفضيلة
واستبدال الحظوظ القليلة المقدار اليسيرة الوقوع والخطر بها
أو المرااة بها الاستجلاب حفظ النفس أو شرب خمر الهوى والميل الى
ما يخالف العقل وحلفه اشارة الى نذرها المخالفات والرياضات المتعبة
والمجاهدات المؤلمة أو ما ركز في استعداده في محبته التجريد والتزكية
بالرياضة وعزيمة تأديب النفس بالاخلاق والآداب المخالفات
المؤلمة بمقتضى العهد الاول وحكم ميثاق الفطرة وأخذ الضغث

ومثلهم معهم رحمة منا وذكري
لاولى الالباب وخذي يدك ضغنا
فاضرب به

والضرب به إشارة الى الرخصة والطريقة السهلة السمحة من تعديل
الاخلاق بالاقتصار على الاوساط والاعتدالات من الرياضات
والمخالفات لصفاء الاستعداد وشرف النفس ونجاسة جوهر هادون
الافراط فيها والاخذ بالعزائم الصعبة كما قال عليه الصلاة والسلام
بعثت بالانبياء السمحة السهلة (ولا تتحنت) بترك التأديب بالكيفية
ونقص لعزيمة في طلب الكمال وترك الوفاء بالنذر الفطري
(انا وجدناه صابرا) في بليته وطلبه للكمال فرحمناه وليس كل طالب
صابرا (نعم العبدانه) رجاء الى الله بالتجرد والمحو والفناء (واذكر
عبادنا) المخصوصين من أهل العناية (أولى الايدي والابصار) أى
العمل والعلم لنسبة الاول الى الايدي والثاني الى البصر والنظر وهم
أرباب الكمالات العملية والنظرية (انا أخلصناهم) صفيناهم عن
شوب صفات النفوس وكدورة الانانية وجعلناهم لنا خالصين بالمحبة
الحقيقية ليس لغيرنا فيهم نصيب ولا يعملون الى الغير بالمحبة العارضة
لا الى أنفسهم ولا الى غيرهم بسبب خصلة خالصة غير مشوبة بهم آخر
هى (ذكرى الدار) الباقية والمقر الاصلية أى استخلصناهم لوجهنا
بسبب تذكريهم لعالم القدس واعراضهم عن معدن الرجس
مستشرفين لانوارنا لا التفتات لهم الى الدنيا وظلماتها أصلا (وانهم
عندنا) أى فى الحضرة الواحدية (لن) الذين اصطفيناهم لقربنا من
بنى نوعهم (الاخبار) المنزهين عن شوائب الشر والامكان والعدم
والحدثان (هذا ذكر) أى هذا باب مخصوص بذكر السابقين من أهل
الله المخصوصين بالعناية (وان للمتقين) المجتردين من صفات نفوسهم
دون الواصلين الى بساط القرب والكرامة الناظرين اليه فى جنة
الروح بالمشاهدة (لحسن ماآب) فى مقام القلب من جنة الصفات
(جنات عدن) مخلدة (مفتحة لهم) أبوابها بالتجليات (يدخلونها) من
طرق الفضائل الخلقية والكمالات (متكئين فيها) على أرائك المقامات

ولا تتحنت انا وجدناه صابرا نعم
العبدانه آتواب واذكر عبادنا
ابراهيم واسحق ويعقوب أولى
الايدي والابصار انا أخلصناهم
بمخالصة ذكرى الدار وانهم عندنا
لمن المصطفين الاخبار واذكر
اسماعيل واليسع وذالك لئلا وكل
من الاخبار هذا ذكر وان
للمتقين لحسن ماآب جنات
عدن مفتحة لهم الابواب
متكئين فيها

(يدعون فيها بألفاظ كثيرة) من المكاشفات للذبيحة (وشراب)
الحبة الوصفية (وعندهم قاصرات الطرف) من الأزواج القدسية
وما في مراتبهم من النفوس الفلكية والانسية (أتراب) متساوية
في الرتب (ليوم الحساب) لوقت جزائكم من الصفات الالهية
على حساب فنائكم من الصفات البشرية (ماله من نقاد) لكونه غير
مادى فلا ينقطع (هذا) باب في وصف الجنة وأهلها (وان) للذين
طفوا حدودهم بصفات النفس وظهورها فنسازعوا الحق علوه
وكبرياءه باستعلائهم وتكبرهم (لشرمآب) الى جهنم الطبيعية
الآثرية ونيران الظلمات الهيولانية (يصلونها) بفقدان الذات
ووجدان الآلام (هذا فليذوقوه حميم) الهوى والجهل (وغساق)
الهيات الظلمانية والكدورات الجسمانية (ونرى وعذاب) (آخر)
من نوعه أو مذوقات آخر من مثله أصناف من العذاب في الهوان
والحرمان (هذا فوج) من اتباعكم وأشباهكم أهل طبائع السوء
والرذائل المختلفة (مقحمهم معكم) في مضائق المذلة ومدخل الهوان
قال الطاغون (لا مرحبا) بهم لشدة عذابهم وكونهم في الضيق
والضنك واستيحاش بعضهم من بعض لقبح المناظر وسوء الخباير
(قالوا) أى الاتباع (بل أنتم لا مرحبا بكم) لتضاعف عذابكم ورسوخ
هياتكم (أنتم قدموه لنا) باضلالنا والتخريض على أعمالنا وهذه
المقاومات قد تكون بلسان القال وقد تكون بلسان الحال والرجال
الذين اتخذوهم سخرى بهم الفقراء الموحدون والصعاليك المحققون
عدوهم من الاشرار في الدنيا لمخالفتهم اياهم في الاغراء عما سوى الله
والتوجه الى خلاف مقاصدهم وترلعاداتهم ومطالبهم بل (زاعت
عنهم) أبصارهم لكونهم محجوبين بالفواشى البدنية والامور
الطبيعية عن سقائهم المجردة وذواتهم المقدسة كما يحجبوا بالاعداد
العامة والطرائق الجاهلية عن طرائقهم وسيرتهم على أن أم

يدعون فيها بألفاظ كثيرة
وشراب وعندهم قاصرات
الطرف أتراب هذا ما توقعدون
ليوم الحساب ان هذا الرزقنا
ماله من نقاد هذا وان للطاغين
لشرمآب جهنم يصلونها
فبئس المهاد هذا فليذوقوه
حميم وغساق وآخر من شكله
أزواج هذا فوج مقحمهم معكم
لا مرحبا بهم انهم صالوا النار
قالوا بل أنتم لا مرحبا بكم أنتم
قدمتموه لنا فبئس القرار قالوا
ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا
ضعفا في النار وقالوا ما لنا
لا نرى رجالا كنا نعدهم من
الاشرار اتخذناهم سخرى أم
زانت عنهم الابصار ان ذلك
لحق فخاصم أهل النار قل انما
أنا منذر

منقطعة وانما كان تخصاصهم أهل النار حق الكونهم في عالم التضاد
ومحل العناد أسراء في قيود الطبائع المختلفة وأيدي القوى المتنازعة
والاهواء الممانعة والميول المتجاذبة ملائنا الامنذر لا أدعوكم الى
نفسى ولا أقدر على هدايتكم لانى فان عن نفسى وعن قدرى قائم
في الانذار بالله وصفاته (وما من اله) في الوجود (الا الله الواحد)
بذاته (القهار) الذي يقهر كل من سواه بافئانه في وحدانيته (رب)
الكل الذي يرب كل شئ في حضرة واحديته باسم من أسمائه (العزير)
الذي يغلب المحجوب بقوته فيعذبه بما يجبه في سترات جلالة
لاستحقاقه فيض الربوبية من حضرة القهار المستقيم وسطوات
العذاب المحتجب (الغفار) الذي يستر ظلمات صفات النفس بأنوار
تجليات جماله لمن بقى فيه نور فطرته فيقبل نور المغفرة لبقائه مسكة
من نوريته (قل هو) أى الذى أنذرتكم به من التوحيد الذى
والصفاى (نبأ عظيم أنتم عنه معرضون) ثم احتج على صحة نبوته
باطلاعه على اختصاص الملا الاعلى من غير تعلم اذ لا سبيل اليه الا
الوحى وفرد بين اختصاص الملا الاعلى واختصاص أهل النار بقوله
في تخصاصهم أهل النار ان ذلك الحق وفي اختصاص الملا الاعلى (اذ
يختصمون) لان ذلك حقيقى لا ينتهى الى الوفاق أبدا وهذا عارضى
نشأ من عدم اطلاعهم على كمال آدم عليه السلام الذى هو فوق
كمالهم وانهى الى الوفاق عند قولهم سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا
وقوله نعم الى ألم أقل لى كى انى أعلم غيب السموات والارض على
ما ذكر في البقرة عند تأويل هذه القصة وسجودهم لآدم عليه
السلام تعظيمهم له وانقيادهم وخضوعهم لانكشاف كماله الذى
هو فوق كمالهم عليهم السلام واباء ابليس واستكباره عدم انقياد
شيطان الوهم وادعائه لاختجابه عن حقيقته بانطباعه في المادة
ولهذا قال تعالى وكان من الكافرين (لما خلقت بيدى) أى خلقته

وما من اله الا الله الواحد القهار
رب السموات والارض وما
بينهما العزيز الغفار قل هو نبأ
عظيم أنتم عنه معرضون
ما كان لى من علم بالملا الاعلى
اذ يختصمون اذ يوحى الى الا
انما أنا نذير مبين اذ قال ربك
للملائكة انى خالق بشر من
طين فاذا نسوته ونفخت فيه
من روحي فقعوا له ساجدين
فسجد الملائكة كلهم أجمعون
الا ابليس استكبر وكان من
الكافرين قال يا ابليس ما منعك
أن تسجد لما خلقت بيدى

بصفتي الجمال والجلال والقهر واللفظ وجميع أسماي المتقابلة
 المندرجة تحت صفتي القهر والمحبة لتحصل عند الجمعية الالهية
 في الحضرة الواحدة بخلاف حال الملا الاعلى فان من خلق منهم
 بصفة القهر لا يقدر على اللطف وبالعكس (أستكبرت) أى أعرض لك
 التكبر والاستنكاف (أم كنت) عالياً عليه زائداً في المرتبة فأجاب
 المنجوب بأنى حال خير منه في الاصل لعدم اطلاعه على حقيقة
 المجردة واطلاعه على بشريته ولا شك أن الروح الحيوانى النارية
 الذى خلق منه اللعين أشرف من المادة الكثيفة البدنية ولكن
 الاحتجاب عن الجمعية الالهية والطبقة الروحانية بعث اللعين على
 الاباء حتى تمسك بالقياس وعصى الله في سجدوا للناس * والرجيم
 واللعين من بعد عن الحضرة القدسية المتزهة عن المواد الجسمية
 بالانغماس في الغواشى الطبيعية والاحتجاب بالكواش الهيولانية
 ولهذا وقت اللعين بيوم الدين وحدد نهيانه به لان وقت البعث
 والجزاء هو زمان تجرد الروح عن البدن ومواده وحينئذ لا يبقى
 تسلطه على الانسان وينقاد ويذعن له في الوقت المعلوم الذى هو
 القيامة الكبرى فلا يكون ملعوناً كما قال عليه السلام الا أن شيطاني
 أسلم على يدي والانظار لا اغواء واللعين ينتهيان الى ذلك الوقت لكن
 الذين أخلصهم الله لنفسه من أهل العناية عن شوب الكدورات
 النفسية وحجب البشرية والانانية وصنى فطرتهم عن خلط ظلمة
 النساء لا يمكنه اغواؤهم البتة في البداية أيضاً فكيف في النهاية
 واللعين وان ارتفع باسلامه وانقياده هناك لكن لزمه كونه
 جهنمياً ملازمته الطبيعة الهيولانية والمادة الجسمانية فلا يتجرد
 أصلاً وان كان قد يرتقى الى سماء العقل والافق الروحانية بالوسوسة
 والالقاء ويتصل في جنة النفس بآدم عند الاغواء ولا يزال يطرد
 عن ذلك الجنب (فاخرج منها فانك رجيم) * وانما أقسم على الاغواء

أستكبرت أم كنت من
 العالمين قال أنا خير منه
 خلقتني من نار وخلقته من
 طين قال فاخرج منها فانك
 رجيم وإن عليك لعنتي الى يوم
 الدين قال رب فأناظرني الى يوم
 يعنون قال فانك من المنظرين
 الى يوم الوقت المعلوم قال
 فبعزتك لا غوينهم أجمعين
 الاعبادك منهم المخلصين قال
 فالحق والحق أقول لا ملأ
 جهنم منك ومن تبعك منهم
 أجمعين

بعزته تعالى لانه مسبب عن تعززه باستار الجلال وسراقات الكبرياء
ونعمه عن ادراك ابليس لقنائه بسحب الانوار واقسم الله تعالى في
مقابله بالحق الثابت الواجب الذي لا يتغير على املائه جهنم منه
ومن اتباعه لوجود ذلك التعزز وملازمة هؤلاء جهنم دائما أبدا
على حاله لا يتغير ولا يتبدل لان تجرد المجرد بالذات وتعلق المتعلق
بالطبع أمر تمتصيه الذوات والاعيان والحقائق في الازل غير
عارض فلا يزال كذلك أبدا (قل ما أسئلكم عليه من أجر) ولا
غرض لي في ذلك فان أقوال الكامل المحقق بالحق مقصودة بالذات
غير معللة بالغرض (وما أنا من المتكلفين) أي المتصنعين الذين
يتحلون الكالات ويظهرون بأنفسهم وصفاتها ويدعون كالات
الله لأنفسهم بل فنيت عن نفسي وصفاتها فالله القائل بلساني
(وتعلمن نبأ بعد حين) عند القيامة الصغرى أو الكبرى لظهور
تأويله حينئذ

قل ما أسئلكم عليه من أجر
وما أنا من المتكلفين أن هو الا
ذكر للعالمين وتعلمن نبأ بعد
حين
(بسم الله الرحمن الرحيم)
تنزيل الكتاب من الله العزيز
الحكيم انا أنزلنا اليك الكتاب
بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين
ألا الله الدين الخالص



(سورة الزمر)



(بسم الله الرحمن الرحيم)



هذا (تنزيل) كتاب العقل الفرقاني بظهوره عليك من غيب
الغيوب (من الله) وحضرته الواحدية (العزيز) المحتجب بستر
الجلال في غيب غيبه (الحكيم) ذي الحكمة الكامنة هناك البارزة
في مراتب التنزيلات (بالحق) أي أنزلناه بظهور الحق فيك بعد كونه
(فاعبد الله) لخصه بالعبادة الذاتية حين يحل لك بذاته ولم يبق أحدا
من خلقه (مخلصا) محضا (له الدين) عن شوب الغيرية والاثنية أي
اعبده بشهوده لذاته ومطالعة تجليات صفاته بعينه وتلاوة كلامه به
فيكون سير لسير الله ودينك دين الله وفطرتك ذات الله (ألا الله الدين
الخالص) عن شوب الغيرية والاثنية لالك لفسادك فيه بالكايه فلا

ذات لك ولا صفة ولا فعل ولا دين والاما خالص الدين بالحقيقة فلا
 يكون لله (والذين) احتجوا بالكثرة عن الوحدة واتخذوا الغير وليا
 بالحببة للتقرب والتوسل به الى الله (ان الله يحكم بينهم) عند حشر
 معبوداتهم معهم فيما اختلفوا فيه من صفاتهم وأقوالهم وأفعالهم
 فيمترن كلائهم مع من يتولاه من عابده ومعبود ويدخل المبطل النار
 مع المبطلين كما يدخل الحق الجنة مع المحقين ويجزى كلا بوصفه
 الغالب عليه وما وقف معه واحتجب به مع اختلافهم في الاوصاف
 وما وقفوا معه (ان الله لا يهدي) الى النجاة وعالم النور وتجليات
 الصفات والذوات (من هو كاذب كفار) لبعده عنه واحتجابه بظلمة
 الرذائل وصفات النفس عن النور وامتناعه عن قبوله (سبحانه)
 أي نزاهته عن المماثلة والمجانسة واصطفاء الولد ليكون الوحدة
 لازمة لذاته وقهره بوحدايته لغيره فلا تماثل في الوجود فكيف
 في الوجوب (خلق السموات والأرض بالحق) بظهوره في مظاهرها
 واحتجابه بصورها مصرفا لكل بقدرته وفعله (وسخّر الشمس
 والقمر) بسلطانه وملكه فلا ذات ولا صفة ولا فعل لغيره وذلك
 دليل وحدانيته (الاهو العزيز) القوى الذي يقهر الكل بسطوة
 قهره (الغفار) الذي يسترهم بنور ذاته وصفاته فلا يبقى معه غيره أو
 العزيز المنع باحتجابه عن خلقه بصور مخلوقاته الغفار الذي يستر لمن
 يشاء ذنوب وجوده وصفاته فيظهر عليه ويتجلى له بصفاته وذاته
 (خلقكم من نفس واحدة) هي آدم الحقيقي أي النفس الناطقة
 الكلية التي تشعب عنها النفوس الجزئية (ثم جعل منها زوجها)
 النفس الحيوانية (وأنزل لكم) لكون صورها في اللوح المحفوظ
 وزول كل ما وجد في عالم الشهادة من عالم الغيب (خلقكم بعد
 خلق) يخلقكم في أطوار الخلق متقلين (في ظلمات ثلاث) من
 الطبيعة الجسمانية والنفس النباتية والحيوانية (ذاكمكم)

والذين اتخذوا من دونه أولياء
 ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله
 زلفى ان الله يحكم بينهم فيما هم
 فيه يختلفون ان الله لا يهدي
 من هو كاذب كفار لو أراد الله
 أن يتخذ ولد الاصطنع مما يخلق
 ما يشاء سبحانه هو الله الواحد
 القهار خلق السموات والأرض
 بالحق يكور الليل على النهار
 ويكور النهار على الليل وسخر
 الشمس والقمر كل يجري لأجل
 مسمى ألا هو العزيز الغفار
 خلقكم من نفس واحدة ثم
 جعل منها زوجها وأنزل لكم
 من الأنعام ثمانية أزواج يخلقكم
 في بطون أمهاتكم خلقا من
 بعد خلق في ظلمات ثلاث ذلكم
 الله ربكم

الخالق لصوركم المكورة أى المصروف بقدرته المسخر بملكوته وسلطانه
 المشئ للـ ~~كثرة~~ من وحدته بأسمائه وصفاته المنزل لما قضى وقدر
 بأفعاله هو الذات الموصوفة بجميع صفاته بركم بأسمائه (له الملك)
 يتصرف فيه بأفعاله (لا اله الا هو) فى الوجود (فأنى تصرفون)
 عن عبادته الى عبادة غيره مع عدمه (ان ~~ت~~كفروا) وتحتجوا
 بصفاتكم وذواتكم فان الله لا يحتاج الى ذواتكم وصفاتكم فى ظهوره
 وكماله لكونها فانية فى نفس الامر ليست شياً الا به فضلاً عن احتياجه
 اليها وهو الظاهر بذاته لذاته والباطن بحقيقته المشاهد لكماله بعينه
 (ولا يرضى لعباده) الاحتجاب لكونه سبب هلاكهم ووقوعهم
 فى أسر المالك والزبانية ولا يتعلق بهم الرضا ولا يقبلون نوره فيدخلوا
 الجنة (وان ~~تشكروا~~) برؤية نعمه واستعمالها فى طاعته
 لتستعدوا القبول فيضه يرضى الشكر لكم بحجلى الصفات لتصفوا
 بها قبلوا مقام الرضا وتدخلوا الجنة فأتبعه الكفر الاعلى عليكم
 ولا ثمرة الشكر الا لكم هذا الكافر المحجوب أفضل (أمن هو
 قانت) مطيع فى مقام النفس وأوقات ظلمة صفاتها (ساجداً) بقناء
 الافعال والصفات قائماً بالطاعة والانقياد عند ظهور النفس
 بصفاتها وأفعالها (يحذر) عقاب الآخرة ويرجو الرجة اذ السالك
 فى مقام النفس لا يتخلو عن الخوف والرجاء (قل هل يستوى)
 أى لا يستويان وانما ترك المضمحل الى الظاهر ليعلم أن المطيع فى مقام
 النفس هو العالم والكافر هو الجاهل أما الاول فان العلم هو الذى رشح
 فى القلب وتأصل بعروقه فى النفس بحيث لا يمكن صاحبه مخالفته
 بل سيطر بالعلم والدم فظهر أثره فى الاعضاء لا ينكث شئ منها عن
 مقتضاه وأما المرتسم فى حيز العقل والتخيل بحيث يمكن زهول النفس
 عنه وعن مقتضاه فليس بعلم انما هو أمر تصورى وتخيل عارضى
 لا يلبث بل يزول سريعاً لا يغذ والقلب ولا يسمى ولا يغنى من جوع

له الملك لا اله الا هو فأنى تصرفون
 ان تكفروا فان الله غنى عنكم
 ولا يرضى لعباده الكفر وان
 تشكروا يرضه لكم ولا تزر
 وازرة وزراً أخرى ثم الى ربكم
 مرجعكم فينبسبكم بما كنتم
 تعملون انه عليم بذات الصدور
 واذا مس الانسان ضرر دأب به
 منيباً اليه ثم اذا خوله نعمة منه
 نسي ما كان يدعوا اليه من قبل
 وجعل لله أنداداً ليضل من سبيله
 قل تمتع بكفره قلبه لا انك من
 أصحاب النار آمن هو قانت
 آفاء الليل ساجداً واطمأئنه
 الآخرة ويرجو رحمة ربه قل
 هل يستوى الذين يعلمون والذين
 لا يعلمون

وأما الثاني فظاهر اذ لو علم لم يحجب بالغير عن الحق (انما يتذكر) ويتعظ بهذا الذكر (أولوا) العقول الصافية عن قشر التخييل والوهم لتحققها بالعلم الراجح الذي يتأثر به الظاهر وأما المشوبهة بالوهم فلا تتذكر ولا تتحقق به هذا العلم ولا تنعیه بل تتلجلج فيه فيذهب (قل يا عبادي) المخصوصين في من أهل العناية (الذين آمنوا) الايمان العملي (اتقوا ربكم) بمحوصفاتكم (للذين أحسنوا) أى اتصفوا بالصفات الالهية فعيدوه على المشاهدة (في هذه الدنيا حسنة) لا يكتسبونها في الآخرة وهي شهود الوجه الباقي وجهه الكريم (وأرض الله) أى النفس المطمئنة المخصوصة بالله لا تقيادها له وقبولها للنوره واطمئنانها إليه ذات سعة يقينها لا تنقيد بشئ ولا تلبث في ضيق من عادة ومألوف وأمر غير الحق (انما يوفى الصابرون) الذين صبروا مع الله في فناء صفاتهم وأفعالهم وسلوكهم فيه وسيرهم في منازل النفس الواسعة باليقين (أجرهم) من جنات الصفات (بغير حساب) اذ الاجر الموفى بحسب الاعمال في مقام النفس مقدر بالاعمال في جنة النفوس متناه لكونه من باب الآثار محصورا في المواد وأما الذي يوفى بحسب الاخلاق والاحوال فهو غير متناه لكونه من باب تجليات الصفات في جنة القاب وعالم القدس مجزأ عن المواد (مخلصه الدين) عن الالتفات الى الغير والسير بالنفس (وأمرت لان أكون) مقدم المساكين الذين أسلموا وجوههم الى الله بالفناء فيه وسابقهم في الصف الاول سائرا بالله فانيا عن النفس وصفاتها (أخاف ان عصيت ربي) بترك الاخلاص والنظر الى الغير (عذاب يوم عظيم) من الاحتجاب والحمران والبعد (قل الله) أخص بالعبادة (مخلصه ديني) عن شوب الانائية والاثنية (قل ان الخاسرين) بالحقيقة الكاملين في الخسران هم الواقفون مع الغير المحجوبون عن الحق (الذين خسروا أنفسهم وأهليهم)

انما يتذكر أولوا الالباب قل
يا عبادي الذين آمنوا اتقوا
ربكم للذين أحسنوا في هذه
الدنيا حسنة وأرض الله واسعة
انما يوفى الصابرون أجرهم بغير
حساب قل اني أمرت أن أعبد
الله مخلصه الدين وأمرت لان
أكون أول المسلمين قل اني
أخاف ان عصيت ربي عذاب
يوم عظيم قل الله أعبد مخلصا
له ديني فاعبدوا ما شئتم من
دونه قل ان الخاسرين الذين
خسروا أنفسهم وأهليهم يوم
القيامة

بأهل تلك الأنفس وتضييع الأهل من الجواهر المقدسة التي تجانسهم
وتناسبهم في عالمها الروحاني لا حتجابهم بالظلمات الهيولانية عنهم (ألا
ذلك هو الخسران) الحقيقى الظاهر البين (لهم من فوقهم ظلل من
النار ومن تحتهم ظلل) لانغمارهم في المواد الهيولانية واستقرارهم
في قعر بئر الطبيعة الظلمانية فوقهم مراتب من الطبائع وتحتهم
مراتب أخرى وهم في غمرات منها (والذين اجتنبوا عبادة الغير
وأنا بواو الى الله) بالتوحيد المحض (لهم البشرى) بالبقاء (فبشر
عبادى) المخصوصين بعنايتى (الذين يستمعون القول) كالغزائم
والرخص والواجب والمندوب في قول الحق والغير (فيتبعون
أحسنه) كالغزائم دون الرخص والواجب دون المندوب والقول
حق في السلك لا غير (أولئك الذين هداهم الله) اليه بنور الهداية
الاصلية (وأولئك هم أولوا الالباب) المميزون بين الأقوال بألبابهم
المجردة فيتلقون المعاني المحققة دون غيرها (أفمن حق عليه كلمة
العذاب) أى أنت مالك أمرهم فمن سبق الحكم بشقاوته فأنت تنقذه
أى لا يمكن انقاذه أصلا (لكن الذين اتقوا) أفعالهم وصفاتهم
وذواتهم في التجريد والتفريد من أهل التوحيد (لهم غرف من
فوقها غرف) أى مقامات وأحوال بعضها فوق بعض كالسكنى بقاء
الأفعال فوقه الرضاء بقاء الصفات فوقه الفناء في الذات (تجرى من
تحتها) أنهار علوم المكاشفات (أنزل من السماء) الروح ماء العلم
(فسلكه ينابيع) الحكم في أراضى النفوس بحسب استعداداتها
(ثم يخرج به) زرع الأعمال والاخلاق (مختلفا) أصنافه بحسب
اختلاف القوى والأعضاء (ثم يخرج) فينقطع عن أصله بانوار
التجليات (فترام مصفرا) لاضمحلاله وتلاشييه بقاء أصوله الثابت
هو بهما من القوى والنفوس والقلوب (ثم يجعله حطاما) بذهابه
وانكساره وانقشاعه عند ظهور صفاته تعالى واستقرارها بالتمكين

ألا ذلك هو الخسران المبين
لهم من فوقهم ظلل من النار
ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف
الله به عباده يا عباد فاتقون
والذين اجتنبوا الطاغوت أن
يعبدوها وأنا بواو الى الله لهم
البشرى فيشر عبادى الذين
يستمعون القول فيتبعون
أحسنه أولئك الذين هداهم
الله وأولئك هم أولوا الالباب
أفمن حق عليه كلمة العذاب
أفأنت تنقذ من في النار لكن
الذين اتقوا ربه لهم غرف
من فوقها غرف مبنية تجري
من تحتها الأنهار وعد الله
لا يخلف الله الميعاد ألم تر أن
الله أنزل من السماء ماء فسلكه
ينابيع في الأرض ثم يخرج
به زرها مختلفا ألوانه ثم يرجع
فترام مصفرا ثم يجعله حطاما

ان في ذلك لذكرى لاولى
 الابواب أفن شرح الله صدره
 للاسلام فهو على نور من ربه
 فويل للقاسية قلوبهم من ذكر
 الله أولئك في ضلال مبين الله
 نزل أحسن الحديث كتابا
 متشابها مثاني تقشعر منه جلود
 الذين يخشون ربهم ثم تلين
 جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله
 ذلك هدى الله يهدي به من
 يشاء ومن يضل الله فآله من
 هاد أفن يتقى بوجهه سوء
 العذاب يوم القيامة وقيل
 للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون
 كذب الذين من قبلهم فأتاهم
 العذاب من حيث لا يشعرون
 فأذاقهم الله الخزي في الحياة
 الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر
 لو كانوا يعلمون ولقد ضربنا
 للناس في هذا القرآن من كل
 مثل لعلمهم يتذكرون قرأنا
 عريسا غير ذي عوج لعلمهم
 يتقون ضرب الله مثلا رجلا
 فيه شركاء متشاكسون
 ورجلا سلبا الرجل هل يستويان
 مثلا الحمد لله بل أكثرهم
 لا يعلمون

(ان في ذلك لذكرى لاولى) الحقائق المجردة من قشر الانانية (أفن
 شرح الله صدره للاسلام) بنوره حال البقاء بعد الفناء ونفى قلبه
 بالوجود الموهوب الحقاني فيسع صدره الحق والخلق من غير احتجاب
 بأحدهما عن الآخر فيشاهد التفصيل في عين الوحدة والتوحيد
 في عين الكثرة والاسلام هو الفناء في الله وتسليم الوجه اليه أى شرح
 صدره في البقاء لاسلامه وجهه حال الفناء (فهو على نور من ربه)
 يرى ربه (فويل) للذين قست قلوبهم من قبول ذكر الله لشدة ميلها
 الى اللذات البدنية واعراضها عن الكمالات القدسية (أولئك
 في ضلال مبين) عن طريق الحق (متشابها) في الحق والصدق
 (مثاني) لتزليها عليك في مقام القلب قبل الفناء وبعده فتكون مكررة
 باعتبار الحق والخلق فتارة يلوها الحق وتارة يلوها الخلق (تقشع
 منه جلود) أهل الخشية من العلماء بالله لانفعاله بالهيآت النورية
 الواردة على القلب النازل أثرها الى البدن (ثم تلين جلودهم
 وقلوبهم) وأعضاؤهم بالانقياد والسكينة والطمأنينة (الى ذكر الله
 ذلك هدى الله) بالانوار اليقينية (يهدي به من يشاء) من أهل
 عنايته (ومن يضل الله) يحجبه عن النور فلا يفهم كلامه ولا يرى
 معناه (فآله من هاد أفن يتقى بوجهه سوء العذاب) مع كونه أشرف
 الاعضاء لكون سائر جوارحه مقيدة بهيات لا ينأى له التحرز
 بها ولا يتهأ مغلة باغلال لا يتيسر له بها الحركة في الدفع ولا يتسنى
 كمن امن العذاب (مثلا) في التوحيد والشرك (رجلا فيه شركاء
 متشاكسون) سبوا الاخلاق لا يتسالمون في شيء بوجهه هذا
 في حاجة وينعه هذا ويجذبه أحدهما الى جهة والآخر الى
 ما يقابلها فيتنازعون ويتجادون وهذا صفة من تستولى عليه صفات
 نفسه المتجاذبة لاحتجابها بالكثرة المتخالفة فهو في عين التفرقة همه
 شعاع وقلبه أوزاع (ورجلا سلبا الرجل) لا يعينه الا الى جهته

الناميت وانهم ميتون ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون فمن اظلم من كذب على الله وكذب بالصدق اذ جاءه أليس في جهنم مثوى للكافرين والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويجزيهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون أليس الله بكاف عبده ويخوفونك بالذين من دونه ومن يضلل الله فإله من هاد ومن يهد الله فإله من مضل * (١٨٧) * أليس الله بعزير ذي انتقام ولئن سألتهم من خلق السموات

والارض ليقولن الله قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله ان أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضرره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله عليه توكل المتوكلون قل يا قوم اعلموا على مكائتكم اني عامل فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم انا أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فإنا مضل عليها وما أنت عليهم بوكيل يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجل مسمى ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون

وهذا مثل الموحّد الذي تسالمت له مشايعة السرّ الى جناب الربّ ليس له الا هم واحد ومقصد واحد في عين الجمعية مجموع ناهم البال خافض العيش والحال (انك ميت وانهم ميتون) معناه كل شيء هالك الا وجهه أي فان في الله وهم في شهودك هالكون معدومون بذواتهم (ثم انكم يوم القيامة) الكبرى (عند ربكم تختصمون) لا اختلافكم في الحقيقة والطريقة لكونهم محجوبين بالنفس وصفاتها سائرين بها طالبين لشهواتها ولذاتها وكونك دائماً بالحق سائراً به طالباً لوجهه ورضاء (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا) من صفات نفوسهم وهيات رذائلهم (ويجزيهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون) من تجليات صفاته وجنات بعاله فيمحو ظلمات وجوداتهم بنور وجهه (أليس الله بكاف عبده) المتوكل عليه في توحيد الافعال وهو منبع القوى والقدر (ويخوفونك بالذين من دونه) لاحتجابهم بالكثرة عنه فينسبون التأثير والقدرة الى ما هو ميت بالذات لا حول له ولا قوة فأنت أحق بأن يكفيلك ربك شرهم (ومن يضلل الله) يحجبه عنه (فإله من هاد) اذ لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه (قل لله الشفاعة جميعا) لتوقفها على ارضائه للمشفوع له بهيته لقبولها واذن الشفيع بتكليمه منها والهي من فيضه الاقدس فالقبول والتأثير من جهته له الملك مطلقا (واليسه)

أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والارض ثم اليه ترجعون واذا ذكر الله وحده اشعزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذا هم يستبشرون قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ولو أن للذين ظلموا ما في الارض جميعا ومنله معه لا تسدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وبذلك اللهم من الله

ما لم يكونوا يحسبون وبداهتهم سيئات ما كسبوا وحقا فيهم ما كانوا يستهزئون فاذا من الانسان ضرا
دعا ناسا اذا اخولناه نعمة منا قال انما اوتيته على علم بل هي * (١٨٨) * فتنة ولكن اكثرهم لا يعلمون

قد قالها الذين من قبلهم فما
اغنى عنهم ما كانوا يكسبون
فاصابهم سيئات ما كسبوا
والذين ظلموا من هؤلاء سيبيهم
سيئات ما كسبوا وما هم
بمعجزين اولم يعلموا ان الله
يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر
ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون
قر يا عبادي الذين اسرفوا على
انفسهم لا تقنطوا من رحمة
الله ان الله يغفر الذنوب جميعا
انه هو الغفور الرحيم وانبيوا
الى ربكم واسئلو له من قبل
ان ياتيكم العذاب ثم لاتنصرون
واتبعوا احسن ما انزل اليكم
من ربكم من قبل ان ياتيكم
العذاب بغتة وانتم لاتشعرون
ان تقول نفس يا حسرتا على
ما فرطت في جنب الله وان
كنت لمن الساخرين او تقول
لو ان الله هدانا لكانت من
المتقين او تقول حين ترى
العذاب لو اننا لى كرتة فاكون
من المحسنين بلى قد جاءتك
آياتي فكذبت بها واستكبرت
وكنت من الكافرين ويوم
القيامة ترى الذين كذبوا على الله

الرجوع دائما (ما لم يكونوا يحسبون) مما يشاهدون من هيات
أعمالهم وضورا خلاقهم التي ذهلوا عنها الاشتغالهم بالشواغل
الحسية وأحصاه الله بآياته في كتيبهم بل في الكتب الاربعة
من نفوسهم والسماء الدنيا والروح المحفوظ وأتم الكتاب (لاتقنطوا
من رحمة الله) فان القنوط علامة زوال الاستعداد والسقوط
عن الفطرة بالاحتجاب وانقطاع الوصلة من الحق والبعثاذا لوبقيت
فيه مسكة من النور الاصل الى لادرك أثر رحته الواسعة السابقة
على غضبه بالذات فرجا ووصول ذلك الاثر اليه وان اسرف في الميل
الى الجهة السفلية وفرط في جنب الحضرة الالهية لاتصاله بعالم
النور بتلك البقية وانما اليأس لا يكون الا مع الاحتجاب
الكلي واسوداد الوجه بالاعراض عن العالم العلوي والتغشى
بالغطاء الخلق المادي (ان الله يغفر الذنوب جميعا) بشرط بقاء
نور التوحيد في القلب وهو مستفاد من اختصاص العباد لاضافتهم
الى نفسه في قوله يا عبادي ولهذا قيل يغفر جميعها للمامة المحمدية
الموحدين دون سائر الامم كما قال لامة نوح عليه السلام يغفر لكم من
ذنوبكم أي بعضها (انه هو الغفور) لآيات الرذائل من الافراط
والتفريط (الرحيم) بافاضة الفضائل (وانبيوا الى ربكم)
بالنصل عن هيات السوء (واسئلو له) وجوهكم بالتجرد عن
ذنوب الافعال والصفات من قبل انسداد باب المغفرة بوقوع
العذاب الذي تستحقونه بالموت فلا يمكنكم الانابة والتسليم لفقدان
الآلات وانسداد الابواب (يا حسرتا على ما فرطت) بترك السعي
في طلب الكمال والتقصر في الطاعة حين كنت في جوار الله قريبا منه
لصفاء استعدادي وتكفي من السلوك فيه بوجود الآلات البدنية
المعدة لى (ويوم القيامة) الكبرى (ترى الذين كذبوا على الله) من
المحبوبين الذين يسوونه بالخلقوات اذ يحسمونه ويجوزن عليه ما يمنع

عليه من الصفات لاحتجابهم بالمواد (وجوههم مسودة) بارتكاب
الهيات الظلمانية ورسوخ الرذائل النفسانية في ذواتهم (أليس
في جهنم) الطبيعة الهيولانية (منوى للكافرين) الذين احتجبوا
بصفات نفوسهم المستولية عليهم (وينفى الله الذين اتقوا) الرذائل
بتجردهم عن تلك الصفات (بمقازتهم) وأسباب فلاحهم من هيات
الحسنات وصور الفضائل والكالات (لا يسمهم السوء) لتجردهم
عن الهيات المؤلمة المذافية (ولا هم يحزنون) بفوات كالاتهم التي
اقتضتها استعداداتهم (له مقابلد السموات والارض) هو وحده
ملك خزائن غيوبها وأبواب خيرها وبركتها يفتح لمن يشاء باسمائه
الحسنى اذ كل اسم من أسمائه مفتاح لخزانة من خزائن جوده لا ينفخ
بابها الا به فيفيض عليه ما فيها من فيض رحمته العامة والخاصة
ونعمته الظاهرة والباطنة (والذين كفروا بآيات الله) أى حجبوا
عن أنوار صفاته وأفعاله بظلمات طباعهم ونفوسهم (أولئك هم
الخاسرون) الذين لانصيب لهم من تلك الخزائن لاطنائهم النور
الاصلى القابل لها وتضييعهم الاستعداد الفطرى والاسم الذى يفتح
به مقابلدها (قل أغير الله تأمرونى أعبد) بالجهل فأحتجب عن
فيض رحمته ونوره فأكون (من الخاسرين) بل خصص العبادة
بالله موحداً فانيافيه عن رؤية الغير ان كنت تعبد شيئاً (وكن من
الشاكرين) به له (وما قدروا الله حق قدره) أى ما عرفوه حق
معرفة اذ قدروه فى أنفسهم وصوره وكل ما يتصورونه فهو مجعول
مثلهم (والارض جميعاً قبضته) أى تحت تصرفه وقبضة قدرته
وقهر ملكوته (والسموات) فى طي قهره ويمين قوته يصرفها كيف
يشاء ويفعل بها ما يشاء يطويها ويفنيها عن شهود الشاهد يوم
القيامة الكبرى والفناء فى التوحيد لغناء الكل حينئذ فى شهود
التوحيد وكل تصرف تراه بيمينه وكل صفة تراها صفته ويرى عالم

وجوههم مسودة أليس فى
جهنم منوى للمتكبرين
وينفى الله الذين اتقوا بمقازتهم
لا يسمهم السوء ولا هم يحزنون
الله خالق كل شئ وهو على شئ
وكيل له مقابلد السموات
والارض والذين كفروا بآيات
الله أولئك هم الخاسرون قل
أغير الله تأمرونى أعبد أيها
الجاهلون ولقد أوحى اليك
والى الذين من قبلك لئن أشركت
ليحبطن عملك ولتكونن من
الخاسرين بل الله فاعبد وكن
من الشاكرين وما قدروا الله
حق قدره والارض جميعاً
قبضته يوم القيامة والسموات
مطويات بيمينه

القدرة بيمينه بل كل شيء عينه فلا يرى غيره بل يرى وجهه فلا عين
ولا أثر لغيره (سبحانه وتعالى عما يشركون) بآيات الغيوب وتأثيره
وقدرته (ونفخ في الصور) عند الامانة بـسريان روح الحق
وظهوره في الكل وشهود ذاته بذاته وفناء الكل فيه (فصعق) أى
هلك (من في السموات ومن في الارض) حال الفناء في التوحيد
وظهور الهوية بالنفخة الروحية (الامن شاء الله) من أهل البقاء
بعد الفناء الذين أحياهم الله بعد الفناء بالوجود الحقانى فلا يموتون
في القيامة ~~مكررة~~ أخرى لتكون حياتهم به وفنائهم عن أنفسهم
من قبل (ثم نفخ فيه أخرى) عند البقاء بعد الفناء والرجوع الى
التفصيل بعد الجمع (فاذا هم قيام) بالحق (ينظرون) بعينه (وأشرقت)
أرض النفس حينئذ (بنور ربها) وانصفت بالعدالة التي هي ظل شمس
الوحدة والارض كلها في زمن المهدي عليه السلام بنور العدل
والحق (ووضع الكتاب) أى عرض كتب الاعمال على أهلها ليقرأ
كل واحد عمله في مصحفه التي هي نفسه المنقشة فيه بصورة أعماله
المنطبعة منها تلك الصور في بدنه (وجى بالنبيين والشهداء)
من السابقين المطلقين على أحوالهم الذين قال فيهم يعرفون كلا
بسيماهم أى أحضر والشهادة عليهم لاطلاعهم على أعمالهم
(وقضى بينهم بالحق) حيث وزن أعمالهم بميزان العدل وفي جزاء
أعمالهم لا ينقص منها شيء (وهو أعلم بما يفعلون) لثبوت صور
أفعالهم عنده (وسيق) المحجوبون (الى جهنم) بسائق العمل
وقائد الهوى النفسى والميل السفلى (فتحت أبوابها) لشدة
شوقها اليهم وقبولها لهم لما بينهما من المناسبة (وقال لهم خزنوها)
من مالك والزبانية أى الطبيعة الجسمانية والملاصكون الارضية
الموكلة بالنفوس السفلية (وسيق الذين اتقوا) الرذائل وصفات
النفوس (الى الجنة) بسائق العمل وقائد المحبة (وفتحت أبوابها)

سبحانه وتعالى عما يشركون
ونفخ في الصور فصعق من في
السموات ومن في الارض الا
من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى
فاذا هم قيام ينظرون وأشرقت
الارض بنور ربها ووضع الكتاب
وجى بالنبيين والشهداء وقضى
بينهم بالحق وهم لا يظلمون
وفتحت كل نفس ما عمت وهو
أعلم بما يفعلون وسيق الذين
كفروا الى جهنم زمرا
حتى اذا جاؤوها فتحت أبوابها

قبل مجيئهم لان أبواب الرحمة وفيض الحق مفتوحة دائماً والخلف
من جهة القبول لا من جهة الفيض بخلاف أبواب جهنم فانها
مطبقة تنفخ بهم وبمجيئهم اليها الكون المواد غير مستعدة لقبول
النفوس الاباء نارها (وقال لهم خزنتها) من رضوان والارواح
القدسية والملكوت السماوية (سلام عليكم) أى تحييتهم الصفات
الالهية والاسماء العلية بافاضة الكمال عليهم وتبرئتهم من الآفة
والنقص (طبتهم) عن خبائث الاوصاف النفسانية والهيآت
الهولائية فادخلوا جنة الفردوس الروحانية مقدرين الخلود لنزاهة
ذواتكم عن التغيرات الجسمية (وقالوا الحمد لله) بالاتصاف
بكمالته والوصول الى نعيم تجليات صفاته (الذى صدقنا وعده)
بايصالنا الى ما وعدنا في العهد الاول وأودع فينا وأنبأنا عنه على
أسنة رسله (وأورثنا) جنة الصفات (تقبوا) منها (حيث نشاء)
بحسب شرفنا ومقتضى حالنا (فسم أبحر العالمين) الذى عملوا بما
علموا فأورثوا جنة القلب والنفس من الانوار والآثار (وزى)
ملائكة القوى الروحانية فى جنة الصفات (حافين من حول)
عرش القلب (يسبحون) بتجزيهم عن الواحق المادية حامدين
ربهم بالكمالات الروحانية (وقضى بينهم بالحق) بتسامهم واتحادهم
فى التوجه نحو الكمال بنور العدل والتوحيد واختصاص كل
بما حكم بالحق فى تسبيحه من غير تخاصم وتنازع (وقبل) على
لسان الاحدية (الحمد) المطلق فى الحضرة الواحدية للذات الالهية
الموصوفة بجميع صفاتها (رب العالمين) مربيهم على حسب
استعدادات الاشياء وأحوالها * أو ملائكة النفوس
والارواح السماوية خافين فى جنة الفردوس من حول عرش الفلك
الاعظم يسبحون بحمد ربهم باتصاف ذواتهم المجردة بالكمالات
الربانية وقضى بينهم بالحق باختصاص كل بما حكم به الحق من

وقال لهم خزنتها ألم يأتكم
رسل منكم يتلون عليكم آيات
ربكم وينذرونكم لقاء يومكم
هذا قالوا بلى ولكن حفت كلمة
العذاب على الكافرين قبل
ادخلوا أبواب جهنم خالدين
فيها فقبض مشوى المتكبرين
وسبق الذين اتقوا ربهم الى
الجنة زمرا حتى اذا جاؤوا
وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها
سلام عليكم طبتهم فادخلوها
خالدين وقالوا الحمد لله الذى
صدقنا وعده وأورثنا الارض
تقبوا من الجنة حيث نشاء فقم
أبحر العالمين وزى الملائكة
حافين من حول العرش يسبحون
بحمد ربهم وقضى بينهم بالحق
وقبل الحمد لله رب العالمين

الافعال والكلمات وقيل على لسان الكل الكمال المطلق لله رب العالمين وان جلت القيامة على الصغرى فعنما وأرض البدن جميعا قبضته يتصرف فيها بقدرته ويقبضها عن الحر ~~كة~~ ويمسكها عن الانبساط بالحياة وقت الموت وسموات الارواح وقواها مطويات بيمنه ونفخ في الصور عند النفس الاخر فصعق من في السموات من القوى الروحانية ومن في الارض من القوى النفسانية الطبيعية الامن شاء الله من الحقيقة الروحانية واللطفية الانسانية التي لا تموت ثم نفخ فيه أخرى في النشأة الثانية بنور الحياة والاعتدال ووضع الكتاب أى لوح النفس المتقش فيه صوراً عماله فتنتشر بظهور تلك النفوس عليه وحى بالنبیین والشهداء من الذين اطعوا على استعدادهم وأحوالهم بأن يحشروا معهم فيجازوا على حسب أعمالهم وقضى بينهم بالعدل وهم لا يظلمون وباقى التأويلات بحالها الى آخر السورة والله تعالى أعلم

• (بسم الله الرحمن الرحيم) *
حم تنزيل الكتاب من الله العزيز
العليم غافر الذنب

❖ (سورة المؤمن وهى غافر) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

هذه (حم) أى الحق المحتجب بحمد فهو حق بالحقيقة محمداً بالحقيقة أحبه فظهر بصورته فكان ظهوره به (تنزيل الكتاب) المحمدي (من الله) أى ذاته الموصوفة قد تجمع صفاته (العزيز) بستمور جلاله حال كون الكتاب قرأنا (العليم) الظاهر بعلمه فيكون فرقانا فقولاه حم معناه فى الحقيقة لا اله الا الله محمد رسول الله أى الحق الباطن حقيقته الظاهر بحمد هو تنزيل الكتاب الذى هو عين الجمع الجامع للكل المكنون بعزته فى سرادقات جلاله المتنزل فى مراتب غيوبه وظاهر علمية فى الصورة المحمدية التى ظهر علمه بها فى مظهر العقل القصرانى (غافر الذنب) بظهور نوره وسهره لظلمات النفوس

والطبايع (قابل التوب) برجوع الحقيقة المجردة من غوانى النشأة
اليه (شديد العقاب) للمحجوب الواقف مع الغير بالشرك غير
الراجع اليه بالتوحيد (ذى الطول) أى الفضل بأفاضة الكمال
الرائد على نور الاستعداد الأول على حسب قبوله (لا اله الا هو)
أولا وآخر اوظاهر وباطنهما معا بمرئى فضل (اليه) مصير الكل على
كل الاحوال من الراجع التائب والواقف المعاقب أما الى ذاته
أوصفاته أو أفعاله كيف كان لا يخرج عن احاطته شئ فيكون خارجا
عن ذاته موجودا بوجود غير وجوده أو لم يكف بربك أنه على كل
شئ شهيد (ما يجادل فى آيات الله الا) المحجوبون عن الحق لأن غير
المحجوب يقبلها بنور استعداده من غير انكار لصفاته وأما المحجوب
فلظلمة جوهره وخبت باطنه لا يناسب ذاته آياته فينكرها ويجادل فيها
(بالباطل) ليدحض بجداله آياته فيحقق له العقاب (الذين يحملون
العرش) من النفوس الشاططة السماوية اللاتى أرجلهم فى الارضين
السفلى بتأثيرهم فيها وأغناقهم مرقت من السموات العلى لتجردهم
منها وتديبرهم اياها والارواح التى هى معشوقاتها (ومن حوله)
من الارواح المجردة القدسية والنفوس الكوكبية (يسبحون
بحمد ربهم) ينزهونه عن الواحق المادية بتجرد ذواتهم حامدين له
بإظهار كمالهم المستفادة منه تعالى فكانهم يقولون بلسان الحال
يا من هذه صفاته وهباته (ويؤمنون به) الايمان العيانى الحقيقى
(ويستغفرون للذين آمنوا) بالامداد النورية والافاضات السبوحية
لمناسبة ذواتهم وذواتهم فى الحقيقة اليمانية (ربنا وسعت كل
شئ رحمة وعلم) أى شملت رحمتك وأحاط بالكل علمك (فاغفر)
بنورك (للذين تابوا) اليك بالتجرد عن الهيات الظلمانية والظلمات
الهيولانية (واتبعوا سبيلك) بالسلك فيك على متابعة حبيبك
فى الاعمال والمقامات والاحوال يتصلون عن ذنوب أفعالهم

وقابل التوب شديد العقاب
ذى الطول لا اله الا هو اليه
المصير ما يجادل فى آيات الله
الا الذين كفروا فلا يغررك تقليمهم
فى البلاد كذبت قبلهم قوم
نوح والاحزاب من بعدهم
وهمت كل أمة برسولهم
ليأخذوه وجادلوا بالباطل
ليأخذوه فأتوا الحق فأخذتهم
ليأخذوه فأتوا الحق فأتوا الحق
فكفركان عقاب وكذلك حق
كلمت ربك على الذين كفروا أنهم
أصحاب النار الذين يحملون
العرش ومن حوله يسبحون
بحمد ربهم ويؤمنون به
ويستغفرون للذين آمنوا ربنا
وسعت كل شئ رحمة وعلم
فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك

وصفاتهم وذواتهم (وقهم) بهناتك (عذاب) بحيم الطبيعة (ربنا
وأدخلهم جنات) صداتك وحظائر قدسك (التي وعدتهم ومن
صلح) بالتجرد عن الغواشي المادية واستعد لذلك بالتزكية والتجلية
من أقاربهم المتصلين بهم للمناسبة والقربة الروحية (انك أنت
العزیز) الغالب القادر على التعذيب (الحكيم) الذي لا يفعل
ما يفعل الا بالحكمة ومن الحكمة الوفاء بالوعد (وقهم السيئات)
بتوفيقك وحسن عنايتك وكلائك (ومن تق السيئات) فقد حنت
لدرجتك (وذلك هو الفوز العظيم) لان المرحوم سعيد والمحبوب
يعت نفسـه حين تظهر له هيئاتها المظلمة وصفاتها المؤلمة وسواد
وجهه الموحش وقبح مظهرها المنفر بارتفاع الشواغل الحسية التي
كانت تشغله عن ادراك ذاته فينادى (لمقت الله أكبر من مقتكم
أنفسكم) اذ هو نور الانوار وكلما كان الشيء أشد نورية وأكـ
ضواً فهو أبعد مناسبة من الجواهر المظلم الكدر فيكون أشد مقتاً
له ومقتة لنفسه أيضاً ناشئ من النور الاصل الاستعدادى لانطبـاع
محبة النور في الاصل الاستعدادى النورى بل النور لذاته محبوب
والظلمة مبعوضة (اذ تدعون الى الايمان فتكفرون) أى كبر مقتـه
اياكم وقت احتجابكم عنه وعدم قبولكم للدعوة الى الايمان
اتوحيدي أولاً احتجابكم وابائكم عن الدعوة الایمانية (قالوا ربنا
أمتنا اثنتين) أى أنشأنا أمواتاً مرتين (وأحييتنا) فى النشأتين
(فاعترفنا بذنوبنا) عند وقوع العقاب المرتب عليها وامتناع المحيـص
عنه (ذلكم) العذاب السرمـد والمقت الاكـبر بسبب شرككم
واحتجابكم عن الحق بالغير (فالحكم لله) بعقابكم الابدى لا للغير
فلا سبيل الى النجاة لعلوه وكبريائه فلا يمكن أحد ان يرد حكمه وعقابه
(هو الذى يريكم آياته بتجلياته) وينزل لكم) من سماء الروح
(رزقاً) حقيقة ما أعظمه وهو العلم الذى يحيا به القلب ويتقوى

وقهم عذاب الجحيم ربنا
وأدخلهم جنات عدن التي
وعدتهم ومن صلح من آبائهم
وأزواجهم وذرياتهم نك
أنت العزيز الحكيم وقهم
السيئات ومن تق السيئات
بومئذ فقد درجته وذلك هو
الفوز العظيم ان الذين كفروا
ينادون لمقت الله أكبر من
مقتكم أنفسكم اذ تدعون الى
الايمان فتكفرون قالوا ربنا
أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين
فاعترفنا بذنوبنا فهل الى خروج
من سبيل ذلكم بأنه اذ ادعى
الله وحده كفرتم وان يشره
تؤمنوا فالحكم لله العلى الكبير
هو الذى يريكم آياته وينزل
لكم من السماء رزقاً

وما يبدوا من ريب • دعوا الله حصبين • الذين يوردون ربيع الدرجات دو العرش بلقي
الروح من أمره على من يشاء من عباده لينذروهم التلاق يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء لمن
الملك اليوم لله الواحد القهار اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم إن الله سريع الحساب وأنذرهم
يوم الآزفة إذا القلوب لدى الخناجر كاظمين ما للظالمين من حميم ولا ينفع يطاع يعلم خائنة الأعين وما تخفى
الصدور والله يقضى بالحق • (١٩٥) • والذين يدعون من دونه لا يقضون بشيء إن الله هو السميع البصير

(وما يذكروا) أحواله السابقة بذلك الرزق (الامن نيب) اليه بالتجرد
وقطع النظر عن الغير فأنيبوا اليه لتذكروا بتخصيص العبادات
واخلاص الدين عن شوب الغيرية وتجريد القطرة عن النشأة ولو
أنكر المحجوبون وكرهوا (رفيع الدرجات) أي رفيع درجات غيوبه
ومصاعده سمواته من المقامات التي يعرج فيها السالكون اليه (ذو
العرش) أي المقام الرفع المالك لأشياء كلها (يلقي الروح) أي الوحي
والعلم اللدني الذي تحيا به القلوب الميتة (من) عالم (أمره على من
يشاء من عباده) الخاصة به أهل العناية الأزلية (لينذروهم) القيامة
الكبرى الذي يتلاقى فيه العبد والرب بفنائيه فيه أو العباد في عين
الجمع (يوم هم بارزون) عن حجاب الآليات أو غواشي الأبدان (لا يخفى
على الله منهم شيء) مما استروا من أعمالهم واستخفوا به من الناس
توهم أنه لا يطلع عليهم اظهورها في صحائفهم وبروزها من الكمون
إلى الظهور كما قال أحصاه الله ونسوه وقالوا مال هذا الكتاب لا يغادر
صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ولا يخفى عليه منهم شيء لبروزهم عن
حجب الأوصاف إلى عين الذات (لمن الملك اليوم) ينادى به الحق
سبحانه عند فناء الكل في عين الجمع فيحيب هو وحده (لله الواحد)
الذي لا شيء • واه (القهار) الذي أفنى الكل بقهره (إن الله سريع
الحساب) لوقوعه دفعة باقتضاء سياهم المكتوبة في صحائف
نفوسهم تبعات أحسناتها ثماتها (وأنذرهم يوم الآزفة) أي
الواقعة القريية وهي القيامة الصغرى (إذا القلوب لدى الخناجر)

أولم يروا في الأرض فينظروا
كيف كان عاقبة الذين من
قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة
وآثارا في الأرض فأخذهم
الله بذنوبهم وما كان لهم من
الله من واق ذلك بأنهم كانت
تأتيهم رسلهم بالبينات فكفروا
فأخذهم الله أنه قوى شديد
العقاب واقدأرسلنا موسى
بآياتنا وسلطان مبين إلى
فرعون وهامان وقارون فقالوا
ساحر كذاب فلما جاءهم بالحق
من عندنا قالوا اقتلوا أبناء
الذين آمنوا معه واستحبوا
نساءهم وما كيد الكافرين إلا
في ضلال وقال فرعون ذروني
أقتل موسى وليدع ربه إني
أخاف أن يتبدل دينكم أو أن
يظهر في الأرض الفساد وقال
موسى إني عدت إلى ربكم
من كل متكبر لا يؤمن بيوم
الحساب وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم
بالبينات من ربكم وإن يك كاذبا فعليه كذبه وإن يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم أن الله لا يهدي من
هو مسرف كذاب يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الأرض فمن ينصرنا من بأس الله إن جاءنا قال فرعون
ما أرى لكم إلا ما أرى وما أهديكم إلا سبيل الرشاد وقال الذي آمن يا قوم إنى أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب
مثل دأب قوم نوح وهاد وحمود والذين من بعدهم وما الله يريد ظلما للعباد ويا قوم إنى أخاف عليكم

يوم التناديوم تولون مدبر بن مالكم من الله من عاصم ومن يضل الله فخاله من هاد ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم في شك مما جاءكم به حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان* (١٩٦)* أناهم كبرمقمتا عند الله وعند

الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحا لعلى أبلغ الأسباب أسباب السموات فأطلع الى اله موسى واني لا ظننه كاذبا وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصدت عن السبيل وما كيد فرعون الا في تباب وقال الذي آمن يا قوم اتبعون اهدكم سبيل الرشاد يا قوم انما هذه الحياة الدنيامتاع وان الآخرة هي دار القرار من عمل سيئة فلا يجزي الامثلها ومن عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب ويا قوم مالي أدعوكم الى النجاة وتدعونني الى النار تدعونني لاء كفر بالله وأشرك به ما ليس لي به علم وأنا أدعوكم الى العزيز الغفار لاجرم أنما تدعونني اليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة وأن مردنا الى الله وأن المسرفين هم أصحاب النار فستذكرون ما أقول لكم

لشدّة الخوف (كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب) كقوله ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب أي الاضلال والخذلان كل واحد منهم ما مرتب على الرذيلتين العلية والعملية فان الكذب والارتباب كلاهما من باب رذيلة القوة النطقية لعدم اليقين والصدق والاسراف عن رذيلة القوتين الاخرين والافراط في أعمالها* والصرح الذي أمر فرعون هامان ببنائه هو قاعدة الحكمة النظرية من القياسات الفكرية فان القوم كانوا منطقيين محجوبين بعقولهم المشوبة بالوهم غير المنورة بنور الهداية أراد أن يبلغ طرق سموات الغيوب ويطالع على الحضرة الاحدية بطريق الفكر دون السلوك في الله بالتجريد والمحو والقناء ولا احتجابه بانانيته وعلمه قال (واني لا ظننه كاذبا وكذلك) أي مثل ذلك التزيين والصد (زين لفرعون سوء عمله) لاحتجابه بصفات نفسه ورذائله (وصدت عن السبيل) لخطئه في فكره أي فسد عقله ونظره لشدته ميله الى الدنيا ومحبة اياها بغلبة الهوى بخلاف حال الذي آمن حيث حذرا وتلا من الدنيا بقوله (يا قوم انما هذه الحياة الدنيامتاع وان الآخرة هي دار القرار) لسرعة زوال الاولى وبقاء الاخرى دائما (أدعوكم الى النجاة) أي التوحيد والتجريد الذي هو سبب نجاتكم (وتدعونني الى الشرك) الموجب لدخول النار (وأشرك به ما ليس لي) بوجوده علم اذ لا وجود له (وأنا أدعوكم الى العزيز) الغالب الذي يقهر من عصاه (الغفار) الذي يستر ظلمات نفوس من أطاعه بأنواره (لاجرم) الى آخرة أي وجب وحق (انما تدعونني اليه) لادعوه له في الدارين لعدمه بنفسه واستحالة وجوده فيهما (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) أي قصلي أرواحهم بنار الهيات الطبيعية واحتجاب الانوار القدسية والحمرمان عن اللذات الحسية والشوق اليها مع امتناع حصولها (ويوم تقوم الساعة) بمحشر الاجساد أو ظهور المهدي عليه

وأفوض أمري الى الله ان الله بصير بالعباد فوقاه الله سيئات ما مكروا وحاق بالفرعون سوء السلام العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون

أشد العذاب واذا تحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاهم هل أنتم مغنون
عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها ان الله قد حكم بين العباد وقال الذين في النار لخزنة
جهنم ادعوا ربكم يخفف * (١٩٧) * عنا يوم امن العذاب قالوا أولم نك تأتبعكم رسلكم
بالبينات قالوا بلى قال فادعوا

والسلام قيل لهم ادخلوا (أشد العذاب) لانقلاب هياتهم وصورهم
وتراكم الظلمات وتكاثف الحجب وضيق المحبس وضيق المضجع على
الاول وقهر المهدي عليه السلام اياهم وتعذيبهم لهم لكفرهم به
وبعدهم عنه ومعرفته اياهم بسيماهم على الثاني (انا ننصر رسلنا
والذين آمنوا) بالتأييد المملوك في النور القدسي في الدارين (فاصبر
ان وعد الله حق) أي احبس النفس عن الظهور في مقابلة اذاهم
واعلم انك ستغلب حال البقاء والتكفين انا غلبون (واستغفر) لذنب
حالك بالتوصل عن افعالك (وسبح) بالتجريد (بمحمد ربك) موصوفا
بكجالة دائما أي مادم في حال الفناء لا تأمن التلوين بظهور النفس
وصفتها واجب عليك الصبر والاستغفار والتجريد عن الاوصاف
التي تظهر بها النفس والتحقيق بالله وصفاته فاذا حصل لك مقام
الاستقامة والتكفين حال البقاء بعد الفناء فذلك وقت الغلبة وظهور
النفس والوفاء بالوعد (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) هذا دعاء
الحال لان الدعاء باللسان مع عدم العلم بأن المدعوق به خيره أم لا دعاء
المحجوبين وقال الله تعالى ومادعاء الكافرين الا في ضلال أي ضياع
واما الدعاء الذي لا تخلف عنه الاستجابة فهو دعاء الحال بأن يهيئ
العبد استعدادا لقبول ما يطلبه ولا تخلف الاستجابة عن هذا الدعاء
كن طلب المغفرة فتأب الى الله وأتاب بالزهد والطاعة ومن طلب
الوصول فاختر الفناء ولهذا قال الله تعالى (ان الذين يستكبرون
عن عبادتي) أي لا يدعونني بالتضرع والخضوع والاستسلام بل
تظهر أنفسهم بصفة التكبر والعلو (سيدخلون جهنم داخرين)
لدعائهم بلسان الحال مع القهر والاذلال اذ صفة الاستكبار ومنازعة
الله في كبريائه تستدعي ذلك (ذلكم الله ربكم) أي ذلكم المتجلى
بأفعاله وصفاته الله الموصوف بجميع الصفات ربكم بأسمائه المختصة
بكل واحدة من أحوالكم (خالق كل شيء) بالاحتجاب به (الا اله الا هو)

داخرين الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ان الله ذو فضل على الناس ولكن أكثر
الناس لا يشكرون ذلكم الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو

فأني تؤفكون كذلك يؤفك الذين كانوا بآيات الله يمجدون الله الذي جعل لكم الأرض قراراً والسماء بناءً وصوركم فأحسن صوركم ورزقكم من الطيبات ذلكم الله ربكم قبارك الله رب العالمين هو الحي لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين قل اني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءني اليه من ربي وأمرت أن أسلم لرب العالمين هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم يخرجكم طفلاً ثم تبلغوا أشدكم ثم تكونوا شيوخاً ويؤخاؤهم منكم من يتوفى من قبل وتبلغوا أجلاً مسمى ولعلكم تعقلون هو الذي يحيي ويميت فإذا قضى (١٩٨) * أمراً ما يقول له كن فيكون

ألم تر إلى الذين يجادلون في آيات الله أني يصرفون الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلنا فسوف يعلمون إذا أغلغل في أعناقهم والسلاسل يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون ثم قيل لهم أينما كنتم تشركون من دون الله فالواضعوا عنابل لم تكن ندعو من قبل شيئاً كذلك يضل الله الكافرين ذلكم بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفرحون أدخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فنبئ مشوي المتكبرين فاصبر إن وعد الله حق فامتنعوا منكم بعض الذي نعدكم أو تتوفينكم فآلينا

في الوجود يخلق شيئاً ويظهر بصفة (فأني تؤفكون) عن طاعته إلى إثبات الغير وطاعته * مثل ذلك الضرب الذي ضربتم به لاحتجاجكم بالكثرة يؤفك الجاحدون بآيات الله حين لم يعرفوها إذ يستترها إلى الغير (الذين كذبوا بالكتاب) لبعدهم مناسبتهم له واحتجاجهم بظلماتهم عن النور (فسوف يعلمون) وبالأمرهم (اذ) أغلغل قيود الطباع المختلفة (في أعناقهم) وسلاسل الحوادث الغير المتناهية ممنوعين بها عن الحركة إلى مقاصدهم (يسحبون في) حميم الجهل والهوى ثم (يسجرون) في نار الاشواق إلى المشتهيات واللذات الحسية مع فقدان آلام الهيات المؤذية بداهها فاقدين لما احتجوا بها ووقفوا معها من صور الكثرة التي عبدوها فآلئين (لم تكن ندعو من قبل شيئاً) لاطلاعهم على أن ما عبدوه وضعوا أعمارهم في عبادته ليس بشئ فضلاً عن اغناؤه عنهم شيئاً (ذلكم) العذاب بسبب فرحكم بالباطل الزائل الغاني في الجهة السفلية بالنفس ونشاطكم به لمناسبة نفوسكم الكدرة الظلمانية البعيدة عن الحق له (ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها) لرسوخ رذائلكم واستحكام حجابكم (فنبئ مشوي المتكبرين) الظاهرين برذيلة التكبر

يرجعون ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نفعص عليك وما كان لرسول أن يأتي بآية الا بإذن الله فإذا جاء أمر الله قضى بالحق وخسر هنالك المبطلون الله الذي جعل لكم الانعام لتركبوا منها فاماناً تكون ولكم فيها منافع وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم وعليها وعلى الفلك تقومون وريكم آياته فأى آيات الله تنكرون أفلم يسروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثاراً في الأرض فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون

(فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم) أى
المحبوبون بالعقول المشوبة بالوهم وبعقولهم الخيالى عن نور
الهداية والوحى اذا جاءتهم الرسل بالعلوم الحقيقية التوجيهية
والمعارف الحقايقية الكشفية فرحوا بعلومهم وحبوبهم عن قبول
هدايتهم واستهزؤا برسلهم لاستصغارهم عما جاؤا به فى جنب علومهم
خفاق بهم جزاء استهزائهم وهلكوا عن آخرهم والله أعلم

﴿سورة السجدة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم) ظهور الحق بالصورة المحمدية (تنزيل الكتاب) الكل الجامع
لجميع الحقائق من الذات الاحدية الموصوفة بالرحمة الرحمانية العامة
للكل بافاضة الوجود والكمال عليه والرحمية الخاصة بالاولياء
المحمديين المستعدين لقبول الكمال الخاص العرفانى والتوحيد
الذائق وهو كتاب العقل الفرقانى الذى (فصلت آياته) بالتنزيل بعد
ما أجملت قبل فى عين الجمع حال كونه (قرآنا) أى فصلت بحسب
ظهور الصفات وحدوث الاستعدادات فى حال كونه جامعا للكل
(عربيا) لوجود نشأته فى العرب (لقوم يعلمون) حقائق آياته لقرب
استعداداتهم منه وصفاء فطرهم (بشيرا) للقابلين المستعدين للكمال
المستبصرين بنوره باللقاء (نذيرا) للمحبوبين بظلمات نفوسهم من
العقاب (فأعرض أكثرهم) لاحتجابهم بالاغيار وبقائمهم فى ظلمات
الاستتار (فهم لا يسمعون) كلام الحق لوقوع القلب كما قالوا (قلوبنا
فى أكنة) مما تدعونا اليه وفى آذاننا وقر) لأن غشاوات الطبيعة
وحجب صفات النفوس أعمت أبصار قلوبهم وأصمت آذانها وجعلتها
فى أغطية وأكنة وحجبت بينهم وبينه (قل انما أنا بشر مثلكم) أى
انى من جنسكم وأنا سبكم فى البشرية والمماثلة النوعية لتوجهه

فلما جاءتهم رسلهم بالبينات
فرحوا بما عندهم من العلم وحاق
بهم ما كانوا به يستهزؤون
فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله
وحدده وكفرتنا بما كنا به مشركين
فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا
بأسنا سدت الله التى قد خلت فى
عباده وخسر هنالك الكافرون
(بسم الله الرحمن الرحيم)
حم تنزيل من الرحمن الرحيم
كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا
لقوم يعلمون بشيرا ونذيرا
فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون
وقالوا قلوبنا فى أكنة مما
تدعونا اليه وفى آذاننا وقر
ومن بيننا وبينك حجاب فاعمل
انتاعاملون قل انما أنا بشر
مثلكم يوحى الى

للانس والخلطة وأبايكم بالوحي المنبه على التوحيد المبين لطريق
السلوك فانضلو ابى بالمناسبة النوعية ومجانسة البشرية لتهتدوا بنور
التوحيد والوحي المقيّد لبنيان الدين وتسلّكوا سبيل الحق الذي
عرّفني به بقوله (أنما الهكم اله واحد) لا شريك له في الوجود
(فاستقيموا) بالثبات على الايمان والسكينة والايقان في التوجه
(اليه) من غير انحراف الى الباطل والطرق المتفرقة ولا زبغ
بالالتفات الى الغير والميل الى النفس (واستغفروه) بالتصل عن
الهيئات المادية والتجرد عن الصفات البشرية ليستتر بنور صفاته
ذنوب صفاتكم (وويل) للمعتبين بالغير (الذين) لا يرون أنفسهم
بموصفاتهم اليرتفع حجاب الغيرة فتحقق بالوحدة (وهم بالآخرة
هم كفرون) لسترهم النور الفطري المقتضى الشوق الى عالم القدس
ومعدن الحياة الابدية بنظلمات الحس وهيئات الطبيعة البدنية (قل
أنكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين) أي في حادثين كما ذكر
أن اليوم معبر به عن الحادث لنسبته اليه في قولهم الحوادث اليومية
لتشابهها في الظهور والخفاء وهما الصورة والمادة (وبارك فيها) أي
أكثر خيرها (وقدر فيها) معايشها وازراقها (في أربعة أيام) هي
الكيفيات الاربع والعناصر الاربعة التي خلق منها المركبات بالتركيب
والتعديل (سواء) مستوية بالامتزاج والاعتدال للطلابين للاقوات
والمعايش أي قدرها لهم (ثم استوى الى السماء) أي قصد الى
ايجادها وشم للتفاوت بين الخلقين في الاحكام وعدمه واختلافهما
في الجهة والجوهر لا للتراخي في الزمان اذ لا زمان هناك (وهي دخان)
أي جوهر لطيف بخلاف الجواهر الكثيفة الثقيلة الارضية
(فقال لها وللارض انبياطوعا أو كرها) أي تعلق أمره وارادته
بإيجادهما فوجد تافى الحال معاً كالأمر بالمطيع اذا ورد عليه أمر
الأمر المطاع لم يلبث في امتثاله وهو من باب التمثيل اذ قول ثمة

أنما الهكم اله واحد فاستقيموا
اليه واستغفروه وويل للمشركين
الذين لا يؤتون الزكاة وهم
بالآخرة هم كفرون
آمنوا وعملوا الصالحات لهم
أجر غير ممنون قل أنتم
لتكفرون بالذي خلق الارض
في يومين وتجعلون له أنداد ذلك
رب العالمين وجعل فيها رواسي
من فوقها وبارك فيها وقدر فيها
أقواتها في أربعة أيام سواء
للسابئين ثم استوى الى السماء
وهي دخان فقال لها وللارض
انبياطوعا أو كرها قالتا أتينا
طائعين

(فقضا هن سبع سموات في يومين) أى المادة والصورة كالارض
(وأوحى في كل سماء أمرها) أى أشار إليها بما أراد من حركتها
وتأثيرات ملكوتها وتدبيراتها وخواص كوكبها وكل ما يتعلق بها
(وزينا السماء الدنيا) أى السطح الذى يليها من فلك القمر (بمصابيح)
الشهب (و) حفظناها (حفظا) من أن تنفرد بصعود البخارات إليها
ووصول القوى الطبيعية الشيطانية الى ملائكتها (ذلك تقدير
العزير) الغالب على أمره كيف يشاء (العليم) الذى أتقن صنعه بعلمه
وأتمكم لتكفرون وتختصمون بالفوضى البدئية عن الذى خلق
أرض البدن وجعلها حجاب وجهه في يومين أى شهرين أو حادثين
مادة وصورة ويجهلون له أمداد بوقوفكم مع الغير ونسبتكم التأثير
الى ما لا وجود له ولا أثر ذلك الخالق هو الذى يرب العالمين بأسمائه
وجعل فيها رواسى الاعضاء من فوقها وأرواسى الطبائع الموجبة
للميل السفلى من القوى العنصرية والصور المادية التى تقتضى
ثباتها على حالها وبارك فيها بتهيئة الآلات والاسباب والمزاجات
والقوى التى تتم بها أفعاله وقدر فيها أقواتها بتدبير الغاذية
وأعوانها وتقدير مجارى الغذاء وأمور التغذية وأسبابها وموادها
فى ثمة أربعة أشهر أى جميع ذلك فى أربعة أشهر سواء متساوية أو فى
مواد العناصر الأربعة ثم استوى أى بعد ذلك قصد قصد استويا
من غير أن يلوى الى شئ آخر الى سماء الروح ونسوية ما وهى دخان
أى مادة لطيفة من بخارية الاخلاط ولما افتتحتها رفعة من القلب وقد
جاء فى الحديث ان خلق أحدكم يجمع فى بطن أمه أربعين يوما نطفة ثم
يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله اليه ملكا
بأربع كلمات فيه يكتب عمله وأجله ورزقه وشق أم سعيد ثم ينفخ
فيه الروح ويعضده حديث آخر فى أن تنفخ الروح فى الجنين
يكون بعد أربعة أشهر من وقت الحمل فقال لها ولا أرض البدن

فقضا هن سبع سموات في يومين
وأوحى في كل سماء أمرها
وزينا السماء الدنيا بمصابيح
وحفظنا ذلك تقدير العزير العليم

فان أعرضوا فقل أنذركم صاعقة مثل صاعقة عاد وقمود ان جاءتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم
ألا تعبدوا الا الله قالوا لو شاء ربنا لازلزل ملائكة * (٢٠٢) * فانا بما أرسلتم به كافرون فأما عاد

فاستكبروا في الارض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا بآياتنا يجمعدون فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا في أيام نحسات لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشد وأليم لا ينصرون وأما عاد فهديناهم فأستحبوا العمى على الهدى فأخذتهم صاعقة العذاب الهون بما كانوا يكسبون ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون ويوم يحشر أعداء الله الى النار فهم يوزعون حتى اذا ما جاؤوا شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم

أقنبا أي تعلقت أراذله بشكوا وصورته ما شيا واحدا وخلقنا جديدا فمكونا على ما أراد من الصورة وهذا معنى خلق الارض قبل السماء غير مدحوة ودحوها بعده فإن المادة البدنية وان تخلقت بدنا قبل اتصال الروح وانتفاخه فيها لكن الاعضاء لم تنبسط ولم ينفتح بعضها من بعض الا بعده فقضاهن سبع سموات أي الغيوب السبعة المذكوورة من القوى والنفس والقلب والسر والروح والخفاء والحق الذي أدرج هويته في هوية الشخص الموجود وتنزل بإيجاده في هذه المراتب واحتجب بها وان جعلت السبعة من المخلوقات حتى تخرج الهوية من جملتها فاحداها وهي الرابعة بين القلب والسر والعقل وهي السماء الدنيا باعتبار دنوها من القلب الذي به الانسان انساني في يومين في شهرين آخرين فتم مدة الحمل ستة أشهر أو مدة خلق الانسان ولهذا اذا ولد بعد تمام الستة على رأس الشهر السابع عاش مستوى الخلق أو في طورين مجردة وغير مجردة أو حادئين روح وجسد والله أعلم وأوحى في كل سماء من الطبقات المذكوورة أمرها وشأنها المخصوص بها من الاعمال والادراكات والمكاشفات والمجاهدات والمواصلات والمناعيات والتجليات وزينا السماء الدنيا أي العقل بمصاييح الحجج والبراهين وحفظناها من استراق شياطين الوهم والخيال كلام الملا الاعلى من الروحانيات بالترقي الى الافق العقلي واستفادة الصور القياسية لترويج كاذبيها وتخيلاتهم بها (حتى اذا ما جاؤوا شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم) أي غيرت صور أعضائهم وصورت أشكالها على هيئة الاعمال التي ارتكبوها وبدلت جلودهم وأبصارهم فتسطق بلسان الحال وتدل بالاشكال على ما كانوا يعملون ولنطقها بهذا اللسان قالت (أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء) اذ لا يخلو شيء مامن النطق ولكن الغافلين لا يفهمون (وقيضنا لهم قرناء) أي قدزنا لهم أخدانا

من الخاسرين فان يصبروا فالنار مثوى لهم وان يستعبدوا فلهم من المعينين وقيضنا لهم قرناء وأقرنا

وأقرنا من شياطين الانس والجن من الوهم والخيال لتباعدهم من
الملا الاعلى ومحالفتهم بالذات للنفوس القدسية والانوار الملكوتية
بانغماسهم في المواد الهيولانية واحتجابهم بالصفات النفسانية
وانجذابهم الى الاهواء البدنية والشهوات الطبيعية فناسبوا
النفوس الارضية الخبيثة والكدر المظلمة وخالفوا الجوهر القدسية
والذوات المجردة فجعلت الشياطين أقرانهم وجبوا عن نور الملكوت
(فرزوا لهم ما بين أيديهم) ما ينصرفهم من اللذات البهيمية والسبعية
والشهوات الطبيعية (وما خلفهم) من الآمال والآمانى التى
لا يدركونها (وحق عليهم القول) فى القضاء الالهى بالشقاء الابدى
كأئني (فى أم قد خلت من قبلهم من) المكذبين بالانبياء والمجبوبين
عن الحق من الباطنيين والظاهريين (انهم كانوا خاسرين) لخسرانهم
نورا لاستعداد الاعلى وريح العكامل الكسبي ووقوعهم فى الهلاك
الابدى والعذاب السرمدى (ربنا أرننا الذين أضلانا) أى حنق
المجبوبون واعتباطوا على من أضلهم من الفريقين عند وقوع
العذاب وتنبؤ أن يكونوا فى أشد من عذابهم وأسفل من دركاتهم لما
لقوا من الهوان وألم النيران وعذاب الحرمان والخسران بسبيهم
وأرادوا أن يشفوا صدورهم برؤيتهم فى أسوأ أحوالهم وأنزل
مراتبهم كما ترى من وقع فى البلية بسبب رفيق أشار اليه بما وقع فيه
يتحذر عليه ويتغيظ ويكاد أن يقع فيه مع غيبته ويتحرق (ان الذين
قالوا ربنا الله) أى وحدوه بنى غيره وعرفوه بالابقا حق معرفته (ثم
استقاموا) اليه بالسلول فى طريقه والثبات على صراطه مخلصين
لأنهم عاملين لوجهه غير ملتفتين بها الى غيره (تنزل عليهم الملائكة)
للمناسبة الحقيقية بينهم فى التوحيد الحقيقى والايمان البقنى
والعمل الثابت على منهاج الحق والاستقامة فى الطريقة اليه غير
ناكسين فى عزيمة ولا منحرفين عن وجهه ولا راغبين فى عمل كما

فرزوا لهم ما بين أيديهم وما
خلفهم وحق لهم القول فى
أم قد خلت من قبلهم من الجن
والانس انهم كانوا خاسرين
وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا
القرآن والغوا فيه لعلكم
تغلبون فلنذيقن الذين كفروا
عذابا شديدا ولنجزنهم أسوأ
الذى كانوا يعملون ذلك جزاء
أعداء الله النار لهم فيها دار
الخلد جزاء بما كانوا بآياتنا
يجهلون وقال الذين كفروا
ربنا أرننا الذين أضلانا من
الجن والانس فجعلهم ما نحت
أقدامنا لعلهم يهتدون
الاسفلين ان الذين قالوا ربنا الله
ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة

ناسبت نفوس المحبوبين من أهل الرذائل الشياطين بالجواهر المظلمة
والاعمال الخبيثة فتمزلت عليهم (ألا تخافوا) من العقاب لتنور
ذواتكم بالانوار وتجردها عن غواسق الهيات (ولا تحزنوا) بفوات
كمالاتكم التي اقتضاها استعدادكم (وأبشروا) بجنة الصفات التي
~~كنتم توعدون~~ (حال الايمان بالغيب أو قالوا ربنا الله بالقضاء فيه ثم
استقوا وابعدوا بالبقاء بعد القضاء عند التمكن تنزل عليهم الملائكة
للتعظيم عند الرجوع الى التفصيل اذ في حال القضاء لا وجود
للملائكة ولاغيرهم ألا تخافوا من التلويح ولا تحزنوا على الاستغراق
في التوحيد فان أهل الوحدة اذ اردوا الى التفصيل ورؤية الكثرة
غلب عليهم الحزن والوجد في أول الوهلة لفوات الشهود الذاتي في
عين الجمع والاحتجاب بالتفصيل حتى يتمكنوا في التحقق بالحق حال
البقاء وانسراح الصدر بنور الحق فلا تحجبهم الكثرة عن الوحدة
ولا الوحدة عن الكثرة شاهدين في تفاصيل الصفات عين الذات
بالمذات كما قال تعالى لئيبه عليه السلام في هذه الحال ألم نشرح لك
صدرك ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك وأبشروا بجنة
المذات الشاملة لجميع مراتب الجنان التي كنتم توعدونهم في مقام
تجليات الصفات (نحن أولياؤكم) وأحبائكم في الدارين للمناسبة
الوضعية والجنسية الاصلية بيننا وبينكم كما أن الشياطين أولياء
المحبوبين لما بينهم من الجنسية والمشاركة في الظلمة والكدورة (ولكنكم
فيها ما تشتمى أنفسكم) من المشاهدات والتجليات والروح والريحان
والنعيم المقيم أي اذا بلغت الكمال الذي هو مقتضى استعدادكم
فلا شوق لكم الى ما غاب عنكم بل كل ما تشتمون وتتمنون فهو
مع الاستتمام والتقنى حاضر لكم في الجنان الثلاث (نزلا) مع هذا
انكم (من غفور) ستترككم بنوره ذنوب آثاركم وأفعالكم وصفاتكم
وذواتكم (وعليم) ويعلمكم تجليات أفعاله وصفاته وذاته وأبدانكم

ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا
بالجنة التي كنتم توعدون
نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا
وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتمون
أنفسكم ولكم فيها ما تدعون
نزلا من غفور رحيم

بها ياها (ومن أحسن قولاً) أمّا حالاً إذ كثيراً ما يستعمل القول بمعنى
الفعل والحال ومنه قال الوارث بن نوفل أي جعلوا دينهم التوحيد ومنه
الحديث هلك المكثرون إلا من قال هكذا وهكذا أي أعطى (عن دعا
إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين) أي من أسلم وجهه إلى الله
في التوحيد وعمل بالاستقامة والتقوى ودعا الخلق إلى الحق للتكامل
فقدّم الدعوة إلى الحق والتكامل لكونه أشرف المراتب ولا يستلزمه
الكمال العلمي والعمل والالمام بالدعوة وإن صحت ما كانت إلى
الله أي إلى ذاته الموصوفة بجميع الصفات فإن العالم الغير العامل إن
دعا كانت دعوته إلى العليم والعالم الغير العالم إلى الغفور الرحيم
والمسلم العالم العارف الكامل صحت دعوته إلى الله (ولا تستوى
الحسنة ولا السيئة) لكون الأولى من مقام القلب تجز صاحبها إلى
الجنة ومصاحبة الملائكة والثانية من مقام النفس تجز صاحبها إلى
النار ومقارنة الشياطين (ادفع بالتي هي أحسن) إذا أمكنك دفع
السيئة من عدولك بالحسنة التي هي أحسن فلا تدفعها بالحسنة التي
دونها فكيف بالسيئة فإن السيئة لا تدفع بالسيئة بل تزيد وتعلو
ارتفاع النار بالخطب فإن قابلتها بمثلهما كنت مضطراً إلى مقام النفس
متبعاً للشيطان سالكاً طريق النار ملقياً صاحبك في الأوزار وجاعلاً
له ولنفسك من جملة الأشرار متسبباً لزيادة الشر معرضاً عن الخير
وإن دفعتها بالحسنة سكنت شرارته وأزلت عداوته وثبتت في مقام
القلب على الخير وهديت إلى الجنة وطردت الشيطان وأرضيت
الرحمن وانخرطت في سلك الملوك ومحوت ذنب صاحبك بالندامة
وإن دفعتها بالتي هي أحسن نأبغت الحضرة الرحيمية بالرحوت وصرت
بإتصافك بصفاته تعالى من أهل الجبروت وأخفضت من ذاتك فيض
الرحمة على صاحبك فصار (كانه ولي حليم) ولا أمرت ما قال النبي عليه
السلام لو جاز أن يظهر الباري لظهر بصورة الحلم ولا يلقى هذه الخصلة

ومن أحسن قولاً من دعا إلى
الله وعمل صالحاً وقال إنني من
المسلمين ولا تستوى الحسنة
ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن
فإن الذي بينك وبينه عداوة
كانه ولي حليم وما يلقاها

الشريفة والفضيلة العظيمة (الا الذين صبروا) مع الله فلم يتغيروا بركة
الاعداء لرؤيتهم منه تعالى وتوكلهم عليه واتصافهم بحلمه أو طاعتهم
لامره (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) من الله بالتخلق باخلاقه (واما
ينزعك من الشيطان نزغ) ينزعك نخس بالمقابلة بالسيئة وداعية
بالانتقام وهيجان من غضبك (فاستعذ بالله) بالرجوع الى جنبه
واللجاء الى حضرته من شره ووسوسته ونزغه بالبراءة عن أفعالك
وصفاتك والفناء فيه عن حولك وقوتك (انه هو السميع) لما هجس
بمالك من أحاديث نفسك وأقوالك (العليم) بنياتك وما بطن من
أحوالك (ومن آياته) ليل ظلمة النفس بظهور صفاتها الساترة للنور
لتقعوا في السيات وتستعدوا لقبول الوسوس الشيطانية ونهار
نور الروح باشرقا أشعثا من القلب الى النفس قباشر والحسنات
وتدفعوا السيئات بها وتمنعوا عن قبول الوسوس وتعرضوا
للتفحات وشمس الروح وقر القلب (لا تسجدوا للشمس) بالفناء
فيه والوقوف معه والاحتجاب به عن الحق (ولاللقمر) بالوقوف مع
الفضائل والكمالات والتبوء الى جنة الصفات (واسجدوا لله الذي
خلقهن) بالفناء في الذات (ان كنتم) موحدين مخصصين العبودية به
دون غيره لامشركين ولا محجوبين (فان استكبروا) عن الفناء فيه
بظهور الانانية والطغيان والاستعلاء بصفات النفس والعدوان
(فالذين عند ربك) من السابقين الفانين فيه (يسبحون له) بالتجريد
والتزيه عن حجب ذواتهم وصفاتهم دائما ليل الاستتار في مقام
التفصيل ونهار التجلي في مقام الجمع (لايسأمون) لكونهم قائمين بالله
ذاكرين بالمحبة الذاتية (ان الذين يلهدون في آياتنا) أي يميلون
ويزيغون فيها من طريق الحق الى الباطل فينسبونها الى غير الحق
لاحتجابهم عنه ويتلوونها بأنفسهم فيفهمون منها ما يناسب صفاتهم
(لا يحقون علينا) وان خفي عناهم (وانه لكتاب عزيز)

الا الذين صبروا وما يلقاها الا
ذو حظ عظيم واما ينزعك من
الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه
هو السميع العليم ومن آياته
الليل والنهار والشمس والقمر
لا تسجدوا للشمس ولا للقمر
واسجدوا لله الذي خلقهن ان
كنتم اياه تعبدون فان
استكبروا فالذين عند ربك
يسبحون له بالليل والنهار وهم
لا يسأمون ومن آياته انك ترى
الارض خاشعة فاذا أنزلنا عليها
الماء اهتزت وربت ان الذي
أحبها المحيي الموقى انه على كل
شيء قدير ان الذين يلهدون
في آياتنا لا يحقون علينا ان
يلقى في النار خيرا من باقى امنا
يوم القيامة اعملوا ما شئتم انه بما
تعملون بصير ان الذين كفروا
بالذكر لما جاءهم وانه لكتاب
عزيز

لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلقه تنزيل من حكيم حميد ما يقال لك الا ما قد قبل للرسول من قبلك
ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم ولوجه لنا قرآنا أعجميا قالوا لولا فصل آياته أأجمعي وعربي قل
هو للذين آمنوا هدى * (٢٠٧) * وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى أولئك

ينادون من مكان بعيد واقد
آتيناهم موسى الكتاب فاختلف
فيه ولولا كلمة سبقت من ربك
لقضى بينهم وانهم لفي شك منه
مرتب من عمل صالحا فلنفسه
ومن أساء فعليها وما ربك بظلام
للعبيد اليه ردة علم الساعة وما
تخرج من ثغرات من أكامها
وما تحمل من أذى ولا تضع الا
بعلمه ويوم يناديهم أين
شركائي قالوا آذناك ما منا من
شاهد وضل عنهم ما كانوا
يدعون من قبل وظنوا ما لهم
من محيص لا يسأم الانسان
من دعاء الخير وان مسه الشر
فيؤس قنوط ولئن أذقناه راحة
منام بعد ضراء مسته
ليقولن هذا لي وما أظن الساعة
قائمة ولئن رجعت الي ربنا اني
عنده للسنن فلننبئن الذين
كفروا بما عملوا ولنذيقنهم من
عذاب غليظ واذا أنعمنا على
الانسان أعرض ونأى بجانبه
واذا مسه الشر فذود دعاء
عريض قل أرأيتم ان كان من
عند الله ثم كفرتم به من أضل

عن أن يسمه ويفهمه النفوس الخبيثة المحجوبة قتيبه ويطلع عليه
المبطله قبطه لبعده عن مبالغ عقولهم وما اعتقدوه من باطلهم اذ
(لا يأتية الباطل من) جهة من الجهات لا من جهة الحق فيبطله بما هو
أبلغ منه وأشد احكاما في كونه حقا وصدقا ولا من جهة الخلق
فيبطلونه بالاحاد في تأويله وبغيرونه بالتحريف لكونه ثابتا في اللوح
محفوظا من جهة الحق كما قال انما نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون (قل
هو للذين آمنوا هدى وشفاء) أي هو للمؤمنين بالغيب هداية تهديهم
الى الحق وتبصرهم بالعرفه وشفاء يزيل أمراض قلوبهم من الرذائل
كالنفاق والشك أي تبصرهم بطريق النظر والعمل فتعلمهم وتزكهم
(والذين لا يؤمنون) من المحجوبين لا يسمعون ولا يفهمونه بل
يشبهه عليهم و يلتبس لاستيلاء الغفلة عليهم وسد الغشاوات
الطبيعية والهيآت البدنية طرق أسماع قلوبهم وأبصارها فلا ينفذ
فيها ولا يتنبهوا بها ولا يتيقظوا كالذي ينادى من مكان بعيد لبعدهم
عن منبع النور الذي يدركه الحق ويرى وانهم ما كهم في ظلمات
الهبولى (سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم) أي نوقمهم للنظر في
نصاريفنا للممكثات وأحوالها (حتى يتبين لهم) بطريق الاستدلال
واليقين البرهاني (أنه الحق أولم يكف بربك) للذين شاهدوه من أهل
العيان (أنه على كل شيء شهيد) حاضر مطلع أي لم يكف شهوده على
مظاهر الاشياء في معرفته وكونه الحق الثابت دون غيره حتى تحتاج
الى الاستدلال بأفعاله أو التوسل بتجليات صفاته وهذا هو حال
المحبوب المكاشف بال جذب قبل السلوك والاول حال المحب السالك
المجاهد اطلب الوصول (ألا انهم في صرية من لقاء ربهم) لاحتجابهم
بالكون عن المكون والخلق عن الخالق (ألا انه بكل شيء محيط)
لا يخرج عن احاطته شيء والالم بوجوده حقيقة كل شيء عين علمه
تعالى ووجوده به وعلمه عين ذاته وذاته عين وجوده فلا يخرج شيء عن

عن هو في شقاق بعيد سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف
بربك أنه على كل شيء شهيد ألا انهم في صرية من لقاء ربهم ألا انه بكل شيء محيط

احاطته اذ لا وجود لغيره ولا عين ولا ذات كل شئ هالك الا وجهه كما
قال كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام

❖ (سورة عم عشق) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(جمع عشق) أي الحق ظهر بمحمد ظهوره عليه سلامة قلبه فالحق محمد
ظاهره وباطنه والعلم سلامة قلبه عن النقص والآفة أي كماله وبروز
عن الحجاب اذ تجرد القلب ظهور العلم (كذلك) مثل ذلك الظهور
على منظره وظهوره على قلبك (يوحى اليك والى الذين من قبلك)
من الانبياء (الله) الموصوف بجميع صفاته (العزیز) المتنع
بسرادات جلاله وستور صفاته (الحكيم) الذي يظهر كماله بحسب
الاستعدادات ويهدي بالوسائط والمظاهر جميع العباد على وفق
قبول الاستعداد (له ما في السموات وما في الارض) كلها مظاهر
صفاته ومصور بمملكته ومحال أفعاله (وهو العلي) عن التقيد بصورها
والتعین بأعيانها (العظيم) الذي تضاءت وتصغرت في سلطانه
وتلاشت وتغاثت في عظمته (تكاد السموات يتفطرن من فوقهن)
لتأثرهن من تجليات عظمته ويتلاشين من علوقه وسلطنته
(والملائكة) من العقول المجردة والنفوس المدبرة (يسبحون) ذاته
بتجرد ذواتهم حامدين له بكمالات صفاتهم (ويستغفرون لمن في
الارض) بافاضة الانوار على أعيانهم ووجوداتهم بعد استفاضتهم
اياها من الحضرة الاحدية (ألا ان الله هو الغفور) بستر ظلمات
ذوات الكل من الملائكة والناس بنور ذاته (الرحيم) بافاضة
المكالات بتجليات صفاته على وجوداتهم لا غيره (ولو شاء الله لجلعهم
أمة واحدة) كلهم على الفطرة موحدين بناء على القدرة ولكن في
أمره على الحكمة فجعل بعضهم موحدين قائلين وبعضهم مشركين

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖
حم عشق كذلك يوحى اليك
والى الذين من قبلك الله العزيز
الحكيم له ما في السموات وما في
الارض وهو العلي العظيم
تكاد السموات يتفطرن من
فوقهن والملائكة يسبحون
بمحمديهم ويستغفرون لمن
في الارض ألا ان الله هو الغفور
الرحيم والذين اتخذوا من دونه
أولياء الله خفيظ عليهم وما أنت
عليهم بوكيل وكذلك أوحينا
اليك قرآنا عربيا تنذر أمة
القرى ومن حولها وتنذير يوم
الجمع لا ريب فيه فترى في الجنة
وغيره في السعير ولو شاء الله
لجعلهم أمة واحدة ولكن
يدخل من يشاء في رحمته
والظالمون ما لهم من ولي ولا
نصير

أم اتخذوا من دونه أولياء فآله
هو الولي وهو يحيي الموتى وهو
على كل شيء قدير وما اختلفتم
فمنه من شيء فحكمه الى الله
ذلكم الله ربى عليه توكلت
واليه أنيب فاطر السموات
والارض جعل لكم من
أنفسكم أزواجا ومن الانعام
أزواجا يذروكم فيه ليس كمثل
شيء وهو السميع البصير له
مقاليد السموات والارض
يسيطر الرزق لمن يشاء ويقدر
انه بكل شيء عليم شرع لكم من
الدين ما وصى به نوحا والذي
أوحينا اليك وما وصينا به
ابراهيم وموسى وعيسى أن
أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه
كبر على المشركين ما ندعوه
اليه الله يحبب اليه من يشاء
ويهدى اليه من يئيب وما
تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم
بغيا بينهم ولولا كلمة سبقت من
ربك الى أجل مسمى لقضى
بينهم وان الذين أورتوا الكتاب
من بعدهم لفي شك منه مريب

ظالمين كما قال ولا يزالون مختلفين لتمييز المراتب وتحقيق السعادة
والشقاوة وتمتلي الدنيا والآخرة والجنة والنار ويحصل لكل أهل
ويستتب النظام ويحدث الانتظام (أم اتخذوا من دونه أولياء)
لا ولاية لهم في الحقيقة اذ لا قدرة ولا قوة ولا وجود (فآله هو الولي)
دون غيره لتوليه كل شيء وسلطانه وحكمه (وهو) المحي القادر فكيف
تستقيم ولاية غيره (عليه توكلت) بفناء الافعال فلا أقابل أفعالكم
بفعل (واليه أنيب) بفناء صفاتي فلا أظهر بصفة من صفاتي في
مقابله صفات نفوسكم (ليس كمثل شيء) أى كل الاشياء فانية فيه
ها لك فلا شيء يماثل في الشئية والوجود (وهو السميع) الذي يسمع
به كل من يسمع (البصير) الذي يصر به كل من يصير جمعا وتفصيلا
يعنى الكل بذاته ويبدئهم بصفاته بيده مفاتيح الارزاق وخزائن الملك
والملكوت يسيطر ويقدر بجمته على من يشاء من خلقه بحسب
مصلحتهم في الغنى والفقر (شرع لكم من الدين) المطلق الذي وصى
جميع الانبياء بأقامته واجتماعهم عليه وعدم تفرقهم فيه وهو أصل
لدين أى التوحيد والعدل وعلم المعاد المعبر عنه بالايمان بالله
واليوم الآخر دون فروع الشرائع التى اختلفوا فيها بحسب المصالح
كأوضاع الطاعات والعبادات والمعاملات كما قال تعالى لكل
جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فالدين القيم هو المتعلق بما لا يتغير من
العلوم والاعمال والشرعية هى المتعلقة بما يتغير من القواعد
والاوضاع (كبر على المشركين) المحجوبين عن الحق بالغير (ما ندعوه
اليه) من التوحيد لكونهم أهل المقت ومظاهر الغضب والقهر ليسوا
من المحبوبين الذين اجتباهم الله بمحض عنايته ومجرد مشيئته ومن
المحبين الذين وفقهم الله للآية اليه بالسالك والاجتهاد والسيرة فيه
بالشوق والافتة ارفهدهم اليه بنور وجهه وجمال ذاته فغذب
المحبوبين اليه قبل السالك والرباضة بسابقة الاجتباء وخص

المحبين بعد التوفيق بالسلاسل فيه والرياضة بالاصطفاء وطرد
المجبوبين عن بابيه وأبعدهم عن جنابه بسابقة كلمة القضاء عليهم
بالشقاء (فلذلك) التفرق في الدين (فادع) الى التوحيد
(واستقم) في التحقّق بالله والتعبّد حق العبودية وأنّ على التّكفين
ولا تظهر نفسك بصفة عندنا نكالهم واستمالتهم اياك في موافقتهم
(ولا تتبع أهواءهم) المتفرقة بالتأويلين (فيضالوك) عن التوحيد
(وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب) أي اطلعت على كالات جميع
الانبياء وجمعت في علومهم ومقلماتهم وصفاتهم واخلاقهم فكمّل
توحيدى وصرت حبيبا الى كمال محبتي وروحت في نفسي فمت عدالتى
وهذا معنى قوله (وأمرت لأعدل بينكم الله ربنا وربكم) هو
التنبيط في مقام التوحيد والتحقيق (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم)
صورة الاستقامة والتكفين في العدالة (لا حجة بيننا وبينكم) كمال المحبة
والصفاء لاقتضاء مقام التوحيد النظر اليهم بالسواء (الله يجمع
بيننا) في القيامة الكبرى والفناء (واليه المصير) في العاقبة
للجزاء (والذين يحاجون في الله) لاحتجابهم بنفوسهم (من بعد
ما استجب له) بالاستسلام والانقياد لادلائله وقبول التوحيد
بسلامة الفطرة (بجنتهم داحضة) لكونها ناشئة من عند أنفسهم
لأصل لها عند الله (وعليهم غضب) لاستحقاقهم لذلك بظهور
غضبهم (ولهم عذاب شديد) لحرماتهم (الله الذى أنزل الكتاب
بالحق) أي العلم التوحيدى بالمحبة التى اقتضت استحقاقه لذلك
فكان حقاله (والميزان) أي العدل وإذا حصل العلم والتوحيد
في الروح والمحبة في القلب والعدل في النفس قرب الفناء في الله
ووقوع القيامة الكبرى (الله لطيف بعباده) يلفظ بهم في تدبير
ايصال كالاتهم اليهم وتهينة أسبانيها وتوفيقهم للأعمال المقربة
لهم اليها (يرزق من يشاء) العلم الوافر بحسب عنايته به في هيئة

فلذلك فادع واستقم كما أمرت
ولا تتبع أهواءهم وقل آمنتم بما
أنزل الله من كتاب وأمرت
لأعدل بينكم الله ربنا وربكم لنا
أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة
بيننا وبينكم الله يجمع بيننا
واليه المصير والذين يحاجون
في الله من بعد ما استجب له
بجنتهم داحضة عند ربهم
وعليهم غضب ولهم عذاب
شديد الله الذى أنزل الكتاب
بالحق والميزان وما يدريك لعل
الساعة قريبا يستعجل بها
الذين لا يؤمنون بها والذين
آمَنُوا مشفقون منها ويعلمون
أنها الحق ألا ان الذين يمارون
في الساعة لئن ضلّل بعد الله
لطيف بعباده يرزق من يشاء
وهو القوى العزيز

استعداداه (وهو القوي) القاهرة (العزير) الغالب يمنع من
 بناء بمقتضى عدله وحكمته ولكل أحد نصيب من اللطف والقهر
 لا يخلو أحد منهما وانما تفاوت الانصبا بحسب الاستعدادات
 والاسباب والاعمال والاحوال (من كان يريد حرث الآخرة) بقوة
 ارادته وشدة طلبه لزيادة نصيب اللطف وتوجهه واقباله الى الحق
 لحيازة المقرب (نزله) في نصيبه فنصلح حال آخرته ودينه لان الدنيا
 تحت الآخرة وظلها ومناهلها وصورتها تتبعها (ومن كان يريد حرث
 الدنيا) وأقبل به واه الى جهة السفلى وتعلق همه بزيادة نصيب
 القهر وبعد عن الحق (نوته منها) ما هو نصيبه وما قسم له وقدر
 لا مزيد عليه (وماله في الآخرة من نصيب) لا عراضه عنها وعقد
 همه بالادون ووقوفه معه وجعله حجابا للاشرف وادباره عن النصيب
 الاوفر فلا يتبأ لقبوله ولا يستعد لحصوله اذا اصل لا يتبع الفرع
 (قل لا أسئلكم عليه أجر الا المودة في القربى) استثناء منقطع
 وفي القربى متعلق بمقدراى المودة الكائنة في القربى ومعناه نتي
 الاجر أصلا لان غرة مودة أهل قرابته عائدة اليهم لكونها سبب
 نجاتهم اذا المودة تقتضى المناسبة الروحانية المستزمنة لاجتماعهم في
 الحشر كما قال عليه الصلاة والسلام المرء محشر مع من أحب فلا تصلح
 أن تكون أجرا له ولا يمكن من تكدرت روحه وبعدت عنهم مرتبة
 محبتهم بالحقيقة ولا يمكن من تنورت روحه وعرف الله وأحبه من
 أهل التوحيد أن لا يحبهم لكونهم أهل بيت النبوة ومعادن الولاية
 والفتوة محبوبين في العناية الاولى من بين المعمل الاعلى فلا يحبهم
 الا من يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ولولم يكونوا محبوبين
 من الله في البداية لما أحبهم رسول الله اذ محبته عين محبته تعالى
 في صورة التفصيل بعد كونه في عين الجمع وهم الاربعة المذكورون
 في الحديث الا تى بعد الا ترى ان له اولادا آخرين وذوى قرابات

من كان يريد حرث الآخرة نزد
 له في حرثه ومن كان يريد حرث
 الدنيا فوته منها وماله في الآخرة
 من نصيب أم لهم شركاء شرعوا
 لهم من الدين ما لم يأذن به الله
 ولولا كلمة الفصل لقضى بينهم
 وان الظالمين لهم عذاب أليم
 ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا
 وهو واقع بهم والذين آمنوا
 وعملوا الصالحات في روضات
 الجنات لهم ما يشاؤون عند
 ربهم ذلك هو الفضل الكبير
 ذلك الذى يبشر الله عباده
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 قل لا أسئلكم عليه أجرا الا
 المودة في القربى

في مراتبهم كثيرين لم يذكروهم ولم يحرض الامة على محبتهم تحريضهم
على محبة هؤلاء وخص هؤلاء بالذكور روى أنهم لما نزلت قيل يا رسول
الله من قرأ بك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم قال علي وفاطمة
والحسن والحسين وأبناؤهما ثم لما كانت القرابة تقتضي المناسبة
المزاجية المقتضية للجنسية الروحية كان أولادهم السالكون
لسبيلهم التابعون لهدى في حكمهم ولهذا حرض على الاحسان
اليهم ومحبتهم مطلقا ونهى عن ظلمهم واذا اثمهم ووعد على الاول ونهى
عن الثاني قال النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله حرمت الجنة على
من ظلم أهل بيتي وآذاني في عترتي ومن اصطنع ضيعة الى أحد من ولد
عبد المطلب ولم يجازره عليها فأنا أجازره عليها غدا اذا القي بي يوم القيامة
وقال عليه السلام من مات على حب آل محمد مات مغفورا له ألا ومن
مات على حب آل محمد مات تائبا ألا ومن مات على حب آل محمد مات
مؤمننا ألا ومن مات على حب آل محمد مات شهيدا مستكمل الايمان
الأو من مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منه ~~كر~~
ونكبر ألا ومن مات على حب محمد وآل محمد يزف الى الجنة كما تزف
العروس الى بيت زوجها ألا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره
بابان الى الجنة ألا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار
ملائكة الرحمة ألا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة
والجماعة ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا
بين عينيه آيس من رحمة الله ألا ومن مات على بغض آل محمد مات
كافرا ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة (ومن
يقترف حسنة) بحجة آل الرسول (نزدله فيها حسنا) بتابعته لهم
في طريقهم لأن تلك المحبة لا ~~تكون~~ الا الصفاء الاستعداد وبقاء
القطرة وذلك يوجب التوفيق لحسن المتابعة وقبول الهداية الى
مقام المشاهدة فيصير صاحبها من أهل الولاية ويحشر معهم

ومن يقترف حسنة نزدله فيها
حسنا

ان الله غفور شكور أم يقولون افترى على الله كذبا فان يشاء الله يختم على قلبك ويمح الله الباطل ويحق الحق بكلماته انه علم بذات الصدور وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون ويستجيب الذين آمنوا و عملوا الصالحات ويرزقهم من فضله والكافرون لهم عذاب شديد ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء انه بعباده خبير بصير وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا ويشعر رجنه وهو الولي الحميد ومن آياته خلق السموات والارض وما بينهما من دابة وهو على جمهم اذ يشاء قدير وما أمأباكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وما أنتم بمعجزين * (٢١٣) * في الارض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير ومن آياته

الجوار في البحر كالاعلام ان يشأ يسكن الريح فيظللن روا كد على ظهره ان في ذلك لايات لكل صبار شكور أو يوبقهن بما كسبن أو يعف عن كثير ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص فما أوتيتهم من شيء فتعاض الحيوة الدنيا وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش وإذا ما غضبوا هم يغفرون والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلوة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفى وأصلح فأجره على الله انه

في القيامة (ان الله غفور) بتويرة ظلمة صفات من أحب أهله (شكور) لسعي من ناسبهم فيجبرهم بتضعيف جزاء حسناته وافاضة كمالاته بتجليات صفاته ليوافقهم (فان يشأ الله يختم على قلبك) أي لا يفترى على الله الا من هو مختوم القلب مثلهم (ويمح الله الباطل) كلام مبتدأ أي ومن عادة الله أن يمحو الباطل (ويحق الحق بكلماته) وقضائه ان كان افتراء يحجه ويثبت نقيضه وان كان الافتراء ما يقولون فكذلك (وما عند الله خير وأبقى) لكونه أشرف وأدوم (للذين آمنوا) الايمان البقيني ولا يتوكلون الا على ربهم بفناء الافعال أي الذين علمهم اليقين وعلمهم التوكل بالانسلاخ عن أفعالهم (والذين يجتنبون كبائر الاثم) التي هي وجوداتهم وهو أخس صفات نفوسهم التي تظهر بأفعالها في مقام المحو (واذا ما غضبوا) في تلويثاتهم (هم يغفرون) أي الاخضاء بالمغفرة دون غيرهم (والذين استجابوا لربهم) بلسان الفطرة الصافية اذا دعاهم الى التوحيد بتجلي نور الوحدة (وأقاموا) صلاة المشاهدة ولم يحجبوا بأرائهم وعقولهم بل (أمرهم شورى بينهم) لعلمهم ان الله مع كل أحد شأنا واليه نظرا وفيه سر الالهي لغيره ذلك الشأن والنظر والسر (ومما رزقناهم ينفقون) بالتكميل (والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون) بالعدالة احترازا عن الذلة والانطلام لكونهم

لا يحب الظالمين ولما انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويغفون في الارض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم ولما صبروا وغفروا ذلك لمن عزم الامور ومن يصلح الله فخاله من ولي من بعده وترى الظالمين لمارأوا العذاب يقولون هل الى مرة من سبيل وتراهم يعرضون عليهم أخاشعين من الذل ينتظرون من طرف خفي وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهلهم يوم القيامة الا ان الظالمين في عذاب مقيم وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله ومن يصلح الله فخاله من سبيل استجيبوا لربكم من قبل ان يأتي يوم لا مرد له من الله ما لكم من ملجأ يومئذ

في مقام الاستقامة قائمين بالحق والمعدل الذي ظله في نفوسهم
(وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا) أي الا بثلاثة أوجه أما
بوصوله الى مقام الوحدة والفناء فيه ثم التحقق بوجوده في مقام
البقاء فيوحى اليه بلا واسطة كما قال الله تعالى ثم دنا فتدلى فكان
قاب قوسين أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى (أو من وراء حجاب)
بكونه في حجاب القلب ومقام تجليات الصفات فيكلمه على سبيل
المناجاة والمكالمة والمكاشفة والمحادثة دون الرؤية لاحتجاب
بجباب الصفات كما كان حال موسى عليه السلام (أو يرسل رسولا)
من الملائكة فيوحى اليه على سبيل الالتقاء والنفث في الروح
والالهام أو الهتاف أو المنام كما قال عليه السلام ان روح القدس
نفث في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها (انه على) من
أن يواجه ويخاطب بل يفنى ويتلاشى من بواجهه لعلوه من أن يبقى
معه غيره ويحتمل شيء حضوره (حكيم) يدبر بالحكمة وجوه التكليم
ليظهر علمه في تفاصيل المظاهر ويكمل به عبادته ويهتدو اليه
ويعرفوه ومثل ذلك الإيحاء على الطرق الثلاثة (أو حينئذ ينزل
روحا) فحياته القلوب الميتة (من) عالم (أمرنا) المنزه عن الزمان
المقدس عن المكان (ما كنت تدري ما الكتاب) أي العقل الفرقاني
الذي هو كمال الخصاص بك (ولا الايمان) أي الخلق الذي حصل لك
عند البقاء بعد الفناء حال كونهك محجوبا بغواشي نشأتك وحال
وصولك لقناتك وتلاشي وجودك (ولكن جعلناه نورا) عند
استقامتك (نهدي به من نساء من عبادنا) المخصوصين بالعناية
الازلية أما المحبوبين وأما المحبين (وانك) أيها الطيب (لتهدي)
بناسم نساء (الى صراط مستقيم) لا يبلغ كنهه ولا يدري وصفه
(صراط الله) المخصوص به أي طريق التوحيد الذي الشامل
للتوحيد الصفاتي والافعال المسمى توحيد الملك أعني سير الذات

وما لكم من تكبر فان أعرضوا
فما أرسلناك عليهم حفظا ان
عليك الا البلاغ وانا اذا أذقنا
الانسان منارحة فرح بها
وان نصيبهم سبيبة بما قدمت
أيديهم فان الانسان كفور
لله ملك السموات والارض
يخاف ما يشاء يهب لمن يشاء آفانا
ويهب لمن يشاء الذكور
أو يزوجهم ذكرانا أو اناثا ويجعل
من يشاء عقيما انه عليم قدير وما
كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا
أو من وراء حجاب أو يرسل
رسولا فيوحى باذنه ما يشاء انه
على حكيم وكذلك أو حينئذ
ينزل من السماء ماء فاما كنت
تهدي ما الكتاب ولا الايمان
ولكن جعلناه نورا نهدي به
من نساء من عبادنا وانك لتهدي
الى صراط مستقيم صراط
الله الذي له ما في السموات وما
في الارض

الأحادية مع جميع الصفات الظاهرة والباطنة بما لكى سموات
الارواح وأرض الجسم المطلق (ألا الى الله نصير الامور) بالفناء
فيه فينادى بذاته لمن الملك اليوم ويجب هو نفسه بقوله الله الواحد
القهار والله تعالى أعلم

﴿سورة الزخرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

أقسم بأول الوجود وهو الحق وآخره وهو محمد وما أجل قسمًا بما هو
أصل الكل وكماله ولهذا كانت الشهادة بهما أساس الاسلام وعماد
الايمان والجمع بينهما هو المذهب الحق والملة القويمة فان أحادية
الوجود والتأثير هو الجبر واثبات التفصيل في الوجود والتأثير هو
القدر والجمع بينهما بقولنا لا اله الا الله محمد رسول الله هو الصراط
المستقيم والدين المتين أو بما يناسب الكتاب وهو اللوح والقلم
أقوله تعالى ن والقلم وما يسطرون وقد يكتفى عن الكلمة بآخرها كما
يكتفى عنها بأولها فعلى الوجه الاول يمكن أن يؤول الكتاب بنفس
محمد لكونه مبين الحق بجماع وتفصيلا وكونه منزلا من عند الله (قرآنا)
أى جامع لجميع تفاصيل الوجود حاصر للصفات الالهية والمراتب
الوجودية والكلية (عري بالعلمكم تعقلون) ما نخطبكم به (وانه
في أم الكتاب) أى أصل الوجود في الرتبة الاولى وأول نقطة
الوجود الاضافى الممتاز بالتعين الاول عن الوجود المطلق التالى
للهوية الهضبة المشار اليه بقوله (لدينا العلى) رفيع القدر بحيث
لارفعه وراءها (حكيم) ذو الحكمة اذ به ظهرت صور الاشياء
وحقائقها أعيانها وصنفاها وترتيب الموجودات ونظامها على ما هو
عليه وأما على الوجه الثانى فربما يستقيم هذا التأويل بل هو القرآن
المبين للتوحيد والتفصيل الدال عليهما المقسم به اجمالا وانتهى في أم

ألا الى الله نصير الامور
بسم الله الرحمن الرحيم
حم والكتاب المبين انا جعلناه
قرآنا عربيا لعلكم تعقلون
وانه في أم الكتاب لدينا العلى
حكيم

أففضرب عنكم الذكر صفحاً أن كنتم قوما مسرفين وكما أرسلنا * (٢١٦) • من نبى في الأولين وما

الكتاب أى الروح الاعظم المشتمل على كل العلوم بل كل الاشياء
لدينا قريبا منا أقرب من سائر العلوم الحاصلة في مراتب التنزلات
فإن العلم اللدنى هو الذى انتقش في الروح الذى هو أول الارواح
قبل تنزله في المراتب وكون القرآن ذا الحكمة كونه مشتملا على
الحكمة النظرية المفيدة للاعتقادات الحققة من التوحيد والنبوة
وبيان أحوال المعاد وأمثالها فالحكمة العملية من بيان أحكام
أفعال المكلفين كالشرائع وكيفية السلوك في المراتب وأحوال
المكاسب والمواهب (أففضرب عنكم الذكر) أى أنهم ملككم ونصرف
الذكر عنكم لاسرافكم وانما كانت الحاجة الى الذكر للاسراف
اذ لو كانت على السيرة العادلة والطريقة الوسطى لما احتج
الى التذكير بل التذكير يجب عند الافراط والتفريط ولهذا بعث
الانبياء في زمان الفترة قال الله تعالى كان الناس أمة واحدة فبعث
الله النبيين (وجعلوا له من عباده جزءاً) أى اعترفوا بأنه خالق
السموات والارض ومبدعهما وفاطرهما وقد جسموه وجزؤوه باثبات
الولد له الذى هو بعض من الوالد مماثل له في النوع لكونهم
ظاهرين جسمانيين لا يتجاوزون عن رتبة الحس والخيال ولا
يتجردون عن ملابس الجسمانيات فيدركون الحقائق المجردة
والذوات المقدسة فضلا عن ذوات الله تعالى فكلمة تصوروا وتخيّلوا
كان شيئا جسمانيا ولهذا كذبوا الانبياء في اثبات الآخرة والبعث
والنشور وكل ما يتعلق بالمعاد اذ لا يتعدى ادراكهم الحياة الدنيا
وعقولهم المحجوبة عن نور الهداية أمور المعاش فلا مناسبة أصلا
بين ذواتهم وذوات الانبياء الا في ظاهر البشرية فلا حاجة الى
ما وراءها ولما سمعوا من اسلافهم قول الاوائل من الحكماء في اثبات
النفوس الملكية وتأنيثهم اياها بما باعتبار اللفظ واما باعتبار تأنيثها
وانفعالها عن الارواح المقدسة العقلية مع وصفهم اياها بالقرب

ياتيهم من نبى الا انوا به
يستترزون فأهلكا أشد منهم
بطشا ومضى مثل الأولين ولئن
سألتهم من خلق السموات
والارض ليقولن خلقهن
العزير العليم الذى جعل لكم
الارض مهذا وجعل لكم
فيها سبلا لعلكم تهتدون
والذى نزل من السماء ماء بقدر
فأنثرنا به بلدة ميتا كذلك
تخرجون والذى خلق
الازواج ها وجعل لكم من
الفلك والانعام ما تركبون
لتستروا على ظهوره ثم تذكروا
نعمة ربكم اذا استويتم عليه
وتقولوا سبحان الذى سخر لنا
هذا وما كنا له مقرنين وانا الى
ربنا المنقلبون وجعلوا له من
عباده جزءا ان الانسان لكفور
مبين أم اتخذ مما يخلق بنات
وأصفاءكم بالبنيين واذا بشر
أحدهم بما ضرب للرجن مثلا
ظل وجهه مسودا وهو كظيم
أو من ينشأ في الخلية وهو في
الخصام غير مبين وجعلوا
الملائكة الذين هم عباد الرحمن

انا انما أشهدوا خلقهم سكتب شهداتهم ويسئلون

وقالوا الرشاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم ان هم الا يخرون أم آتيناهم كتابا من قبله فهم به مستكسون بل قالوا اتانا وجدنا * (٢١٧) * آباءنا على أمة وانا على آثارهم مهتدون وكذلك ما أرسلنا

من قبلك في قرية من نذر الا قال متروها اتانا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون قال أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انابما أرسلتم به كفرون فاتقمنا منهم فأتظر كيف كان عاقبة المكذبين واذا قال ابراهيم لايه وقومه اني براء مما تعبدون الا الذي فطرني فانه سبيدين وجعلني كلمة باقية في عقبه املهم برحون بل تمتعت هؤلاء وآباءهم حتى جاءهم الحق ورسول مبين ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانا به كفرون وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أ هم يقسمون رحمت ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمت ربك خير مما يجمعون ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة

من الحضرة الالهية توهموا أنوثتها في الحقيقة التي هي بازاء الذكورة في الحيوان مع اختصاصها بالله فجعلوها نباتا وقلبا يعتقدها العاوي الاصورا النسبة لطيفة في غاية الحسن (وقالوا الوشاء الرحمن ما عبدناهم) لما سمعوا من الاتباء تعلق الاشياء بمشيئة الله تعالى افترضوه وجعلوه ذريعة في الانكار وقالوا ذلك لاعن علم وايقان بل على سبيل العناد والافحام ولهذا ردهم الله تعالى بقوله (مالهم بذلك من علم) اذ لو علموا ذلك لكانوا موحدين لا ينسبون التأثير الا الى الله فلا يسعهم الاعدادته دون غيره اذ لا يرون حيث تد لغيره نفع ولا ضررا (ان هم الا يخرون) لتكذيبهم أنفسهم في هذا القول بالفعل حين عظموهم وخافوهم وأتبعاءهم من بطشهم كما قال قوم هود ان نقول الا عتزل بعض الالهتنا بسوء ولما خوفوا ابراهيم عليه السلام كيدهم أجاب بقوله ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربي شيأ الى قوله وكيف أخاف ما أشركتم (وقالوا لولا نزل هذا القرآن) الى آخره لما لم يكونوا أهل معنى ولا حظ لهم الا من الصورة لم تصوروا في رسول الله صلى الله عليه وسلم شيأ يعظمونه به اذ لا مال له ولا حشمة ولا جاء عندهم وعظم في أعينهم الوليد بن المغيرة واضرا به كآبي مسعود الثقفي وغيره لمكان حشمتهم ومالهم وخدمهم فاستخفوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا لا يناسب حاله اصطفاء الله آياه وكرامته عنده ولو كان هذا القرآن من عند الله لا اختار له رجلا عظيما كالوليد وأبي مسعود فأ نزل عليه لتناسب حاله عظمة الله فردهم الله لانهم ليسوا بآباسي رحمة الدين والهداية التي لاحظ لهم منها ولا معرفة لهم بها بل ليسوا بآباسي ما هم يعرفونه ويتصرفون فيه من المعيشة والحطام الديني الذي يتهاكرون على كسبه ولا يقصدون الا آياه فكيف بما لم يشموا عرفه ولم يعرفوا حاله (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا) قرئ

ومعارض عليه انظرون ٢٨ مح في وليوتهم أبوابا وسرا عليها يتكئون وزخرفا وان كل ذلك لما منع الحياة الدنيا والاخرة عند ربك للمتقين ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين

وانهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون حتى اذا جاءنا قال يا ليت بيني وبينك بعدة
المشرقين فبئس القرين ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمت اذكم في العذاب مشتركون اذ انتم تسمع الحسم
أو تهدي العمى ومن كان في ضلال مبين فاما نذهب بك فاما نمنهم منتقمون أو نريك الذي وعدناهم
فانا عليهم مقتدرون فاستمعن بالذي أوحى اليك انك على * (٢١٨) * صراط مستقيم وانه لذكر

لك ولقومك وسوف تسئلون
واستل من أرسلنا من قبلك
من رسلنا أجعلنا من دون
الرحن آلهة يعبدون ولقد
أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون
وملئه فقال انى رسول رب
العالمين فلما جاءهم بآياتنا اذا هم
منها ينكفون وما نريهم من
آية الا هي أكبر من آيتها
وأخذناهم بالعذاب لعلهم
يرجعون وقالوا يا بها الساحر
ادع لنا ربك بما عهد عندك
اتنا له متدون فلما كشفنا
عنهم العذاب اذا هم ينكفون
ونادى فرعون فى قومه قال
يا قوم اليس لى ملك مصر وهذه
الانهار تجري من تحتي أفلا
تبصرون أم أنا خير من هذا
الذى هو مهين ولا يكاد يبين
فلولا أنى عليه أسورة من ذهب
أوجاه معه الملائكة مقترنين
فاستخف قومه فأطاعوه انهم
كانوا قوما فاسقين فلما أسفونا
انتقمنا منهم فأغرقناهم

بعض بضم الشين وقبحها والفرقان عشا يستعمل اذا نظر نظرا
العشى لعارض أو متعمدا من غيرة في بصره وعشى اذا يبصره
فعلى الاول معناه ومن كان له استعداد صاف وفطرة ساهية لا ادراك
ذكر الرحمن أى القرآن النازل من عنده وفهم معناه وعلم كونه حقا
فتعاضى عنه لغرض ذنوبى وبغى وحسد أو لم يفهمه ولم يعلم حقيقة
لاحتجابه بالغواشى الطبيعية واشتغاله بالذات الحسية عنه
اولا غتراره بدينه وما هو عليه من اعتقاده ومذهبه الباطل نقيض له
شيطانا جنيا فيغويه بالتسويل والتزيين لما انهمك فيه من اللذات
وحرص عليه من الزخارف أو بالشبه والباطيل المغوية لما اعتكف
عليه به واه من دينه أو انسيا بغويه وشاركه فى أمره ويجانسه
فى طريقه ويعدده عن الحق وعلى الثانى معناه ومن ايف استعداده
فى الاصل وشقى فى الازل بعمى القلب عن ادراك حقائق الذكرك
وقصر عن فهم معناه نقيض له شيطانا من نفسه أو من جنسه
يقارنه فى ضلالته وغوايته (وانهم ليصدونهم) وان الشياطين
يصدون قرناءهم عن طريق الوحدة وسبيل الحق (ويحسبون)
الهداية فيما هم عليه (حتى اذا جاءنا) أى حضر عقابنا اللازم
لاعتقاده واعماله والعذاب المستحق لمذهبه ودينه حتى غاية البعد
بينه وبين شيطانه الذى أضله عن الحق وزين له ما وقع بسببه
فى العذاب واستوحش من قرينه واستندمه لعدم الوصلة الطبيعية
أو انقطاع الاسباب بينهم ما يفسد الآلات البدنية (ولن ينفعكم)
التمنى وقت حلول العذاب واستحقاق العقاب اذ ثبت وضع ظلمكم
فى الدنيا وتبين عاقبته وكشف عن حاله لانكم مشتركون فى العذاب
لاشترائككم فى سببه أو ولن ينفعكم كونكم مشتركين فى العذاب

أجمعين فجعلناهم سلفا ومثلا لآخرين ولما ضرب ابن مريم مثلا اذا قومك منه يصدون من
وقالوا ألهتنا خيرا أم هو ما ضربوه لك الاجد لا بل هم قوم خصمون ان هو الا عبداً نعبدنا عليه وجعلناه
مثلا لى اسرائيل ولولنا لجعلنا منكم ملائكة فى الارض يخلفون

من شدته وإيلامه (وإنه لعلم الساعة) أي أن عيسى عليه السلام مما
يعلم به القيامة الكبرى وذلك أن نزوله من أشراط الساعة قبل
في الحديث ينزل على ثنية من الأرض المقدسة اسمها أفقي ويسده
حربة يقتل بها الدجال ويكسر الصليب ويهدم البيع والكنايس
ويدخل بيت المقدس والناس في صلاة الصبح فيتأخر الإمام فيقدمه
عيسى عليه السلام ويصلي خلفه على دين محمد صلى الله عليه وسلم
فالنبية المسماة أفقي إشارة إلى مظهره الذي يتجسد فيه والأرض
المقدسة إلى المادة الظاهرة التي يتكون منها جسده والحربة إشارة إلى
صورة القدرة والشوك التي تظهر فيها وقتل الدجال بها إشارة إلى
غلبته على المتغلب المضل الذي يخرج هو في زمانه وكسر الصليب
وهدم البيع والكنايس إشارة إلى رفعه للاديان المختلفة
ودخوله بيت المقدس إشارة إلى وصوله إلى مقام الولاية الذاتية
في الحضرة الإلهية الذي هو مقام القطب وكون الناس في صلاة
الصبح إشارة إلى اتفاق المحمدين على الاستقامة في التوحيد عند
طلوع صبح يوم القيامة الكبرى بظهور نور شمس الوحدة وتأخر
الإمام إشارة إلى شعور القائم بالدين المحمدي في وقته بتقدمه على
الكل في الرتبة لمكان قطبيته وتقديم عيسى عليه السلام إياه
واقترانه به على الشريعة المحمدية إشارة إلى متابعتها للهالة
المصطفوية وعدم تغييره لشرائع وان كان يعلمهم التوحيد العبادي
ويعرفهم أحوال القيامة الكبرى وطلوع الوجه الباقي هذا إذا
كان المهدي عيسى بن مريم علي ماروي في الحديث لا مهدي إلا
عيسى بن مريم وان كان المهدي غيره فدخوله بيت المقدس وصوله
إلى محل المشاهدة دون مقام القطب والإمام الذي يتأخر هو المهدي
وانما يتأخر مع كونه قطب الوقت مراعاة لأدب صاحب الولاية مع
صاحب النبوة وتقديم عيسى عليه السلام إياه لعلمه بتقدمه في نفس

وإنه لعلم الساعة فلا تفترون بها

الامر لمكان قطيئته وصلاته خلفه على الشريعة المحمدية اقتداؤه به
تحقيقا للاستفاضة منه ظاهرا وباطنا والله أعلم وانما قال (واتبعون
هذا صراط مستقيم) لان الطريقة المحمدية هي صراط الله لكونه باقيا
به بعد الفناء فدينه دين الله وصراطه صراط الله وأتباعه أتباع
الله فلا فرق بين قوله واتبعوني وقوله واتبعوا رسولي ولهذا كان
متابعته تورث محبة الله اذ طريقه هي طريق الوحدة الحقيقية التي
لا استقامة الا لها وهذا الميسر عيسى الاتباعه عند الوصول الى
الوحدة وارتضاع الاثنينية يوجب المحبة الحقيقية (هل ينظرون الا
الساعة أن تأتيهم) أي ظهور المهدى دفعة وهم غافلون عنه (الاخلاء
يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) الخلة اما أن تكون خيرية أو لا
والخيرية اما أن تكون في الله أو لله والغير الخيرية اما أن يكون سببها
اللذة النفسانية أو النفع العقلي والقسم الاول هو المحبة الروحانية
الذاتية المستندة الى تناسب الارواح في الازل لقربهم من الحضرة
الاخذية وتساويهم في الحضرة الواحدية التي قال فيها فلتعارف
منها لتلف فهم اذ برزوا في هذه النشأة واشتاقوا الى أوطانهم
في القرب وتوجهوا الى الحق وتجردوا عن ملابس الحس ومواد
الرجس فلما تلاقوا تعارفوا واذا تعارفوا تحابوا والتجانسهم الاصل
وتماثلهم الوضعي وتوافقهم في الوجهة والطريقة وتشابههم في السيرة
والغريزة وتجردهم عن الاعراض الفاسدة والاعراض الذاتية
التي هي سبب العداوة واتفّع كل منهم بالآخر في سلوكه وعرفانه
وتذكره لاوطانه والتذلل لقا به وتصفي بصنائه وتعاونوا في أمور الدنيا
والآخرة فهي الخلة التسامة الحقيقية التي لا تزول أبدا كحبة الاواباء
والانبياء والاصفياء والشهداء والقسم الثاني هو المحبة القلبية
المستندة الى تناسب الاوصاف والاخلاق والسير الفاضلة ونشأته
الاعتمادات والاعمال الصالحة كحبة الصالحين والابرار فيما بينهم ومحبة

واتبعون هذا صراط مستقيم
ولا يصدنكم الشيطان انه
لكم عدو مبين ولما جاء
عيسى بالبينات قال قد جئتكم
بالحكمة ولا بين بعض الذين
تختلفون فيه فاتقوا وأطيعوا
ان الله هو ربي وربكم فاعبدوه
هذا صراط مستقيم فاختلف
الاحزاب من بينهم فويل للذين
ظلموا من عذاب يوم أليم هل
ينظرون الا الساعة أن تأتيهم
بغفلة وهم لا يشعرون الاخلاء
يومئذ بعضهم لبعض عدو الا
المتقين يا عباد لا خوف عليكم
اليوم ولا أنتم تحزنون الذين
آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين
ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم
تجبرون بطاف عليهم بعداف من
ذهب وأكواب وفيها ما تشتهيه
الانفس وتلد الابدان وأنتم فيها

خالدون

العرفاء والاولياء اياهم ومحبة الانبياء العامة أهمهم والقسم الثالث هو المحبة النفسانية المستندة الى اللذات الحسية والاعراض الجزئية كمحبة الارواح لمجرد الشهوة ومحبة الفجار والقساك المتعاونين في اكتساب الشهوات واجتلاب الاموال والقسم الرابع هو المحبة العقلية المستندة الى تسهيل أسباب المعاش وتيسير المصالح الدنيوية كمحبة التجار والصناع ومحبة المحسن اليه للمحسن فكل ما استند الى غرض فان وسبب زائل زال بزواله وانقلب عند فقدانه عداوة لتوقع كل من المتحابين ما اعتاد من صاحبه من اللذة المعهودة والنفع المألوف مع عدمه وامتناعه لزوال سببه ولما كان الغالب على أهل العالم أحد القسمين الاخيرين أطلق الكلام وقال الاخلاص يومئذ يعنهم لبعض عدو الا المتقين لانقطاع أسباب الوصلة بينهم وانتفاء الآلات البدنية عنهم وامتناع حصول اللذة الحسية والنفع الجسماني وانقلابهم ما حسرات وآلاما وضررا وخسرا فاقدر زالت اللذات والشهوات وبقيت العقوبات والتبعات فكل يحق صاحبه ويغضه لانه يرى ما به من العذاب منه ويسببه ثم استثنى المتقين المتساولين للقسمين الباقيين لقلتهم كما قال وقابل ما هم وقابل من عبادي الشكور ولعمري ان القسم الاول أعز من الكبريت الاحمر وهم الكاملون في التقوى البالغون الى نهايتها الفائزون بجميع مراتبها اجتنبوا أولا المعاصي ثم الفضول ثم الافعال ثم الصفات ثم الذوات فباقيت منهم بقايا حتى يتنافسوا فيها ويضنوا بها عن حبيبتهم فيفسد محبتهم بل ما بقي منهم الا نفوس الحب وأما الفريق الثاني فاقصروا على الرتبة الاولى وقنعوا بظاهر التقوى فرضوا من الآخرة بما أوثروا من النعيم ونسوا عن الدنيا وما فيها بالفضل الجسيم فبقي محبتهم فيما بينهم لبقاء أسبابها وهي الصفات المتماثلة والهيات المتشابهة في ابتغاء مرضاة الله وطلب

نوابه واجتناب محظ الله وعقابه فهم العباد المرضون أى ~~سكنا~~
 القسعين لا شئرا كهـ ما فى طلب الرضا فلذلك نسبهم الى نفسه بقوله
 يا عباد لا خوف على الفريقين لا منـهم من العقاب ولا هم يحزنون
 على فوات لذات الدنيا لكونهم على الذمها وأبهم وأحسن حالا
 وأجل وان تساوت حالهم فى اللذة والسرور والروح والحبور بما
 لا يتساهى وشستان بين محمد ومحمد * والجنة التى أمر وابدخلوها
 هى جنة النفس لا شئرا للفريقين فيها دون جننى الصفات والذات
 المخصوصتين بالسابقين بدليل قوله بعده (وتلك الجنة التى أورثوها
 بما كنتم تعملون) وانما الجنة التى هى ثواب الاعمال جنة النفس لقوله
 وفيها ما تشتهى الانفس وتلذذ العين (ونادوا يا مالك) سعى خازن النار
 مالكا لا اختصاصه بمن ملك الدنيا وأثرها لقوله تعالى فأما من طغى
 وأثر الحبوة الدنيا فان الخيم هى المأوى كما سعى خازن الجنة رضوانا
 لا اختصاصه بمن رضى الله عنهم ورضوانه وقيل الرضا بالقضاء باب
 الله الاعظم وهو الطبيعة الجسمانية الموكلة بأجساد العالم والبهوى
 الظلمانية أو النفس الحيوانية الكاية الموكلة بالتأثير فى الاجساد
 الحيوانية المستعلية على النفوس الناطقة المحبوسة فى قيود الذات
 الحسية والمطالب السفلية وانما لا يتعذب بالنار لكونه من جوهر
 تلك النار فهى له جنة وللجهنميين نار لتأثير فى جواهرهم وجوهرها
 وتباينهم واختصاص ندامتهم بمالك دون الله تعالى لاحتجابهم وبعدهم
 عن الله بالكليّة وتعبدتهم لمالك بالنية والامنية وما ذلك النداء
 الا توجههم اليه وطلب المراد منه ودعوتهم بقولهم (ليتنا علينا
 ربك) اشارة الى غنى زوال بقية الاستعداد بالكلية وامانة الغريزة
 الفطرية لثلاثياتها بالهيآت المؤذية والبرهان المردية أو تى تعطل
 الحواس وعدم الاحساس اشدّ التألم بالعذاب الجسماني (قال
 انكم ما كنون) اشارة الى المكث المقدّر بحسب رزوخ الهيآت

وتلك الجنة التى أورثوها بما
 كنتم تعملون لكم فيها فاكهة
 كثيرة منها ما كنون ان المجربين
 فى عذاب جهنم خالدون لا يفترون
 عنهم وهم فيه يلبسون وما
 ظلمناهم ولكن كانوا هم
 الظالمين ونادوا يا مالك ليتنا
 علينا ربك قال انكم ما كنون
 لقد جنناكم بالحق ولكن
 أكثركم للعق سارون أم
 أبروا أم افا نامبرون أم
 يحسبون أنا لا نسمع سرهم
 ونجواهم

وارتكام الذنوب والآثام ان كانت الاستعدادات باقية
والاعتقادات صحيحة أو الخلود فيها ان لم تكن فان المكث أعم من
المتناهي وغيره وكذا المحرم أعم من الشقي الأصلي وغيره وعلى هذا جل
الخلود في قوله ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون على المكث
الطويل الأعم من المتناهي وغيره فانه قد يستعمل في العرف بمعناه
كثيرا مجازا وانما جعلنا المحرم شاملا للقسمين المذكورين من
الاشقياء لمقابلته للمتقي الشامل للقسمين المذكورين من السعداء
وان خصصناه بالشقي المردود المطرود في الأزل كان المكث في قوله
انكم ما كنون عبارة عن الابد (بلى ورسلا لديهم يكتبون) كل ما خطر
في البال من الاشرار ينتقش في النفوس الفلكية كما ينتقش
في الانسانية لاتصالها بها وانتقاشها كما هي اما في القوى الخيالية
ان كانت جرمية واما في القوى المعاقلة ان كانت كلية وكلاهما يظهر
على النفس عند ذهولها عن الحس ورجوعها الى ذاتها وما كانت
تنسها تنعكس اليها من النفوس الفلكية عند المفارقة فتذكرها
دفعه وذلك معنى قوله أحصاه الله ونسوه فالرسل الكاتبون هم
النفوس الفلكية المناسبة لكل واحد واحد من الاشخاص البشرية
بحسب الوضع المقارن لاتصال النفس بالبدن (قل ان كان للرحمن
ولدا فانا أول العابدين) أي لذلك الولد وهو اما أن يدل على نبي الولد
عن الله بالبرهان واما أن يدل على نبي الشريك عن الرسول بالمفهوم أما
دلالته على الأول فلما دل قوله (سبحان رب السموات) الى قوله (عما
يصفون) على نبي التالي وهو عبادة الولد أي أوحده وأزهره تعالى
عما يصفونه من كونه مماثل لشيء لكونه ربا خالق الاجسام كلها فلا يكون
من جنسها فيعيد انتفاء الولد على الطريق البرهاني وأما دلالته على
الثاني فاذا جعل قوله سبحان رب السموات الى آخره من كلام
الله تعالى لامن كلام الرسول أي نزه رب السموات عما يصفونه فيكون

بلى ورسلا لديهم يكتبون قل
ان كان للرحمن ولد فانا أول
العبادين سبحان رب السموات
ورب الارض رب العرش عما
يصفون فذرهم يخوضوا ويلعبوا
حتى يلاقوا يومهم الذي
يوعدون وهو الذي في السماء
الهدى في الارض اله وهو الحكيم
العاليم وتبارك الذي له ملك
السموات والارض وما بينهما
وعنده علم الساعة واليه
ترجعون ولا يملك الذين يدعون
من دونه الشفاعة الا من شهد
بالحق وهم يعلمون ولئن سألتهم
من خلقهم ليقولن الله فأنى
يؤفكون وقيل يا رب ان
هؤلاء قوم لا يؤمنون فاصف
عنهم وقل سلام فسوف يعلمون

نفسا للمقدمة ويكون تعليق عبادة الرسول من باب التعليق بالمحال
والمعلق بالشرط عند عدمه فحوى بدلالة المفهوم أبلغ عند علماء
البيان من دلالة المنطوق كما قال في استبعاد الرؤية فان استقر مكانه
فسوف تراني والله تعالى أعلم

(سورة حم الدخان)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا أنزلناه في ليلة مباركة) الليلة المباركة هي بنية رسول الله صلى الله عليه وسلم لتكونها حادثة مظلمة سائرة لنور شمس الروح ووصفها بالمباركة لظهور الرحمة والبركة من الهداية والعدالة في العالم بسببها وازدياد رتبته وكماله بها كما سماها ليلة القدر لان قدره عليه السلام عرفت بنفسه وكماله انما يظهر بها ألا ترى أن معراجها انما كان بجسده اذ لو لم يكن جسده لم يمكن تزييه في المراتب الى التوحيد وانزال الكتب فيها اشارة الى انزال العقل القرآني الجامع للحقائق كلها والفرقاني المفصل لمراتب الوجود المبين لتفاصيل الصفات وأحكام تجلياتها المميز لعلالي الاسماء وأحكام الافعال فيها وهو معنى قوله فيها يفرق كل أمر حكيم أو الى انزال الروح المحمدي الذي هو الكتاب المبين حقيقة في صورتها والقرآن (انا كنا منذرين) لاهل العالم بوجوده (أمر من عندنا) خص الامر الحكمي بكونه من عنده لان كل أمر يتقن على حكمة وصواب كما ينبغي من الشرائع والاحكام الفقهية انما يكون من عنده مخصوصا به مطلقا لما في نفس الامر والا كان أمر منبذ على الهوى والتشهي (انا كنا مرسلين رحمة من ربك) تامة كاملة على العالمين بانزاله لاستقامة أمورهم الدينية والدنيوية وصلاح معاشهم ومعادهم وظهور الخير والكمال

(بسم الله الرحمن الرحيم)
حم والكتاب المبين
انا أنزلناه
في ليلة مباركة انا كنا منذرين
فيها يفرق كل أمر حكيم
من عندنا انا كنا مرسلين
رحمة من ربك

(انه هو السميع) لا قوا لهم المختلفة في الامور الدينية المصادرة
عن أهوائهم (العليم) بعقائدهم الباطلة وآرائهم القاسدة وأموورهم
الخسيلة ومعاشهم الغير المنتظمة فلذلك رجعهم بارسال الرسول
المهادي الى الحق في أمر الدين الناطم لمصالحهم في أمر الدنيا
المرشد الى الصواب فيهما بتوضيح الصراط المستقيم وتحقيق
التوحيد بالبرهان وتفنين الشرائع وسنن الاحكام لضبط
النظام (فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين) أي وقت ظهور آيات
القيامة الصغرى أو الكبرى فان الدخان من أشراطها فاعلم أن
الدخان هو من الاجزاء الارضية اللطيفة المتصاعدة عن مركزها
لتلطفها بالحرارة فان فسرنا القيامة بالصغرى فالدخان هو السكرة
والغشية والانتباضية العارضة لسمااء الروح عند التزع بسبب
هيئة التعلق البدني والفترة المرتكبة على وجهها من مباشرة الامور
السفلية والميل الى الذات الخسنة ولهذا قال عليه السلام في وصفه
أما المؤمن فيصبيه كهيئة الزكوة وأما الكافر فهو كالسكران
يخرج من مخبره وأذنيه وودبره فان المؤمن لقلة تعلقه بالامور
البدنية وضعف تلك الهيئة المستغادة من مباشرة الامور السفلية
يقل انفعاله منها ويسهل زواله وخصوصا اذا اكتسب ملكة
الاتصال بعالم الانوار وأما الكافر فليست تعلقه وقوة محبته
لجسمانيات وركونه الى السفليات تغشاه تلك الهيئة قصيرة وتشغله
حتى عمت مشاعره الطاهرة والباطنة ومخارجة العلوية والسفلية
فلا يمتد الى طريق لا الى العالم العلوي ولا الى العالم السفلي (هذا
عذاب أليم) ولما كان الغالب عليه التقى والتقدم فيقضي ما كان فيه
من الحياة والهمة ويتقدم على ما كان عليه من القسوق والعصيان
والعبور والطفيان قال بلسان الخيال (ربنا اكشف عنا العذاب
انا مؤمنون) أو بلسان المقال على ما ترى عليه حال بعض من وقع

انه هو السميع العليم رب
السجوات والارض وما بينهما
ان كنتم موقنين لا اله الا هو
يجي ويمتدرككم ورب آباءكم
الاولين بل هم في شك يلعبون
فارتقب يوم تأتي السماء بدخان
مبين يغشى الناس هذا عذاب
اليم ربنا اكشف عنا العذاب
انا مؤمنون

في التزعزع من العصاة من التوبة وموعدة الرجوع الى الطاعة (أنى لهم الذكرى) أى الاتعاط والايمان بمجرد انكشاف العذاب (وقد جاءهم) ما هو أبلغ منه من الرسول المبين طريق الحق بالمعجز والبرهان ودعاهم الى سبيله بالطرق الثلاثة من الحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي أحسن (ثم) أعرضوا ونسبوه الى الجنون والتعليم المتنافيين لفرط احتجابهم وعنادهم (انا كشفوا العذاب قليلا) بتعطيل الحواس والادراكات (انكم عائدون) اليه (يوم ينطش البطشة الكبرى) أى وقت تمام الفراغ الى ادراك العذاب المولم بتلك الهيات وتحقق الخلود (انا منتقمون) معذبون بالحقيقة أو بالرد الى الصحة والحياة البدنية انكم عائدون الى الكفر لرسوخه فيكم يوم ينطش البطشة الكبرى بزوال الاستعداد وانطفاء نور الفطرة بالزينة الحاصل من ارتكاب الذنوب والاحتجاب الكللى الموجب للعذاب الابدى كما قال كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلالهم عن رحيم يومئذ لمحبوبون تنتقم منهم بالحقيقة بالحرمان الكللى والاحتجاب الابدى والعذاب السرمدى وانفسنا القيامة بالكبرى فالنجان هو حجاب الانيسة الذى يغشى الناس عند ظهور نور الوحدة بطغيان النفس لا تتحال صفات الربوبية وغلبة سكرة يوم الجمع المورثة للاباحة اذ هو من بقية النفس الارضية اللطيفة بنور الوحدة المرتقية الى محل الشهود التى تأتى بها أسماء الروح لتأثيره فيها بالتنوير اذ لم تحترق بالكلية بنار العشق بل صفت وتلطفت وتصدت فأما المؤمن بالايمان الحقيقى الموحد التسام الاستعداد المحب الغالب المحبة فيصيبه كهينة الزكاة أى السكرة التى قال فيها أبو زيد قدس الله روحه سبحانه ما أعظم شأنى والحسين بن منصور رحمه الله أنا الحق ثم يرتفع عنه سر يعاليز العنايه الالهية وقوة الاستعداد القطرية وشدة المحبة الحقيقية فينتبه لذلك ويتعذب

أنى لهم الذكرى وقد جاءهم
رسول مبين ثم تولوا عنه
وقالوا معلم مجنون انا كشفوا
العذاب قليلا انكم عائدون
يوم ينطش البطشة الكبرى انا
منتقمون

به غاية التعذب ويستاق الى الانطماس في عين الجمع غاية الشوق
فيقول هذا عذاب أليم ويطلب الفناء الصرف كما قال الحلاج قدس
الله روحه

يبنى وبينك اني ينار عني * فارفع بفضلك اني من البين
ويدعو بلسان التضرع والافتقار ربنا اكشف عنا العذاب انا
مؤمنون بالايمان العيني عند كشف الحجاب الانى انى لهم الذكري
من أين لهم ذكر الذات والايمان العيني في مقام حجاب الانانية وقد
جاءهم رسول مبين أى رسول العقل المبين لوجوداتهم وصفاتهم
أى انما احتجوا بحجاب الانية لظهور العقل واثباته لوجوداتهم
فكيف ذكرهم للذات فعجب من تذكرهم مع كونهم عقلاء ثمين كونهم
عشاقا فامستاقين بقوله ثم تولوا عنه لقوة المحبة وفراط العشق وقالوا
معلم أى من عند الله بافاضة العلم عليه مجنون مستورا الادراك
محبوب عن نور الذات كما قال جبريل عليه السلام لودنوت أنملة
لا حترقت انا كاشفو العذاب أى عذاب الحجاب والحرمان
لاعراضهم بقوة العشق عن الرسول قليلا بطلوع نور الوجه
الباقى واشراق سبحانه واحراقها ما انتهى اليه بصره من خلقه انكم
عائدون بالتسولين الى الحجاب بعد تجلى نور الذات لبقية الآثار
الى وقت التمكين يوم ينطش البطشة الكبرى أى وقت الفناء
الكلى والانطماس الحقيقى بحيث لا عين ولا أثر انا مستقيمون أى
نتقم بالقهر الاحدى والافناء الكلى من وجوداتهم وبقاياهم
فينظرون عن الشر والحقى بالوجود الاحدى وأما الكافر أى المحجوب
عن نور الذات الممنون بحجب الصفات المحروم عن الطمس عن عين
الجمع توهم الكمال فيبقى في مقام الانانية ويتفرع عن وراء حجاب
الانية كما قال اللعين آثار بكم الاعلى ما علمت لكم من آله فبئس
عن عنه ربة الشر ربة ويسير بسيرة الاباحة ويتجسر على

المخالفات ويرتدق بارتكاب المعاصي وترك الطاعات فيكون من
شرار الناس الذين قال فيهم شر الناس من قامت القيامة عليه وهو
حتى فهو في عدم التميز والرجوع الى التفصيل والانهم ماله في
الدواغى الطبيعية والتعمق في الجاهلية كالسكران غلب الهوى
على عقله وأحاط به الحجاب من جميع جهاته وظهر أثر الغي من
مشاعره هذا عذاب أليم لكنه لا يشعر به لشدة انهماكه في تفرغه
وقوة شكيمته في تشيطنه كلما دعاه الموحد القائم بالحق المهدي
الى نور الذات بالقضاء المطلق المنصور من عند الله بالوجود الموهوب
المتحقق ونبهه على ما به من الاختجاب أبى واستكبر وطغى وتغير
لاستغناؤه بنفسه وثباته في غيبه حتى اذا وقع في الارتباب وتقطن
بالحجاب عند ارتجاج الباب بتعين المآب وتيقن العقاب قال ربنا
أكشف عنا العذاب اننا مؤمنون كما قال فرعون حين أدركه الفرق
آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل أنى لهم الذكرى أى
الاتعاظ والايمان الحقيقي وقد عاندوا الحق وأعرضوا عن القائم
بالحق فلعنوا وطردوا انا كاشقوا العذاب بكشف الحجاب قليلا
ريثما تتحققوا ما هم فيه من الوقوف مع النفس وتبينوا التقرب
في جنب الحق انكم عاندون لفرط تمكن الهوى من أنفسكم
وتشرب قلوبكم بحجة نفوسكم واستيلاء صفاتها عليكم وقوة
الشيطنة فيكم يوم يطمش البطشة الكبرى بالقهر الحقيقي والاذلال
الكلى والطرد والابعاد تنقم منهم لمكان شركهم وعبادتهم لانفسهم
ومبارزتهم علينا بالظهور في مقابلتنا ومنازعتهم رداء الكبرياء منا
كما قلنا العظمة ازارى والكبرياء ودائى فن نازعنى واحدا منهم ما
قدفته في النار وأما حكاية قوم فرعون فاشتهت طبيعتها على حاله
فأفهم منها (ولقد قتنا قبلهم قوم فرعون) النفس الامارة من قبط
القوى الحيوانية (وجاءهم رسول كريم) هو موسى القلب

ولقد قتنا قبلهم قوم فرعون
وجاءهم رسول كريم

أن أدوا إلى عباد الله أنى لكم * (٢٢٩) * رسول أمين وأن لا تعلوا على الله أنى أتيكم بسلطان مبين
 وأنى عدت برى وربكم أن
 ترجون وأن لم تؤمنوا إلى
 فاعتزلون فدعاه به أن هؤلاء
 قوم مجرمون فأسر بعبادى
 ليلا أنكم متبعون واترك البحر
 وهو أنهم جند مغرقون كم
 تركوا من جنات وعيون وذروع
 ومقام كريم ونعمة كانوا فيها
 فاكهين كذلك وأورثناها قوما
 آخرين فما بك عليهم السماء
 والأرض وما كانوا منظرين ولقد
 عهدنا بنى إسرائيل من العذاب
 المهيمن من فرعون أنه كان عاليا
 من المسرفين ولقد اخترناهم
 على علم على العالمين وآتيناهم
 من الآيات ما فيه بلاء مبين أن
 هؤلاء ليقولون أن هى الاموتتنا
 الاولى وما نحن بمنشرين فأوتوا
 بأبائنا ان كنتم صادقين أهم
 خير أم قوم تبع والذين من
 قبلهم أهلكناهم انهم كانوا
 مجرمين وما خلقنا السموات
 والأرض وما بينهما الا لعبين
 ما خلقناهما الا بالحق ولكن
 أكثرهم لا يعلمون أن يوم الفصل
 ميقاتهم أجمعين يوم لا يغنى
 مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون الا من رحم الله انه هو العزيز الرحيم
 الشريف المجتد (أن أدوا إلى عباد الله) المخصوصين به من القوى
 الروحية المأسورين في قيود طاعتكم المستضعفين باستيلائكم
 المستعبدين لقضاء حوائجكم وتحصيل مراداتكم من اللذات
 الحسية والشهوات البدنية (أنى لكم رسول أمين) بحصول علم
 اليقين المأمون من تغيبه (وأن لا تعلوا على الله) بعصيانه وترك
 ما أذعوك اليه واستكباركم (أنى آتيكم) بحجة واضحة من
 الحجج العقلية (وأنى عدت برى وربكم أن ترجون) باجمار الهوى
 السفلية والاهواء النفسية والدواعى الطبيعية فتجعلونى بحيث
 لا حراك فى طلب الكمالات الروحية والانوار الرحمانية وتهلكونى
 (وأن لم تؤمنوا إلى) بطاعتي ومشايعتي فى التوجه الى ربي وطلب
 كمالى والتسور بأنوارى (فاعتزلون) بعدم عما عني وترك محاجرتي
 ومعاوكتي فى سبرى وسلوكي (فدعاه به) بلسان التضرع والافتقار
 (أن هؤلاء قوم مجرمون) فى اكتساب المطالب الجرمية واللذات
 الحسية منهمكون فيها لا يرفعون منها رأسا (فأسر) أى فقال الله
 أسر (بعبادى) الروحانيين من القوى العقلية والفكرية والحدسية
 والقدسية وصفاتك المخلصة الى حضرة القدس وراء بحر الهوى
 (ليلا) وقت نعاس القوى الحسية وتعطل القوى البدنية (أنكم
 متبعون) بباطلتهم اياكم بكمالات الحس ومجازبتهم لكم عن
 جناب القدس (واترك) بحر الهوى والمواد الجسمانية ساكنة على
 قرارها ساجدة عن أمواجهها غير مناجاة اياكم باضطراب أحوالها
 وانحراف مزاجها ومتسعة طرقها منفرجة لتنفوذ تلك القوى
 وشرائنها وتصرفها فيها (أنهم جند مغرقون) هالكون بتقوج البحر
 وطمسه اياهم عند خراب البدن (ان شجرت الزقوم طعام الاثيم)
 شجرة الزقوم هى النفس المستعلية على القلب فى تعبد الشهوة
 ونفوذ اللذات سميت زقوما لما لزمها اللذة اذ الزقم والزقم عندهم
 مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون الا من رحم الله انه هو العزيز الرحيم

أكل الزبد والتمر ولكونه لذيذا نسبت تبعه اللذة اليه واشتق لها اسم منه ولا يطعم منها ولا يستمد من قواها وشهواتها الا المنغص في الاثم المنهمك في الهوى (كالمهل) أي دردى الزيت لنقلها وترسيها وسرعة نفوذها في المسام للطافتها وحرارتها اللازمة لطلبها ما يهواها أو النحاس الذائب في ميلها الى الجهة السفلية وايدائها القلب بشدة الداعية ولهب الحرص ولهب نار الشوق مع الحرمان (نغلي في البطون) تضطرب وتقلق في البواطن من شدة حر التعب في الطلب فتقلق القلوب وتحرقها بنار الهوى ومنافاة ظلمات النور فيها ونسرى فيها بالاذى لاستيلاء هيئتها عايبها ولطف هواها الذي هو روح النفس ورسوخ محبتها فيها ولهذا قيل ذواق السلاطين محرقه الشفتين (كغلي الحميم) السارى بجزرة في المسام للطافته وقوله في البطون كقوله نار الله الموقدة التي تطلع على الاقدار (ذق انك أنت العزيز الكريم) اشارة الى انعكاس أحوالها لا تنكاس فطرتها فان اللذة والعزة الجسمانية والكرامة النفسانية موجبة للام والهوان والذلة الروحانية (ان هذا ما كنتم به تمترنون) لحسبانكم انحصار اللذات والآلام في الحسية واحتجابكم بها عن العقلية (ان المتقين) الكاملين في التقوى باجتناب البقايا (في جنات) عالية من الجنان الثلاث (وعيون) من علوم الاحوال والمعارف وغيرها من المناقع الحقيقية (يلبسون من سندس) لطائف الاحوال والمواهب لانصافهم بها كالحبة والمعرفة والفناء والبقاء (واستبرق) فضائل الاخلاق كالصبر والقناعة والحلم والسخاوة (متقابلين) على رتب متساوية في الصف الاول من صفوف الارواح لا حجاب بينهم لتجرد ذواتهم وبرزهم الى الله عن صفاتهم (كذلك وزوجناهم بحور عين) أي فرناهم بمافيته قره أعينهم واستثناس قلوبهم لوصولهم بمحبوبهم وحصولهم على كمال

كالمهل يغلي في البطون
كغلي الحميم خذوه فاعتلوه الى
سواء الحميم ثم صبوا فوق
رأسه من عذاب الحميم ذق انك
أنت العزيز الكريم ان هذا
ما كنتم به تمترنون ان المتقين في
مقام أمين في جنات وعيون
يلبسون من سندس واستبرق
متقابلين كذلك وزوجناهم
بحور عين

مرادهم (يدعون فيها بكل فاكهة) أى كل ما يتلذذ به من لذائذ الجنان الثلاث (أمين) من القضاء والحرام عن تلك النعماء (لا يذوقون فيها الموت المموتة الاولى) أى الطبيعة الجسمانية لا القضاء من الافعال والصفات والذات فان كل قضاء منها وان كان موتا اراديا لكنه حياة أصنى وأذواشهى وأبهج مما قبلها وكل منها فى الجنة (ووقاهم عذاب الجحيم) أى جحيم الحرمان بوجود البقية فضلا عن الخذلان فى جحيم الطبيعة (فضلا من ربك) موهبة محضة وعطاء صرفا من ربك بالوجود الحقانى عند تلاشى الآلات النفسانية (ذلك هو الفوز العظيم) والله أعلم

﴿سورة هم الباقية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم) جواب القسم محذوف لدلالة تنزيل الكتاب عليه أى أقسم بحقيقة الهوية أى الوجود المطلق الذى هو أصل الكل وعين الجمع ويعتمد أى الوجود الاضافى الذى هو كمال الكل وصورة التفصيل لانزلن الكتاب المبين لهما أو يجعل حم مبدأ أو (تنزيل الكتاب) خبره على تقدير حذف مضاف أى ظهور حقيقة الحق المفصلة تنزيل الكتاب أى ارسال الوجود المحمدى أو انزال القرآن المبين الكاشف عن معنى الجمع والتفصيل فى غير موضع كما جمع فى قوله شهد الله أنه لا اله الا هو ثم فصل بقوله والملائكة وأولو العلم (من الله) من عين الجمع (العزير الحكيم) فى صورة تفصيل القهر والطف اللذين هما أما الاسماء ومنشورها الكثرة فى الصفات اذ لصفة الاوهى من باب القهر والطف (ان فى السموات والارض) أى فى الكل (آيات للمؤمنين) بذاته لان الكل مظهر وجوده الذى هو بين ذاته (وفى خلقكم) الى آخره (آيات لقوم يوقنون) بصفاته لانهم جميع

يدعون فيها بكل فاكهة آمنين
لا يذوقون فيها الموت المموتة
الاولى ووقاهم عذاب الجحيم
فضلا من ربك ذلك هو الفوز
العظيم فانما يسرناه بلسانك
لعلهم يتذكرون فارتقب انهم
مرتبون
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
حم تنزيل الكتاب من الله
العزير الحكيم ان فى السموات
والارض لايات للمؤمنين وفى
خلقكم وما يث من دابة آيات
لقوم يوقنون

الحيوانات مظاهر صفاته من كونه حيا عالما مريدا قادرا متكاملا
 سمعا بصيرا لا انكم بهذه الصفات شاهدون بصفاته (و) في (اختلاف
 الليل والنهار) الى آخره (آيات لقوم يعقلون) أفعاله فان هذه
 التصرفات أفعاله وانما فرق بين الفواصل الثلاث بالايمان والايقان
 والعقل لان شهود الذات أوضح وان خفي لغاية وضوحه والوجود
 أظهر والمصدقون به أكثر لكونه من الضروريات ومشاهدة
 الصفات أدق وألطف من القسمة الباقين فعبر عنها بالايقان
 فكل موقن مؤمن بوجوده ولا ينعكس وقد يوجد الايقان بدون
 الايمان بالذات لذهول المؤمن بالوجود الموقن بالصفات عن شهود
 الذات لاحتجابه بالكثرة عن الوحدة وأما الافعال فعرفت استدلال
 بالعقل اذ التغير في الاشياء لا بد له من تغيير غير عند العقل لاستحالة
 التأثير بدون التأثير عقلا والاول فطري روي والثاني على قلبي
 أي كشيء ذوقى والثالث عقلي فال محبوب الباقي على الفطرة يؤمن
 أولا بالذات ثم يوقن بالصفات ثم يعقل الافعال وأما المحب المحتجب
 عن الفطرة بالنسأة والمادة فهو في مقام النفس يعقل أولا أفعاله ثم
 يوقن بصفاته التي هي مبادئ أفعاله ثم يؤمن بذاته ولهذا الماسئل
 حبيب الله صلى الله عليه وسلم بمعرفة الله قال عرف الاشياء بالله
 (تلك) أي آيات سموات الارواح وأرض الجسم المطلق أي الكل
 وآيات الاحياء من الموجودات وآيات سائر الحوادث من الكائنات
 (آيات الله) أي آيات ذاته وصفاته وأفعاله (فبأي حديث بعد الله)
 وآيات صفاته وأفعاله (يؤمنون) اذ لا موجود بعدها الا حديث بلا
 معنى واسم بلا معنى كما قال ان هي الا أسماء سميتوها أي بلا معاني
 (ويل لكل اقاام) متغمس في افك الوجود المزخرف الباطل
 الموهوم واثم الشر له بنسبة الافعال لذلك الوجود (يسمع آيات الله)
 من كل موجود فاقابل بلسان الحال والقبال (تلى عليه) على

واختلاف الليل والنهار وما
 أنزل الله من السماء من رزق
 فأحيى به الارض بعد موتها
 ونصريف الرياح آيات لقوم
 يعقلون تلك آيات الله تتلوها
 عليكم بالحق فبأي حديث
 بعد الله وآياته يؤمنون ويل
 لكل اقاام أنهم يسمع آيات الله
 تلى عليه

ثم بصّر مستكبرا كان لم يسمعها فبشره بعذاب أليم وإذا علم من آياتنا شيئا اتخذها هزا وأولئك لهم عذاب مهين من ورائهم جهنم ولا يغنى * (٢٣٣) * عنهم ما كسبوا شيئا ولما اتخذوا من دون الله أولياء ولهم

عذاب عظيم هذا هدى والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز أليم الله الذى سخر لكم البحر لتجرى الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون قل للذين آمنوا يغفرواللذين لا يرجون أيام الله ليجزى قوما بما كانوا يكسبون من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ثم إلى ربكم ترجعون ولقد آتينا بنى إسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين وآتيناهم بينات من الامر فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك على شريعة من الامم فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون انهم لن يغفوا عنك من الله شيئا ولا حول ولا قوة الا بالله ولا وحشة بحضورهم اذ لا مناسبة بينك وبينهم فستأنس بهم بل لا تنسك الا بالحق وهم لا شئ محض فى شهودك فلاموالاة بينك وبينهم بوجه وانما موالاة الظالمين ليست الامع الظالمين لما بينهم من الجنسية والمناسبة فى الاحتجاب (والله ولى المتقين) أى متولى أمور من اتقى أفعاله بالتوكل عليه فى شهود توحيد الافعال أو ناصر من اتقى صفاته فى مقام الرضا بمشاهدة تجليات الصفات أو حبيب من اتقى ذاته فى شهود توحيد الذات اذ الولى يستعمل بالمعاني الثلاثة لغة (هذا) أى هذا البيان (بصائر) أى بينات لقلوب الذين طالعوا بهجة الصفات بطل المعون بكل بصيرة تجلى طلعة صفته (وهدى) لارواحهم

لسان كل شئ لاعلى لسان النبى وحده (ثم بصّر مستكبرا) فى نسبتها الى الغير لاحتجابه بوجوده واستكباره وانانيته لفرط تفرغه عن أولغزته وغفلته (كان لم يسمعها) لعدم تأثره بها (فبشره بعذاب) الحجاب المولم والحرمان الموبق (وإذا علم من آياتنا شيئا اتخذها هزا) بنسبتها الى من لا وجود له أصلا (أولئك لهم عذاب مهين) فى ذل الامكان (ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) أى فى تخصيص ما فى السموات وما فى الارض لكم دلائل لمن يتفكر فى نفسه من هو ولماذا سخر له هذه الاشياء حتى الملكوت والجبروت منه من جهته فيرجع الى ذاته ويعرف حقيقةه وسر وجوده وخاصيته التى بها شرف وفضل عليها وأهل تسخيرها له فيأنف عن التأخر عن ربه أشرفها فضلا عن أخسها ويترقى الى غايته التى يندب اليها (ثم جعلناك على شريعة) طريقة من أمر الحق هى طريقة التوحيد (فاتبعها) بساوكها على بينة وبصيرة (ولا تتبع) جهالات أهل التقليد (الذين لا يعلمون) علم التوحيد (انهم لن يغفوا عنك من الله شيئا) أى لن يدفعوا عنك ضرا بأفعالهم لعدم تأثرهم ولا جهالة وجاهابا وصفاتهم لعدم قواهم وقدرهم وعلومهم اذ لا حول ولا قوة الا بالله ولا وحشة بحضورهم اذ لا مناسبة بينك وبينهم فستأنس بهم بل لا تنسك الا بالحق وهم لا شئ محض فى شهودك فلاموالاة بينك وبينهم بوجه وانما موالاة الظالمين ليست الامع الظالمين لما بينهم من الجنسية والمناسبة فى الاحتجاب (والله ولى المتقين) أى متولى أمور من اتقى أفعاله بالتوكل عليه فى شهود توحيد الافعال أو ناصر من اتقى صفاته فى مقام الرضا بمشاهدة تجليات الصفات أو حبيب من اتقى ذاته فى شهود توحيد الذات اذ الولى يستعمل بالمعاني الثلاثة لغة (هذا) أى هذا البيان (بصائر) أى بينات لقلوب الذين طالعوا بهجة الصفات بطل المعون بكل بصيرة تجلى طلعة صفته (وهدى) لارواحهم

المتقين هذا بصائر للناس وهدى

ورجة لقوم يوقنون أم حسب
الذين اجتروا السفينات ان
نجعلهم كالذين آمنوا وعلماوا
الصالحات سواء محياهم ومماتهم
سواء ما يحكمون وخلق
الله السموات والارض بالحق
ولنجزى كل نفس بما كسبت
وهم لا يظلمون أفرأيت من اتخذ
الاله هواه وأضله الله على علم
وختم على سمعه وقلبه وجعل
على بصره غشاوة فمن يهديه
من بعد الله أفلا تذكرون
وقالوا ما هي الاحياء الدنيا
نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر
وما لهم بذلك من علم ان هم
الابظنون واذا تلى عليهم آياتنا
بينات ما كان حجتهم الا أن قالوا
اتوا بآياتنا ان كنتم صادقين
قل الله يجيبكم ثم بينه لكم ثم
يجمعكم الى يوم القيامة لا ريب
فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون
وقته ملك السموات والارض
ويوم تقوم الساعة يومئذ ينحصر
المبطلون ونرى

الى محل شهود الذات (ورجة) لنفوسهم من عذاب حجاب الافعال
(لقوم يوقنون) هذه البيانات (أفرأيت من اتخذ الهه هواه) الاله
المعبود ولما أطاعوا الهوى فقد عبدوه وجعلوه الها اذ كل ما يعبد
الانسان بمحبته وطاعته فهو الهه ولو كان حجرا (وأضله الله) عالما
بجواله من زوال استعداده وانقلاب وجهه الى الجهة السفلية أو مع
هكون ذلك العابد للهوى عالما بعلم ما يجب عليه فعله في الدين
على تقدير أن يكون على علم حال من الضمير المقعول في أضله الله لا من
الفاعل وحينئذ يكون الاضلال لمخالفته علمه بالعمل وتخلف القدم
عن النظر لتشرب قلبه بحسبة النفس وغلبة الهوى كحال بلعام بن
باغورا واضرا به كما قال عليه السلام كم من عالم ضل ومعه علم
لا ينفعه أو على علم منه غير نافع لكونه من باب الفضول لا تعلق
له بالسلوك (وختم على سمعه وقلبه) بالظرد عن باب الهدى والابعاد
عن محل سماع كلام الحق وفهمه لمكان الرين وغلط الحجاب
(وجعل على بصره غشاوة) عن رؤية جواله وشهود لقائه (فمن يهديه
من بعد الله) اذ لا موجود سواه يقوم بهدايته (أفلا تذكرون) أيها
الموحدون (ما هي الاحياء الدنيا) أي الحسبة (نموت) بالموت
البدني الطبيعي (ونحيا) الحياة الجسمانية الحسبة لا موت ولا حياة
غيرهما ولا ينسبون ذلك الا الى الدهر لا حجبهم عن المؤثر الحقيقي
القابض للارواح والمقبض للصباة على الابدان (قل الله يجيبكم
ثم يجمعكم) لا الدهر (ثم يجمعكم) اليه بالحياة الثانية عند البعث والله
يجيبكم لا الدهر بالحياة الابدية القابضة بعد الحياة النفسانية ثم يجمعكم
بالقضاء فيه ثم يجمعكم اليه بالبقاء بعد القضاء والوجود الموهوب
لتكونوا به معه (وقته ملك السموات والارض) لا مالك غيره في نظر
الشهود (ويوم تقوم) القيامة الكبرى (ينحصر) الذين يثبتون الغير
اذ كل ما سواه باطل ومن أنبسه واحتجب به عنه مبطل (ونرى)

باموحد (كل أمة جاهلية) لاسر الذبها اذهى بنفسها ميتة غير قادرة
 كما قال انك ميت وانهم ميتون أو تراها جاسية في الموقف الاول
 وقت البعث قبل الجزاء على حالها في النشأة الاولى عند الاجتنان
 وفيه سر (كل أمة تدعى الى كتابها) أى اللوح الذى أنشئ فيه
 أعمالها وتجدت صورها وانقشست فيه على هيئة جسدانية فإن
 كتابة الاعمال انما تكون فى أربعة ألواح أحدها اللوح السفلى
 الذى يدعى اليه كل أمة ويعطى بين من كان سعيدا وشعالم من كان
 شقيا والثلاثة الأخرى سماوية علوية أشير اليها فيما قبل وانما قلنا هذا
 الكتاب هو اللوح السفلى لان الكلام ههنا فى جزاء الاعمال لقوله
 (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) وقوله (انا كنا نستنسخ ما كنتم
 تعملون) والناسخون هم الملكوت السماوية والارضية جميعا (فأما
 الذين آمنوا) الايمان الغيبي التقابدى أو اليقيني العلوي (وعملوا)
 ما صلح به حالهم فى المعاد الجسماني من أبواب البر (فيدخلهم ربهم
 فى رحمة ثواب الاعمال فى جنة الافعال) وأما الذين كفروا (احتجبوا
 عن الحق بالكفر الاصل والانعماس فى الهيات الجرمانية المظلمة
 بالأجرام بدليل قوله (اليوم نساكم كما كنتم لقاء يومكم هذا) أى
 نتركم فى العذاب كما كنتم العمل للعقاب فى يومكم هذا لعدم
 اعتنائكم أو فجعلكم كالشيء المنسى المتروك بالخيل لان فى العذاب
 كما كنتم لقاء يومكم هذا بنسب العهد الازلي (فليته الحمد) السكال
 المطلق الحاصل للكل يلوغ الاشياء الى غاياتها وحصولها على أجل
 ما يمكن من كالاتها (رب السموات) مكمل الارواح ومدبرها (ورب
 الارض) مدبر الاجساد ومالكها ومصرفها (رب العالمين) موجه
 العالمين الى كالاتهم برؤيته اياهم (وله الكبرياء) أى الاستيعلاء
 ونهاية الترفع والكبر على كل شئ وغاية العلو والعظمة باستغنائها عنه
 واقترافه اليه فكل يحمد مد باظهار كماله وجميع صفاته بلسان حاله

كل أمة جاهلية كل أمة تدعى الى
 كتابها اليوم تجزون ما كنتم
 تعملون هذا كتابنا نطق عليكم
 بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم
 تعملون فأما الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات فبدخلهم ربهم فى
 رحمته ذلك هو الفوز المبين
 وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتي
 تتلى عليكم فاستكبرتم وكنتم
 قوما مجرمين واذا قيل ان وعد
 الله حق والساعة لا ريب فيها
 قلتم ما ندري ما الساعة ان نظن الا
 ظنان وما نحن بمستيقنين وبدا
 لهم سيئات ما عملوا وحاق بهم
 ما كانوا به يستهزؤن وقيل اليوم
 نساكم كما كنتم لقاء يومكم هذا
 وما أوام النار وما كنتم من
 ناصرين ذلكم بأنكم اتخذتم
 آيات الله هزا وعزتكم الحياة
 الدنيا فالיום لا يخرجون منها
 ولا هم يستعتبون فليته الحمد رب
 السموات ورب الارض رب
 العالمين وله الكبرياء فى السموات
 والارض

وهو العزيز الحكيم * (بسم الله الرحمن الرحيم) * حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وأجل مسمى والذين * (٢٣٦) * كفروا عما أئذروا معرضون قل

ويكبره بتغييره وامكانه وانخراطه في سلك المخلوقات المحتاجة اليه الفانية بالذات القاصرة عن سائر الكمالات غير ما اختص به (وهو العزيز) القوى القاهر لكل شيء بتأثيره فيه واجباره على ما هو عليه (الحكيم) المرتب لاستعداد كل شيء بلطف تدبيره المهيب لقبوله لما أراد منه من صفاته بدقيق صنعته وخفي حكمته

❖ (سورة حم الاحقاف) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أى بالوجود المطلق الثابت الاحدى الصمدى الذى يتقوم به كل شيء أو بالعدل الذى هو ظل الوحدة المنتظم به كل كثره كما قال بالعدل قامت السموات والارض (و) بتقدير (أجل مسمى) أى كمال معين ينتهى به كمال الوجود وهو القيامة الكبرى بظهور المهدى وبروز الواحد القهار بالوجود الاحدى الذى يفتى عنده كل شيء كما كان في الازل (والذين كفروا) بالاحتجاب عن الحق (عما أئذروا) من أمر هذه القيامة (معرضون قل أرايتم ما تدعون من دون الله) تسمونه وتثبتون له وجودا وتأثيرا أى شيء كان (أروني) ما تأثيره في شيء أرضى بالاستقلال أو شيء سماوى بالشركة (أتوني) على ذلك بدليل نقلى من كتاب سابق أو عقلى من علم متقن (ان كنتم صادقين ومن أضل ممن يدعو من دون الله) شيأ أى شيء كان كدعاء الموالى للسادة مثلا اذ لا يستجيب له أحد الا الله (واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء) لان عبادة أهل الدنيا لسادتهم وخدمتهم اياهم لا تكون الا لغرض نفسانى وكذا استعباد الموالى لخدمتهم فاذا ارتفعت الاغراض وزالت العلل والاسباب كانوا لهم أعداء وأنكروا عبادتهم يقولون ما خدمتمونا ولكن خدمتم أنفسكم كما قيل

أرايتم ما تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك في السموات أتستون يكاب من قبل هذا أو أتارة من علم ان كنتم صادقين ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا الحق لما جاءهم هذا سحر مبين أم يقولون افتراء قل ان افتريته فلا تملكون لى من الله شيأ هو أعلم بما تفيضون فيه كفى به شهيدا بيني وبينكم وهو الغفور الرحيم قل ما كنت بدعا من الرسل وما أدري ما يفعل بى ولا بكم ان أتبع الا ما يوحى الى وما أنا الا نذير مبين قل أرايتم ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بنى اسرائيل على مثله فأتى واستكبرتم ان الله لا يهدى القوم الظالمين وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا

ما سبقونا اليه واذلمهم تدوا به فيقولون هذا افك قديم ومن قبله كتاب موسى اياما ورجة وهذا في كتاب صدق لسانا عريسا لنذر الذين ظلموا وبشرى للمعصنين

في تفسير قوله الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو (ان الذين قالوا ربنا الله) أي تجردوا عن العلائق ورفضوا العوائق وانقطعوا الى الله عن كل ماسواه. ورجعوا البصر عن طغواء فسد قافا لواربنا الله اذ لو بقيت منهم بقايا ولم يأمنوا التلوينات في عرصة الفناء لم يقولوا صادقين ربنا الله (ثم استقاموا) بالتحقيق به في العمل والتحفظ به في مراعاة آداب الحضرة عن الزلل والخلط بحيث لم ينبض منهم عرق ولم يتحرك منهم شعرة الا بالله ولله (فلا خوف عليهم) اذ لا حجاب ولا عقاب (ولا هم يحزنون) اذ لا مرغوب الا وهو حاصل لهم فلم يفت منهم شيء ولا يفوت كما قيل ان في الله عزاء لكل مصيبة ودركا عن كل مافات (اولئك أصحاب الجنة) المطلقة الشاملة للجنان كلها (خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون) في حال السلوك حتى الوصول (حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة) لما كانت النفس ممتنة بتدبير البدن لتوقف استكمالها عليه مشغولة عن كمالها به في أقول النشأة لم تنفخ بصبرتها ولم يصف ادراكها ولم يتبين رشدها الا وقت بلوغ النكاح كما قال في اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم وذلك هو الأشد الصوري ألا ترى ان الطبيعة من وقت الطفولة الى هذا الحد لا تنفرغ الى تحصيل مادة النوع عن ارادها ما يزيد في الاقطار من الغذاء زائدا على بدل التحلل من البدن لضعف الاعضاء وشدة الاحتياج الى النمو والتصلب فالتنفس حينئذ منغمسة في البدن مستعملة للطبيعة في ذلك العمل ذاهلة عن كمالها الى هذا الاجل فلما قربت الآلات من حدة كمالها ووصلت الى ما يصلح لاستعمالها في تصرفاتها وانتقص الاحتياج الى ما يزيد في أقطارها تنفرغت الطبيعة الى ذخيرة مادة النوع من الشخص لاستغنائها بكمال الشخص عن مادته فتفرغت النفس الى تحصيل كمالها فانفتحت بصيرة عقلها وظهرت أنوار فطرتها واستعدادها

ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون ووصينا الانسان بوالديه حملته أمه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة

ونبتت عن نومها في مهدها وتقطت عن سنة غفلتها وتقطبت لقدس
جوهرها وطلبت مر ~~ك~~زها وغايتها الامر من صلاحية الآلات
للاستعمال في الاستكمال وفراغها عن تخصيص البدن بالقبال
لقلة الاشغال لكنها ما دامت سن التوبة وزيادة الآلات في القوة
والشدّة ~~مم~~كنة ما توجهت بالكتابة الى الجهة العلوية وما تجردت
لتحصيل الكمالات العقلية والمطالب القدسية للاستعمال المذكور
وان قل وذلك الى منتهى الثلاثين من السن كما بين في علم الطب فلما
جاوزتها وأخذت في سن الوقوف أقبلت الى عالمها وأشرق أنوار
فطرتها فأشادت في طلب كمالها لوقوع الفراغ لها اليها فأخذت كافل
الانعام الحقيقية الذي هو روح القدس ان أنس رشدها في دفع
أموالها التي هي الحقائق والمعارف والعلوم والخصم اليها بلوغها
نكاح الغواني من المضارقات القدسية والنورانيات الجبروتية
وذلك وقت سيرها في صفات الله الى ذات الله حتى الفناء التام
بالاستغراق في عين الجمع لا مكان المسير في أفعاله من وقت الاشدة
الصوري الى أشدة هذا الأشد المعنوي الذي نهايته الاربعون تقريرا
ولهذا قبل الصوفي بعد الاربعين أبدا لم يستعد بالتوجه والطلب
والسير في الافعال بالتركية لقبول تلك الاموال والتصرف فيها فلم
يأنس روح القدس منه الرشده فلم يدفع اليه واذا تم سيره في الله عند
ذلك الاشدة بالفناء فيه كان وقت البقاء بعد الفناء وأوان الاستقامة
في العمل وأشار اليها بقوله (رب أوزعني) فلهذا لم يبعث نبي قط الا
بعد الاربعين سوى عيسى ويحيى ومع ذلك وقفا في بعض السموات
ولما كانت النعم أو ابد يجب تقيدها بالشكر استوزع الشكر
على نعمة الكمال الحاصل المسبوق بالنعم الغير المتناهية لمحافظة
لئلا يتخبط بروية الفناء فيترك الطاعة بقر ما لحاله واتجه ~~ك~~الى
كمالها فان آفة مقام الفناء روية الفناء والمبتلى بها يقع في التلويح

قال رب اوزعني ان اشكر
نعمتك التي أنعمت علي وعلى
والدي

ويحرم نعمة التمكين ولهذا قال عليه السلام أفلا أكون عبدا شكورا
فطلب محافظة نعمة الهداية والكمال عليه بإيقافه على الطاعات
التي هي شكر نعمته التي أنعم بها عليه وعلى والدته اللذين هما
السبب القريب لوجوده اذ لو لم يكن فيهما خير وخلق حسن وسر
صالح لم يظهر عليه ذلك الكمال لانه سرهما ولهذا وجب الاحسان
والدعاء بالوالتدين ولهما (وان أعمل صالحا) بتكميل المستعدين فان
الواجب على الكامل أولا بمحاطة كماله ثم تكميل المستكملين
اذا العمل انما هو من الامور النسبية فربما كان صالحا بالنسبة الى
أحد شيئا بالنسبة الى غيره كما قال حسنات الابراشيئات المقربين
ولهذا قال (وأصلح لي في ذريتي) أي أولادي الحقيقية سواء كانوا
صلبية أو لا لان عمله الصالح الذي هو التكميل وتربية المرئيين
لا ينجع الا بعد تهبي استعدادهم والصلاح في أعمالهم وأحوالهم
وذلك من فيضه الاقدس ولو لم يكن هذا الصلاح والقبول التام الذي
لا يكون الا من عند الله لما كان للاصلاح والتكميل والارشاد أثر
كما قال انك لا تهدي من أحببت وهما أي محاطة الكمال بالشكر
بالقيام بحق المهتم بالطاعات والتكميل بالارشاد ملائكة العسل
في الاستقامة ووظيفة المحقق بالوجود الحقاني في مقام البقاء (الى
تبت اليك) من ذنب رؤبة الفناء وهذه التوبة هي التي تاب بها موسى
عليه السلام عند الافاقة كما قال تعالى فلما أفاق قال سبحانك
تبت اليك (واني من المسلمين) المتقادين المسلمين في سلك العباد
لمكان الاستقامة (أو لئلك) الموصوفون بتلك التوبة والاستقامة
هم (الذين تقبل عنهم أحسن ما عملوا) بظهور آثار تربيتهم وحسن
هذه انهم في مرئيتهم لان التكميل أحسن أعمالهم الا ترى ان كل
من لم يثبت على طريق المتابعة ولم يشهد في حفظ السنة من التكميل
لم يكن له اتباع ولم يقم منه كامل لظلاله في الاستقامة وان كماله على حاله

وأن أعمل صالحا ترضاه وأصلح لي
في ذريتي إني تبت اليك واني
من المسلمين أو لئلك الذين تقبل
عنهم أحسن ما عملوا

من الكرامة وذلك علامة عدم قبول عمله الصالح وهو لا لما قاموا
 بشكر نعمة الكمال قبل علمهم (وتجاوز عن سيئاتهم) التي هي بقايا
 صفاتهم وذواتهم بالمحو الكلي والطمس الحقيقي في مقام التمكن
 فلا يقعون في ذنب رؤية الفناء ولا تلويين ظهور الانيسة والانانية
 (في أصحاب الجنة) المطلقة (وعدا الصدق الذي كانوا يعدون) حيث
 قال الحقنا بهم ذرياتهم وما التناهم من علمهم من شيء (ولكل درجات)
 لما ذكر السابقين وعقبهم بذكر من يقابلهم من المطرودين الذين
 حق عليهم القول وبين ان الفريق الاول في عدا السعداء والفريق
 الثاني من جملة الاشقياء تناول الكلام الاصناف السبعة المذكورة
 في أول الكتاب للتصريح بذكر الصنفين اللذين هما الاصل في الايمان
 والكفر والتعريض بذكر الخمسة الباقية فقال ولكل درجات
 (مما عملوا) أي ولكل صنف من أصناف الناس درجات من جرات
 أعمالهم من أعلى علمين الى أسفل سافلين وغلب الدرجات على
 الدرجات بل لكل أحد من كل صنف رتبة ومقام وموقع قدم من
 إحدى الجنان أو طبقات النيران (أذهبتم طيباتكم في حياتكم
 الدنيا) أنكر عليهم اذهاب جميع الحظوظ في ذات الدنيا لأن لكل
 أحد بحسب استعداده الأول كما لا ونقصا يقابله وبحسب وقت تكونه
 في هذا العالم سعادة عاجلة وشقاوة تقابلها له بحسب كل واحدة
 من النشأتين طيبات وحظوظ تناسب كلا كما يشاء من أقبل بوجهه
 على طيبات الدنيا وحظوظها والاستمتاع به أو أعرض بقلبه عن
 طيبات الاخرى ولذا تهاجرم الثانية أصلا لانغماسه في الامور
 القلمانية واحتجابه عن المطالب النورانية كما قال تعالى فمنهم من يقول
 ربنا آتانا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق وذلك معنى قوله اذهبتم
 طيباتكم في حياتكم الدنيا لان حظوظ الاخرية التي تقتضيها
 هويته ذهبت في هذه فكانت ما زاد في النهار نقص من الليل وأما من

وتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب
 الجنة وعد الصدق الذين
 كانوا يعدون والذي
 قال لو اذنيه أف لكما أنعداني
 أن أخرج وقد دخلت القرون
 من قبلي وهما يستغيثان الله
 وبلك امن ان وعد الله حق
 فنقول ما هذا الا أساطير الاولين
 أولئك الذين حق عليهم القول
 في أمم قد خلت من قبلهم من
 الجن والانس انهم كانوا خاسرين
 ولكل درجات مما عملوا وليوفيهم
 أعمالهم وهم لا ينظرون ويوم
 يعرض الذين كفروا على النار
 أذهبتم طيباتكم في حياتكم
 الدنيا واستمتعتم بها

فاليوم تجزون عذاب * (٢٤١) * الهون بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون

واذ كرا اعا اذا نذر قومه
بالاحقاف وقد خلت النذر من
بين يديه ومن خلقه الا تعبدوا
الا الله انى اخاف عليكم عذاب
يوم عظيم قالوا اجئتنا لتأفكنا
عن آلهتنا فأتنا بما عهدنا ان
كنت من الصادقين قال انما
العلم عند الله وأبلغكم ما أمرت
به ولكنى أراكم قوما تجهلون
فلأراوه عارضا مستقبل أوديتهم
قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو
ما استجملتم به ريح فيهما عذاب
أليم تدمر كل شئ بأمر ربها
فاصبحوا لا ترى الامساكنهم
كذلك تجزى القوم المجرمين
ولقد مكأهم في ما انمكأكم فيه
وجعلنا لهم سمعا وأبصارا
وأفئدة فأغنى عنهم سمعهم
ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من
شئ اذ كانوا يجحدون بآيات الله
وحاق بهم ما كانوا يستهزؤن
ولقد أهلكنا ما حاولكم من
القرى وصرفنا الآيات لعالمهم
يرجعون فلولا نصرهم الذين
اتخذوا من دون الله قربانا آلهة
بل ضلوا عنهم وذلك أفكهم وما
كانوا يفكرون

أقبل بوجهه الى الاخرى وتنزه عن هذه بالزهد والتقوى ورغب
في المعارف الحقيقية والحقائق الالهية والذات العلوية والانوار
القدسية التي هي الطيبات بالحقيقة فقد أوفى منها حظه ولم ينقص
من حظوظه العاجلة على قياس الأول بل وفر منها نصيبه كما قال من
كان يريد حرث الآخرة نزدله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثرت
منها وماله في الآخرة من نصيب وذلك لان الاستغراق في عالم القدس
والتوجه الى جناب الحق يورث النفس قوة وقدرة تؤثر بها في عالم
الحس فكيف اذا اتصلت بمنبع القوى والقدر ما ترى ان عالم
الملوك مؤثر في عالم الملك متصرف فيه فاهله باذن الله تعالى
وتسخيره والانهما في عالم الحس بخمد قوة الفطرة ويطفئ نور القلب
فلا تبقى له قدرة ولا قوة وتأثير في شئ وكيف وقد تأثرت عمام
شأنه التأثير المحض وتسخرت لما من شأنه التسخير الصرف والانفعال
المطلق ولهذا قبل الدنيا كالظل تتبع من أعرض عنها وتفوت من
أقبل اليها قال أمير المؤمنين رضي الله عنه من أقبل اليها فاته ومن
أعرض عنها آتته (فاليوم تجزون عذاب الهون) أى الذلة والصغار
لما لزمكم بالطبع الجهة السفلية وتوجهكم بالعشق الى المطالب
الدنية فانتم اخترتم الدناءة والانقهار بالتجبر والاستكبار وذلك
معنى قوله (بما كنتم تستكبرون) أى في مقام النفس باستيلاء القوة
الغضبية التي شأنها الاستكبار (في الارض بغير الحق) اذ لو تجردوا
عن الهيئات الغضبية والشهوية وترفعوا عن الصفات النفسية
ونضوا جلايب الانية والانانية لاستكبروا بالحق في السماء والارض
ولكان تكبرهم كبرياء الله كما قال الصادق عليه السلام لمن قال له فيك
كل فضيلة وكأل الا أنك متكبر لا والله بل انخلعت عن كبرى فخلع
على كبرياء الله أو ما هذا معناه فهذا هو التكبر بالحق (وبما كنتم
تفسقون) باستيلاء القوة الشهوانية التي خاصيتها الفسق والفساد

(واذ صرفنا اليك نفر من الجن) الجن نفوس أرضية تجسدت في
أبدان لطيفة مركبة من لطائف العناصر سماها حكماء الفرس الصور
المعلقة ولكونها أرضية متجسدة في أبدان عنصرية ومشاركتها
الانسان في ذلك سميا ثقلين وكما أمكن الناس التهدي بالقرآن أمكنهم
وحكاياتهم من المحققين وغيرهم أكثر من أن يحصى رداً للجميع
وأوضح من أن يقبل التأويل وإن شئت التطبيق فاسمع واذا صرفنا
اليك نفر من جن القوى الروحانية من العقل والفكر والتخيلة
والوهم حال القراءة في الصلاة أي أملناهم بخوك واتباعناهم سرارك
بالإقبال بهم اليك وصرفهم عن جانب النفس والطبيعة بتطويعهم
أيالك وتسخيرهم لك حتى يجمع همك ولا يتوزع قلبك ولا يتشوش
بالك بجمركاتهم في وقت حضورك عند طلوع فجر نور القدس
(يسمعون القرآن) الوارد اليك من العالم القدسي (فلما حضروه)
أي حضروا العقل القرآني الجامع للكمالات عند ظهور النور
الفرقاني عليك (قالوا أنصتوا) أي سكتوا وسكت بعضهم بعضاً
عن كلامهم الخاص بهم مثل الأحاديث النفسانية والتصورات
والهواجس والوساوس والخواطر والحركات الفكرية والاتقالات
التخيلية والقول ههنا حال كذا ذكر غير مرة إذ لو لم يسكتوا وينصتوا
مستمعين لما يفيض عليهم من الواردات القدسية لم يبق من الوارد أثر
بل لم يكن يتلقى الغيب ولا ورود المعنى القدسي ولا تلاوة الكلام
الالهي كما ينبغي ولهذا قال إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلاً
ولا مرمنا كن مبدأ الوحي منامات صادقة وذلك كون هذه القوى
ساكنة منعطة عند النوم حتى قوى على عزلها عن أشغالها وتعطيلها
في البقطة (فلما قضى) أي الوارد المعنوي والنازل القدسي الكشفي
(ولوا إلى قومهم) القوى النفسانية والطبيعية يذرونهم عقاب
الطغيان والعدوان على القلب بالتأثير فيهم بالملكات الفاضلة

واذ صرفنا اليك نفر من الجن
يسمعون القرآن فلما حضروه
قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا إلى
قومهم منذرين

واقاضات الهيات النورية المستفادة من المعنى القدسي النازل
 ومنعوتهم الاستيلاء على القلب بالتسخير والارتياض (قالوا يا قومنا
 اناسمنا كتابا أنزل من بعد موسى) أي ما تأثرنا بمثل هذا التأثر
 النوري في الوجود المحمدي الا في زمن موسى ومن بعده الى هذا
 الزمان ما تلقينا هذا المعنى لان عيسى عليه السلام مات معراج
 وما بلغ حال النبيين المذكورين موسى ومحمد في الانخراط في سلك
 القدس في حياته ومشابعة جميع قواه لاسرته وما كل فناؤه ليتحقق
 جميع قواه بالوجود الحقاني ولذلك بقي في السماء الرابعة واحتجب
 فيها بخلافه ما يستتبع الله المحمدية بعد النزول ليم حاله (مصدقاً
 لما بين يديه) لكونه مطابقة له في الهداية الى التوحيد والاستفادة
 كما أشير اليه بقوله (يهدي الى الحق والى طريق مستقيم يا قومنا
 أجيئوا داعي الله) بمطابقة القلب في التوجه الى الله والتأدب
 بأدابه والاستسلام لاحكامه والانقياد لأوامره ونواهي في طاعته
 (وآمنوا به) بالتوكل بنوره والانخراط في سلك عبادته (يغفر لكم
 من ذنوبكم) الهيات الرذائل والميل الى الجاهات السفلية بمشاهدة
 الهوى وحجب الصفات النفسانية دون العلاقات البدنية والشواغل
 الطبيعية لامتناع تجردها عن الماتة ولهذا المعنى أورد من
 التبعية (ويجركم من عذاب أليم) بسبب النزوع والانجذاب
 الى اللذات والشهوات مع الحرمان لفقدان الآلات وما قال بعض
 المفسرين ان الجن لا ثواب لهم وانما اسلامهم يدفع عقابهم في تفسير
 الآية ان ثبت اشارة الى ان هذه القوى البدنية لاحظ لها من المعاني
 الكلية العقلية والهيات النورية واللذات القدسية لكن انقيادها
 ومطابقتها للسر يدفع آلامها الحسية والنزوعية والله أعلم

قالوا يا قومنا اناسمنا كتابا أنزل
 من بعد موسى مصدقاً لما بين
 يديه يهدي الى الحق والى طريق
 مستقيم يا قومنا أجيئوا داعي
 الله وآمنوا به يغفر لكم من
 ذنوبكم ويخرجكم من عذاب
 أليم ومن لا يحب داعي الله فليس
 يجزي في الارض وليس له من دونه
 أولياء أولئك في ضلال مبين أولم
 يروا ان الله الذي خلق السموات
 والارض ولم يعي مخلوق بقادر
 على ان يجزي الموتى بل انه على
 كل شيء قدير ويوم يعرض الذين
 كفروا على النار اليس هذا بالحق
 قالوا بلى وربنا قال فذوقوا
 العذاب بما كنتم تكفرون
 فاصبر كما صبر اولوا العزم من
 الرسل ولا تستعجل لهم كانهم
 يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا
 الا اساعه من نهار بلاغ فهل
 يهلك الا القوم الفاسقون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الذين كفروا وصدا عن سبيل الله أضل أعمالهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم كذلك ﴿٢٤٤﴾ يضرب الله للناس أمثالهم

فأذا القيم الذين كفروا فنضرب الرقاب حتى إذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق فآما منا بعد وآما فساد حتى تضع الحرب أوزارها ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم ببعض والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم سيدهم ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عزفها لهم يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم والذين كفروا فتعسا لهم وأضل أعمالهم ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فاحبط أعمالهم أفلم يسروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم وكأين من

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ تطبيق (الذين كفروا) على القوى النفسانية المانعة عن السلوك في سبيل الله و (الذين آمنوا) على الروحانية المعاونة الى آخر الكلام ظاهر مما سبق فلا نكرر (مثل الجنة) أى صفة الجنة المطلقة المتناولة للجنان كلها (التي وعد المتقون) من الاصناف الخمسة المذكورة غير مرة (فيها أنهار من ماء غير آسن) أى أصناف من العلوم والمعارف الحقيقية التي تحياها القلوب وتروى بها الغرائز كما تحيا بالماء الأرض وتروى الاحياء غير آسن غير متغير بشوائب الوهميات والتشككات واختلاف الاعتقادات الفاسدة والعادات وهي للمتقين المجتنبين من الصفات النفسانية الواصلة الى مقام القلب (وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) أى من علوم نافعة متعلقة بالافعال والاخلاق مخصوصة بالناقصين المستعدين الصالحين للرياضة والسلوك في منازل النفس قبل الوصول الى مقام القلب بالاتقاء عن المعاصي والذائل كعلوم الشرائع والحكمة العملية التي هي بمثابة اللبن المخصوص بالاطفال الناقصين لم يتغير طعمه بشوب الأهواء والبدع واختلافات أهل المذاهب وتغصبات أهل الملل والنحل (وأنهار من خمر) أى أصناف من محبة الصفات والذات (لذة) أى لذينة (للشاربين) الكاملين البالغين الى مقام مشاهدة حسن تجليات الصفات وشهود جمال الذات العاشقين المشتاقين الى الجمال المطلق في مقام الروح والاستغراق في عين الجمع من المتقين عن صفاتهم وذواتهم (وأنهار من عسل) أى حلاوات الواردات القدسية والبوارق النورية والذات الوجدانية في الاحوال والمقامات للسالكين الواجدين للاذواق والمريدين المتوجهين الى الكمال قبل الوصول الى مقام المحبة من الذين اتقوا الفضول فان الآكلين للعسل

قريبه هي أشد قوة من قريته التي أخرجتك أهلكا هم فلا ناصر لهم أفنى كان على بينة من ربه أكثر ممن زين له سوء عمله واتبعا أهواءهم مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لشاربين وأنهار من عسل مصفى

ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم مكن هو خالد في النار وسقوا ماء حميا قطع أمعاءهم ومنهم من يستمع اليك حتى اذا * (٢٤٥) * نخرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفا أولئك الذين

طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم فهل ينظرون الا الساعة أن تأتيهم بغتة فجاء أشرطها فأنى لهم اذا جاءتهم ذكراهم فاعلم أنه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومثواكم ويقول الذين آمنوا لولانزلت سورة فاذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض يتظنون انه نظر المغشى عليه من الموت فأولى لهم طاعة وقول معروف فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا في الارض وتقطوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ان الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم وأملى لهم ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الامر والله يعلم أسرارهم

أكثر من الشاربين للخمر وليس كل من ذاق حلاوة العسل ذاق لذة الخردون العكس (ولهم فيها من كل الثمرات) أى أنواع اللذات من تجليات الافعال والصفات والذات بأسرها كما قال الشاعر وكل لذيذة قد نلت منه * سوى ملذوذ وجدى بالعذاب لان شهود المعذب وتجلي صفة القهر له لذة خاصة بمن ذاقها يعرفها من يعرفها وينكرها من ينكرها (ومغفرة من ربهم) بسترها من المعاصي وتكفير سيئات الرذائل لاصحاب الالباب ثم بستر الافعال أيضا لاصحاب المياء ثم بحجج الصفات لاصحاب العسل وبعض اصحاب الخمر ثم بطمس ذنوب الاحوال والمقامات وافناء البقيات واخفاء ظهورها بالانوار والتجليات لاهل القواكه والثمرات ثم بافناء الذات بالاستغراق في جمع الاحدية والاستهلاك في عين الهوى لشرب الخمر الصرفة وكلهم أصناف المتقين (مكن هو خالد) مكن هو في مقابلتهم في دركات بحيم الطبيعة وشرب حيم الهوى (فاعلم أنه لا اله الا الله) أى حصل علم اليقين في التوحيد ثم اسلك طريقه اذا الاستغفار الذي هو صورة السلوك مسبق بالايان العلى دون الظنى لان من لم يرزق ثبات الايمان لم يمكنه السلوك والنبات لا يكون الا باليقين اذا الاعتقاد التقليدى يمكن تغييره وكل حجاب ذنب سواء كان بالهيئات البدنية أو الصفات النفسانية أو القلبية أو الانية كما قيل

* وجود ذنب لا يقاس به ذنب * فالامر بالعلم ههنا هو الحث على شهود الوحدة والاستغفار لذنبه هو التحريض على التنصل عن ذات ظهور البقية والاناية (وللمؤمنين) بتكميلهم وارشادهم ودعوتهم الى الحق وهذا يتهم الى سلوك طريق التوحيد وهذا أمثاله مما يدل على أن أكثر سلوكه في الله انما كان بعد البعثة والنبوة (والله يعلم متقلبكم) اتقوا لانكم في السلوك من رتبة الى رتبة وحال الى حال (ومثواكم) ومقامكم الذى أنتم فيه فيفيض عليكم الانوار وينزل

الامداد على حسبها (فكيف اذا توفتهم الملائكة) توفى الملائكة
مخصوص بالقاطنين في مقام النفس المتخطين في سلك الملكوت
الارضية أى ما حيلتهم أو كيف يعملون اذا توفتهم الملائكة الارضية
بقبض أرواحهم على الصفة المؤلفة المؤدية من جهتهم بالحجب عن
الانوار القدسية من وجوههم والمنع عما يميلون اليه من اللذات
الحسية من أديارهم اذ وجه النفس هو الجهة التى تلى القلب
والضرب فيه هو الايلام من جهته بالحجب عن أنواره وما فيه قوة العين
من تجليات الصفات والدبر هو الجهة التى تلى البدن والضرب فيه
هو التعذيب من جهته بالحجز عن الجهة السفلية واللذات الحسية
التي انجذبت اليها بالميل الطبيعي والهوى والحجب عنها بأخذ الآلات
الموصلة اليها منهم (ذلك) أى ذلك الضرب والايلام من الجهتين
(ب) سبب (أنهم اتبعوا ما أسخط الله) من الانهمالت في العاصي
والشهوات البدنية المبعدة عن جنبه فاستحقوا الضرب في الادبار
(وكرهوا رضوانه) الذي هو الانسلاخ عن صفاتهم للانصاف بصفاته
والتوجه الى جنبه الموجب لمقام الرضا والقرب فاستحقوا الضرب
في الوجوه (أم حسب الذين في قلوبهم مرض) لما كانت سرية هيات
النفس الى البدن أسرع من تعدي هيات البدن الى النفس لكونها
من الملكوت التي من شأنها التأثير وكون البدن من عالم الملك الذي
من شأنه الانفعال لم يمكن اخفاء الاحوال النفسانية كما ترى من
ظهورها من الغضب والمساءة والمسرّة على وجوه أصحابها لكن
الجهل الذي هو من أصعب امراض القلوب يغتر صاحبها ويعصمه
فيحسب ان ما في قلبه من الغل والمقد والحسد يخفيه والله يظهرها
على صفحات وجهه في ثلثات لسانه كما قال النبي عليه السلام ما أضر
أحد شيئا الا وأظهره الله في ثلثات لسانه وصفحات وجهه وذلك
معنى قوله (فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول) ولهذا قيل

فكيف اذا توفتهم الملائكة
يضربون وجوههم وأديارهم
ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله
وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم
أم حسب الذين في قلوبهم مرض
أن لن يخرج الله أضغانهم
ولو نشاء لا ربنا كهم فلعرفتهم
بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول
والله يعلم أعمالكم

ولبلونكم حتى نعلم المجاهدين * (٢٤٧) * منكم والصابرين وبلوا أخباركم ان الذين كفروا وصدوا

عن سبيل الله وشاقوا الرسول
من بعد ما تبين لهم الهدى
لن يضروا الله شيئا وسيجيب
أعمالهم يا أيها الذين آمنوا
أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
ولا تبطلوا أعمالكم ان الذين
كفروا وصدوا عن سبيل

الله ثم ماتوا وهم كفار
فلن يغفر الله لهم فلاتهنوا
وتدعوا الى السلم وانتم الاعلون
والله معكم ولن يتركم أعمالكم
انما الحياة الدنيا لعب ولهو
وان تؤمنوا وتتنقوا يؤتكم
أجوركم ولا يستلكم أموالكم
ان يسألكموها فيحفكم
تضلوا ويخرج أضغانكم
ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا
في سبيل الله فنكم من يضل
ومن يضل فانما يضل عن نفسه
والله الغني وأنتم الفقراء
وان تولوا يستبدل قوما غيركم
ثم لا يكونوا أمثالكم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

انا فضلناك فتحامينا ليغفر
لك الله ما تقدم من ذنبك وما
تأخره ويطمئنت قلوبك ويهديك
صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا

لوبات أحد على معصية أو طاعة في مطمورة وراء سبعين بابا مغلقة
لا يصح الناس يتقاولون بها الظهورها في سماء وحركته وسكاته وشهادة
ملكاته بها (ولبلونكم حتى نعلم) علم الله تعالى قسمان سابق على
معلوماته اجالا في لوح القضاء وتفصيلا في لوح القدر وتابع اياها
في المظاهر التفصيلية من النفوس البشرية والنفوس السماوية
الجزئية فعنى حتى نعلم حتى يظهر علمنا التفصيلي في المظاهر المكونة
والانسية التي ينبت بها الجزاء والله أعلم

﴿سورة الفتح﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا فضلناك فتحامينا) فتوح رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة
أولها الفتح القريب المشار اليه بقوله فجعل من دون ذلك فتحا قريبا
وهو فتح باب القلب بالترقي عن مقام النفس وذلك بالمكاشفات الغيبية
والانوار اليقينية وقد شاركه في ذلك أكثر المؤمنين كما أشار اليه
بقوله وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وقوله فأزل السكينة
عليهم وأنابهم فتحا قريبا ويلزمه البشارة بالانوار المكونة
والتجليات الصفاتية كما قال وبشر المؤمنين وحصول المعاني
اليقينية وكشف الحقائق القدسية المشار اليها بقوله ومقام كثيرة
تأخذونها وثانيها الفتح المبين بظهور أنوار الروح وترقي القلب الى
مقامه وحسن تترقي النفس الى مقام القلب فتستتر صفاتها اللازمة
اياها السابقة على فتح القلب من الهيات المظلمة بالانوار القلبية
وتنتهي بالكلمة وذلك معنى قوله (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك)
وكذا الحادثة المتأخرة عنه من الهيات النورانية المكسبة بالنور
بالانوار القلبية التي تظهرهم في التلويحات وتضي حالها وهي الذنوب
المستلما بقوله (وما تأخر) ولا تنتهي هذه بالفتح القريب وان

اتفتت الاولى به لان مقام القلب لا يتم ولا يكمل الا بعد الترقى الى
مقام الروح واستيلاء أنواره على القلب فيظهر تلوين القلب حينئذ
ويتنقى تلوين النفس الذى كان فى مقام القلب بالسكنية وتنقطع مادته
ويحصل فى هذا الفتح مغاير المشاهدات الروحية والمساخرات
السرية وثالثها الفتح المطلق المشار اليه بقوله اذا جاء نصر الله والفتح
وهو فتح باب الوحدة بالقضاء المطلق والاستغراق فى عين الجمع بالشهود
الذاتى وظهور النور الاحدى فهذا الفتح المذكور ههنا هو
المتوسط يترتب عليه أمور أربعة المغفرة المذكورة واتمام النعمة
الصفتية والمشاهدات الجمالية والجلالية بكمال مقام القلب كما ذكر
والهداية الى طريق الوحدة الذاتية بالسلوك فى الصفات وانخراق
حجبها النورية وانكشاف غيومها الرقيقة حتى الوصول الى فناء
الانية والنصرة العزيزة بالوجود الموهوب والتأييد الحقيقى الموروث
بمدد القضاء (هو الذى أنزل السكنية) السكنية نور فى القلب يسكن به
الى شاهده ويطمئن وهو من مبادئ عين اليقين بعد علم اليقين كانه
وجدان يقينى معه لذة وسرور (ليزدادوا ايمانا) وجداننا ذوقيا
عينيا (مع ايمانهم) العلمى (ولله جنود السموات) من الانوار
القدسية والامداد الروحانية (والارض) من الصفات النفسانية
والملكوت الارضية كالقوى البشرية وغيرها يغلب بعضها على
بعض بمقتضى مشيئته كما غلب الملكوت السماوية الروحانية على
الارضية النفسانية فى قلوبهم بانزال السكنية وغلب الارضية على
السماوية فى قلوب أعدائهم فوقعوا فى الشك والريبة (وكان الله
عليها) بسرائرهم ومقتضيات استعداداتهم وصفات فطرة الفريق
الاول وكدورة نفوس الفريق الثانى (حكيم) بما يفعل من التغليب
على مقتضى الحكمة والصواب (ليدخل المؤمنين والمؤمنات)
بانزال السكنية (جنات) الصفات الجارية من تحتها انهار علوم

هو الذى أنزل السكنية
فى قلوب المؤمنين ليزدادوا
ايمانا مع ايمانهم ولله جنود
السموات والارض وكان الله
عليها حكيمًا ليدخل المؤمنين
والمؤمنات جنات تجري من
تحتها الانهار

التوكل والرضا والمعرفة وأمثالها من علوم الاحوال والمقامات
والحقائق والمعارف (ويكفر عنهم سيئاتهم) من صفات النفوس
(وكان ذلك عند الله فوزا) بنيل درجات المقربين (عظيما) بالنسبة
الى جنات الافعال (ويعذب المنافقين والمنافقات) المبطلين
لاستعداداتهم ~~المكدرين~~ لصفاتها بأفعالهم وملكاتهم
(والمشركين والمشركات) المردودين المطرودين عن جناب الحق
من الاشقياء الذين لا يمكنهم موافقة المؤمنين ظاهرا ما بينهم من
التضاد الحقيقي والتباغض الذاتي الاصلى بحسب الفطرة (الطائنين
بالله ظن السوء) لمكان الشك والارتباب وظلمة نفوسهم بالاحتجاب
(عليهم دائرة السوء) بالتعذيب في الدنيا بأنواع الوقائع كالقتل
والامانة والاذلال (وغضب الله عليهم) بالقهر والحجب (ولعنهم)
بالطرد والابعاد في الآخرة (وأعد لهم) أنواع العذاب (ولله
جنود السموات) ~~كررها~~ بالفيء تغليب الجنود الارضية على
السمائية في المنافقين والمشركين بعكس ما فعل بالمؤمنين وبدل
هليما بقوله عزيز الفيء عني القهر والقمع لان العلم من باب اللطف
والعزة من باب القهر (ان الذين يبايعونك) هذه المبايعة هي نتيجة
العهد السابق المأخوذ ميثاقه على العباد في بدء الفطرة وانما كانت
مبايعته مبايعة الله لان النبي قد يفتي عن وجوده ويحقق الله
في ذاته وصفاته وأفعاله فكل ما صدر عنه ونسب اليه فقد صدر
عن الله ونسب اليه مبايعته مبايعة الله تعالى وانما قلنا انها نتيجة
ميثاق الفطرة اذ لو لم تكن جنسية ومناسبة أصلية بينهم وبينه
لما وجدت هذه البيعة لاتقاء الائمة والمحبة المقتضية لها باتقاء
الجنسية فهي دليل سلامة فطرتهم وبقائها على صفاتها الاصلية
(يد الله) الظاهرة في مظهر رسوله الذي هو اسمه الاعظم (فوق
أيديهم) أي قدرته البارزة في يد الرسول فوق قدرتهم البارزة

خالدين فيها ~~ويكفر عنهم~~
سيئاتهم وكان ذلك عند الله
فوزا عظيما ويعذب المنافقين
والمنافقات والمشركين
والمشركات الطائنين بالله ظن
السوء عليهم دائرة السوء
وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد
لهم جهنم وسائر مصيرا والله
جنود السموات والارض وكان
الله عزيزا حكيم انا أرسلناك
شاهدا ومبشرا ونذيرا تؤمنوا
بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه
ونسجوه بكرة وأصيلان
الذين يبايعونك انما يبايعون
الله يد الله فوق أيديهم

لمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما سيقول لك المخلفون من الاعراب شغلنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم قل فمن يملك لكم من الله شيئا إن أراد بكم ضرا أو أراد بكم نفعاً بل كان الله بما * (٢٥٠) * تعملون خبيرا بل ظننتم أن لن

ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبدا وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بورا ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين سعيرا ولله ملك السموات والارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفورا رحيما سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى مغانم لتأخذوها ذرونا تتبعكم يريدون أن يسيدوا كلام الله قل إن تتبعونا كذلككم قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدوننا بل كانوا لا يفقهون الا قليلا قل للمخلفين من الاعراب استدعوا الى قوم أولى بأس شديد فتقاتلونهم أو يسلمون فان تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا وان تتولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذابا أليما ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار ومن يتول يعذب عذابا أليما

في صوراً أيديهم فيضربهم عند النكث وينفعهم عند الوفاء (فمن نكث) العهد بـ ~~كثير~~ صفاء فطرته والاحتجاب بهيات نشأته وتغلب ظلمة صفات نفسه على نور قلبه الموجب لمخالفة العهد (فانما ينكث على نفسه) أي يعود ضرر نكثه عليه دون غيره لسقوطه عن الفطرة الاصلية واحتجاب به في الظلمات البدنية وحرمانه عن اللذات الروحية وتعذبه بالآلام النفسانية وهذا هو النفاق الحقيقي (ومن أوفى) بالمحافظة على نور فطرته (فسيؤتيه أجرا عظيما) بأنوار تجليات الصفات ولذات المشاهدات ولهذا سميت هذه البيعة بيعة الرضوان اذ الرضا هو فناء الارادة في ارادته تعالى وهو كال فناء الصفات وتحقيق هذا الثواب لا اطلاع الله تعالى على صفاء فطرته قال (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم) من الصدق والعزيمة على الوفاء بالعهد وحفظ النور المذكور (فأنزل السكينة عليهم) بتلاؤ نور التجلي الصافي الذي هو نور كمال على نور ذاتي فحصل لهم اليقين (وأنا بهم) الفتح المذكور فحصلوا على مقام الرضا ورضوانه بما أعطاهم من الثواب ولولم يسبق رضا الله عنهم لما رضوا (ومغانم كثيرة) من علوم الصفات والاسماء (يأخذونها وكان الله عزيزا) حيث كانت قدرته فوق قدرتهم (حكيم) حيث خبا في صورة هذا القهر الجلي معنى هذا اللطف الخفي اذ ظاهر قوله يد الله فوق أيديهم قهرو وعيد حصل منه معنى قوله لقد رضى الله عن المؤمنين الذي هو لطف محض (وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها) من علوم توحيد الذات (فجعل لكم هذه وكف أيدي) ناس صفاته ~~كم~~ عنكم (ولتكون آية) دالة شاهدة (للمؤمنين) على توحيد الذات (ويهدىكم) سلوك صراطه بعد العلم به (وأخرى) من علومه تعالى التي هي عين ذاته بعد فناءكم فيه وتحقيقكم به

لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم حال وأنا بهم فتحا قريبا ومغانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزا حكيم وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها فجعل لكم هذه وكف أيدي الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهدىكم صراطا مستقيما وأخرى

لم تقدر وواعليها قد أحاط الله بها وكان الله على كل شيء قديرا ولو فأنلكم الذين كفروا ولو لا الابدار ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيرا هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى * (٢٥١) * معكوفاً أن يبلغ محله ولو لا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله في رجتهم من يشاء لو ترى لو

حال البقاء بعد الفناء (لم تقدر وواعليها) اذ لا تكون الاله (قد أحاط الله بها) دون من سواه (وكان الله على كل شيء) من معلوماته (قديرا) والله أعلم

﴿سورة الحجرات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) طلب الجمع بين أدبي الظاهر والباطن من أهل الحضور ونهى عن التقديم المطلقة في الحضرة الالهية والحضرة النبوية المتناولة للتقدم في الاقوال والافعال وحديث النفس والظهور بالصفات والذات والحضرة كل اسم من أسماء الله تعالى أدب يجب مراعاته على من تجلى الله له ولكل مقام وحال أدب يجب على صاحبه محافظته فالتقدمة بين يدي الله في مقام الفناء هي الظهور بالانانية في حضرة الذات وفي مقام المحو الظهور بصفة تقابل الصفة التي تشاهد تجليها في حضرة الاسماء كالظهور بارادته في مقام الرضا ومشاهدة الارادة في حضرة تجلي اسم المريد والظهور بعلمه بالاعتراض في مقام التسليم بحضرة العليم والتجلى في مقام العجز ومشاهدة القادر وتحديث النفس في مقام المراقبة وشهود المتكلم وبالفعل في مقام التوكل والانسلاخ عن الافعال في حضرة الافعال وهذه كلها باذب الباطن مع الله تعالى وأما الاخلال بأدب الظاهر معه فكثر العزائم الى الرخص والاقدام على الفضول المباحة من الاقوال والافعال وأمثالهما وأما التقديم بين يدي الرسول باخلال أدب الظاهر فهو كالتقدم عليه في الكلام والمشى ورفع الصوت والتداء من وراء الحجرات والجلوس معه واللبث

فأزهره فاستغظ فاستوى على سوقه يحجب الزراع ليغيظهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيم * (بسم الله الرحمن الرحيم) * يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله

عنده للاستئناس بالحديث والدخول عليه والانصراف عنه بغير
الاستئذان وأمثاله وأما خلل أدب الباطن معه فكالمطعم
في أن يطيعه الرسول في أمر وظن السوء في حقه وأمثال ذلك وأمما
المخالفات التي تتعلق بالأوامر والنواهي والاقدام على الشيء قبل
معرفة حكم الله تعالى وحكم الرسول فيه فهي من سوء أدب أهل
الغيبة لا الحضور الذي نحن فيه (واتقوا الله) في هذه التقدّمات كلها
فإن من اتقى الله حق تقاته لا يصدر عنه أمثال هذه التقدّمات
في المواقع المذكورة (إن الله سميع) للتقدّمات القولية
في باب أدب الظاهر ولا حديث النفس في باب أدب الباطن (عليم)
بالفعلات والوصفيات وبظهور البقيات (واعلموا أن فيكم رسول
الله) الآية لما كان غنى المؤمن طاعة الرسول إياه معرباً عن ظهور
نفسه بصفاته محتجاً عن فضل الرسول وكما له وذلك لا يكون الاضعف
الايمن وكدورة القلب بهوى النفس واستيلاء النفس على القلب
بالميل الى الشهوات واللذات لغلبة الهوى عليها أو رد لفظه ولكن
ين قوله لو يطيعكم وبين قوله الله حجب اليكم الايمان لصفاء الروح
وبقاء الفطرة على النور الاصل (وزينه في قلوبكم) بأشراق أنوار
الروح على القلب وتنويرها إياه واستعدادها للالهامات الملائكية
المفيدة للاستسلام والانقياد لأحكامه (وكره اليكم الكفر) أي
الاختصاص عن الدين (والفسوق) أي الميل الى اتباع الشهوات
بالحوى ومتابعة الشيطان بالعصيان لتنوير النفس بنور القلب
وانقيادها له واستفادتها ملكة العصمة بالاستسلام لأمره والعصمة
هيئة نورية في النفس يمنع معها الاقدام على المعاصي كل ذلك لقوة
الروح واستيلائه على القلب والنفس بنوره الفطري كما أن تضداد
ذلك في الذين غموا طاعة الرسول إياهم لقوة النفس واستيلائها
على القلب ومجيها إياه عن نور الروح (أولئك) الموصوفون

واتقوا الله إن الله سميع عليم
يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا
أصواتكم فوق صوت النبي
ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم
لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم
لا تشعرون إن الذين يغضون
أصواتهم عند رسول الله
أولئك الذين امتحن الله قلوبهم
للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم
إن الذين ينادونك من وراء
الحجاب أكثرهم لا يعقلون ولو
أنهم صبروا حتى تخرج إليهم
لكان خيراً لهم والله غفور
رحيم يا أيها الذين آمنوا إن
جاءكم فاسق نبأ فنبأوا أن
نصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا
على ما فعلتم نادمين واعلموا أن
فيكم رسول الله لو يطيعكم في
كثير من الأمور لعنتم ولكن الله
حبيب اليكم الايمان وزينه في
قلوبكم وكره اليكم الكفر
والفسوق والعصيان أولئك

بحسبة الايمان وتزينه في قلوبهم وكرهتهم المعاصي (هم الراشدون)
 الثابتون على الصراط المستقيم دون من يخالفهم (فضلا من الله)
 بعنايته بهم في الازل المقتضية الهداية الروحية الاستعدادية
 المستتعة لهذه الكمالات في الابد (ونعمة) بتوفيقه اياهم للعمل
 بمقتضى تلك الهداية الاصلية واعاته بافاضة الكمالات المناسبة
 لاستعداداتهم حتى اكتسبوا ملكة العصمة الموجهة لكرهه
 المعصية (والله عليم) بأحوال استعداداتهم حكيم بفيض عليها
 ما يليق بها ويناسبها بحكمته (وان طائفتان من المؤمنين) الى
 آخره الاقتتال لا يكون الا للميل الى الدنيا والركون الى الهوى
 والانجذاب الى الجهة السفلية والتوجه الى المطالب الجزئية
 والاصلاح انما يكون من لوزم العدالة في النفس التي هي ظل
 المحبة التي هي ظل الوحدة فلذلك أمر المؤمنون الموحدون
 بالاصلاح بينهم على تقدير بغيمهما والقتال مع الباغية على تقدير
 بغى احدهما حتى ترجع لكون الباغية مضادة للحق دافعة له كما
 خرج عمار رضى الله عنه مع كبره وشيخوخته في قتال أصحاب معاوية
 ليعلم بذلك أنهم الفئة الباغية وقيد الاصلاح في القسم الثاني
 وهو أن الباغية احدهما بالعدل لأن بغى الطرفين يوغر الصدور
 ويهيج النفوس على الظلم فنهاهم عن ذلك اذا الاصلاح انما يكون
 فضيلة معتبرة اذا لم يكن بالنفس بل بالقلب على مقتضى العدالة
 المحضة لازالة الجور لا لغرض آخر كالجاية والحماية ورعاية المصلحة
 الدنيوية وغير ذلك ولذلك قال (ان الله يحب المقسطين) أى المحبة
 الالهية انما تترتب على العدالة فالاصلاح اذا لم يكن عن عدالة
 لم يكن عن محبة واذا لم يكن عن محبة فلا يحبه الله لوجوب اقتضاء
 محبة الله اياهم محبتهم له واقتضاء محبتهم له العدالة ومحبة المؤمنين فلو
 أحبه لآحبه كما قال يحبههم ويحبونه ولو أحبه لآحبه المؤمنين

هم الراشدون فضلا من الله
 ونعمة والله عليم حكيم وان
 طائفتان من المؤمنين اقتتلوا
 فأصلحوا بينهما فان بغت
 احدهما على الاخرى فقاتلوا
 التي تبغى حتى تنفي الى أمر الله
 فان فاءت فأصلحوا بينهما
 بالعدل وأقسطوا ان الله يحب
 المقسطين انما المؤمنون اخوة

ولزموا العبدية ثم بين ان الايمان الذي اقل مرتبته التوحيد والعمل يقتضى الاخوة الحقيقية بين المؤمنين للمناسبة الاصلية والقربة الفطرية التي تزيد على القرابة الصورية والنسبة الولادية بما لا يقاس لاقتضائه المحبة القلبية اللازمة للاتصال الروحاني في عين جمع الوحدة لا المحبة النفسانية المسببة عن التناسب في المحبة فلا اقل من الاصلاح الذي هو من لوازم العبدية واحدى خصائصها اذ لو لم يعددوا عن الفطرة ولم يتكثروا بغواشى النشأة لم يتقانبوا ولم يتخالقوا فوجب على أهل الصفاء بمقتضى الرحمة والرافة والشفقة اللازمة للاخوة الحقيقية الاصلاح بينهما واعادتهما الى الصفاء (واتقوا الله) في تكثّر الفطرة والبعد عن النور الاصلى بمقتضيات النشأة والرضا بالمفسدة وترك الاصلاح لضعف المحبة الدال على اذ حجب عن الوحدة (لعلكم ترجون) بافاضة نور الكمال المناسب لصفاء الاستعداد والمنهاهى المذكورة بعدها الى قوله ان اكرمكم عند الله اتقاكم كلها من باب الظلم المقابل للعدالة اللازمة للايمان التوحيدى قوله (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) معناه لا كرامة بالنسب لتساوى الكل فى البشرية المنتسبة الى ذكر واتى والامتنياز بالشعوب والقبائل انما يكون لاجل التعارف بالانتساب لالتفاخر فانه من الرذائل والكرامة لا تكون الا بالاجتناب عن الرذائل الذى هو اصل التقوى ثم كلما كانت التقوى ازيد رتبة كان صاحبها اكرم عند الله وأجل قدرا فالمتقى عن المنهاهى الشرعية التى هى الذنوب فى عرف ظاهر الشرع اكرم من الفاجر وعن الرذائل الخلقية كالجهل والبخل والشره والحرص والحين اكرم من المجتنب عن المعاصى الموصوف بها وعن نسبة التأثير والفعل الى الغير بالتوكل ومشاهدة أفعال الحق اكرم من الفضل المتدرب بالفضائل الخلقية المعتد بتأثير الغير المحبوب

فأصلحو اباين أخويكم واتقوا
الله لعلكم ترجون يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ولا تملأوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا يجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهوه واتقوا الله ان الله نواب رحيم يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم

اتفتت الاولى به لان مقام القلب لا يتم ولا يكمل الا بعد الترقى الى
مقام الروح واستبلاء أنواره على القلب فيظهر تلوين القلب حينئذ
ويتنقى تلوين النفس الذى كان فى مقام القلب بالكسبية وتنقطع مادته
ويحصل فى هذا الفتح مغامر المشاهدات الروحية والمساخرات
السرية وثالثها الفتح المطلق المشار اليه بقوله اذا جاء نصر الله والفتح
وهو فتح باب الوحدة بالقضاء المطلق والاستغراق فى عين الجمع بالشهود
الذاتى وظهور النور الاحدى فهذا الفتح المذكور ههنا هو
المتوسط يترتب عليه أمور أربعة المغفرة المذكورة واتمام النعمة
الصفائية والمشاهدات الجمالية والجلالية بكامل مقام القلب كما ذكر
والهداية الى طريق الوحدة الذاتية بالسلوك فى الصفات وانخراق
حجبها النورية وانكشاف غيومها الرقيقة حتى الوصول الى فناء
الانية والنصرة العزيرة بالوجود الموهوب والتأييد الحقيقى الموروث
بعد القضاء (هو الذى أنزل السكينة) السكينة نور فى القلب يسكن به
الى شاهده ويطمئن وهو من مبادئ عين اليقين بعد علم اليقين كأنه
وجدان يقينى معه لذة وسرور (ليزدادوا ايمانا) وجدان اذوقيا
عينيا (مع ايمانهم) العلى (ولله جنود السموات) من الأنوار
القدسية والامداد الروحية (والارض) من الصفات النفسانية
والملكوت الارضية كالقوى البشرية وغيرها يغلب بعضها على
بعض بمقتضى مشيئته كما غلب الملكوت السماوية الروحية على
الارضية النفسانية فى قلوبهم بانزال السكينة وغلب الارضية على
السماوية فى قلوب أعدائهم فوقعوها فى الشك والريبة (وكان الله
علما) بسر ائزهم ومقتضيات استعداداتهم وصفات فطرة الفريق
الاول وكدورة نفوس الفريق الثانى (حكما) بما يفعل من التغليب
على مقتضى الحكمة والصواب (ليدخل المؤمنين والمؤمنات)
بانزال السكينة (جنات) الصفات الجارية من تحتها انهار علوم

هو الذى أنزل السكينة
فى قلوب المؤمنين ليزدادوا
ايمانا مع ايمانهم ولله جنود
السموات والارض وكان الله
علما حكما ليدخل المؤمنين
والمؤمنات جنات تجري من
تحتها الانهار

اتفتت الاولى به لان مقام القلب لا يتم ولا يكمل الا بعد الترقى الى
مقام الروح واستيلاء أنواره على القلب فيظهر تلوين القلب حينئذ
ويتنقى تلوين النفس الذى كان فى مقام القلب بالسكنية وتنقطع مادته
ويحصل فى هذا الفتح مغاير المشاهدات الروحية والمساخرات
السرية وثالثها الفتح المطلق المشار اليه بقوله اذا جاء نصر الله والفتح
وهو فتح باب الوحدة بالقضاء المطلق والاستغراق فى عين الجمع بالشهود
الذاتى وظهور النور الاحدى فهذا الفتح المذكور ههنا هو
المتوسط يترتب عليه أمور أربعة المغفرة المذكورة واتمام النعمة
الصفائية والمشاهدات الجمالية والجلالية بكامل مقام القلب كما ذكر
والهداية الى طريق الوحدة الذاتية بالسلوك فى الصفات وانخراق
حجبها النورية وانكشاف غيومها الرقيقة حتى الوصول الى فناء
الانية والنصرة العزيرة بالوجود الموهوب والتأييد الحقيقى الموروث
بعد القضاء (هو الذى أنزل السكنية) السكنية نور فى القلب يسكن به
الى شاهده ويطمئن وهو من مبادئ عين اليقين بعد علم اليقين كأنه
وجدان يقينى معه لذة وسرور (ليزدادوا ايمانا) وجدان اذوقيا
عينيا (مع ايمانهم) العلى (ولله جنود السموات) من الانوار
القدسية والامداد الروحية (والارض) من الصفات النفسانية
والملكوت الارضية كالقوى البشرية وغيرها يغلب بعضها على
بعض بمقتضى مشيئته كما غلب الملكوت السماوية الروحية على
الارضية النفسانية فى قلوبهم بانزال السكنية وغلب الارضية على
السماوية فى قلوب أعدائهم فوقعوها فى الشك والريبة (وكان الله
علما) بسر ائزهم ومقتضيات استعداداتهم وصفات فطرة الفريق
الاول وكدورة نفوس الفريق الثانى (حكيم) بما يفعل من التغليب
على مقتضى الحكمة والصواب (ليدخل المؤمنين والمؤمنات)
بانزال السكنية (جنات) الصفات الجارية من تحتها انهار علوم

هو الذى أنزل السكنية
فى قلوب المؤمنين ليزدادوا
ايمانا مع ايمانهم ولله جنود
السموات والارض وكان الله
علما حكما ليدخل المؤمنين
والمؤمنات جنات تجري من
تحتها الانهار

شيأ حتى يقارنه (اذ يتلقى المتلقيان) أى يعلم حديث نفسه الذى
يوسوس به نفسه وقت تلقى المتلقين مع كونه أقرب اليه منهما وانما
تلقيهما العجة عليه واثبات الاقوال والاعمال فى الصفات النورية
للجزاء والمتلقى القاعد عن اليمين هو القوة العاقلة العملية المستقنة
بصور الاعمال الخيرية المرتفعة بالاقتوال الحسنة الصائبة وانما تعد
عن يمينه لان اليمين هى الجهة القوية الشريفة المباركة وهى جهة
النفس التى تلى الحق والمتلقى القاعد عن الشمال هو القوة المتصلة
التي تنقش بصور الاعمال البشرية البهيمية والسبعية والآراء
السطوانية الوهمية والاقوال الخيثة الفاسدة وانما تعد عن الشمال
لان الشمال هى الجهة الضعيفة الخسيسة المشؤمة وهى التى تلى
البدن ولان القطرة الانسانية خيرة بالذات لكونها من عالم الانوار
مقتضية بذاتها وغريزتها الخيرات والشرو وانما هى أمور عرضت لها
من جهة البدن وآلانه وهياته يستولى صاحب اليمين على صاحب
الشمال فكما صدرت منه حسنة كتبها فى الحال وان صدرت منه
سيئة منع صاحب الشمال عن كتابتها فى الحال انتظار التسليم أى
التزبه عن الغواشى البدنية والهيات الطبيعية بالرجوع الى مقره
الاصلى وسنجه الحقيقى وحاله الغريزى لينحى أثر ذلك الامر
العارضى بانورا الاصلى والاستغفار أى التور بالانوار الروحية
والتوجه الى الحضرة الالهية لينحى أثر تلك الظلمة العرضية بالنور
الوارد كما قال عليه الصلاة والسلام كاتب الحسنات على يمين الرجل
وكاتب السيئات على يساره وكاتب الحسنات أمين على كاتب
السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشر او اذا عمل سيئة قال
صاحب اليمين لصاحب اليسار دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يسقفر
(وجاءت سكرة الموت) أى شدته المحيرة الشاغلة للسوا من المذلة
للعلل (بالحق) بمحققة الامر الذى يغفل عنه من أحوال الآخرة

اذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن
الشمال فعبد ما يقف من قول
الاله رقيب عتيد وجاءت
سكرة الموت بالحق

والتواب والعقاب أى حضرت السكرة التي منعت المحتضر عن
الادراكات الخارجية أحواله الباطنة وأظهرت عليه (ذلك
ما كنت) أيها المحتضر (منه تعبد) أى تميل الى الامور الظاهرة
وتذهل عنها (وتنفخ في الصور) للاحياء أى أحيى كل منهم في صورة
تناسبه في الآخرة (ذلك) النفخ وقت تحقق الوعد بشهود ما قدم من
الاعمال وما أخر (وجاءت كل نفس معها سائق) من عمله (وشهيد) من
عمله لأن كل أحد يجذب الى محل نظره وما اختاره بعلمه والميل الذي
يسوقه الى ذلك الشيء انما نشأ من شعوره بذلك الشيء وحكمه بجلائمه
له سواء كان أمرا اسفليا جسمانيا يعنه عليه هواه وأغراء عليه وهمه
وقواه أو أمرا علويا روحانيا يعنه عليه عقله ومحبه الروحانية
وسرته عليه قلبه وفطرته الاصلية فالعلم الغالب عليه سائقه الى
معلومه وشاهد ما لميل الغالب عليه والحب الراسخ فيه والعمل
المكتوب في صحيفته يشهد عليه بظهوره على صور أعضائه وجوارحه
وينطق عليه كتابه بالحق وجوارحه بهيات أعضائه المتشكلة بأعماله
(لقد كنت في غفلة من هذا) لاحتجابك بالحس والمحسوسات
وفدولك عنه لاشتغالك بالظاهر عن الباطن (فكشفنا عنك)
بالموت (عطاءك) الملقى الجسماني الذي احتجبت به (فبصرك اليوم)
حليد) أى ادراكك لما ذهلت عنه ولم تصدق بوجوده بيقين قوى
تعالى (وقال قرينة) من شيطان الوهم الذي غره بالظواهر وحببه
عن البواطن (هذا ما لدى) مهيا لجهنم أى ظهر تصوير الوهم اياه
في التوجه الى الجهة السفلية وانه ملكك واعتقده في طلب اللذات
الدنية حتى هيا لجهنم في قعر الطبيعة (القيافي جهنم) الخطاب
للسائق والشهيد اللذين يوقانه ويلقبانه ويهلكانه في أمحل غياهب
مهوأة الهوى الجسمانية وغياهب حجب الطبيعة الظلمانية في نيران
الحرمات وأولئك والمراد بتثنية الفاعل تكرار الفعل كأنما قال ألقى

ذلك ما كنت منه تعبد ونفخ
في الصور ذلك يوم الوعد
وجاءت كل نفس معها سائق
وشهيد لقد كنت في غفلة من
هذا فكشفنا عنك عطاءك
فبصرك اليوم حليد وقال
قرينه هذا ما لدى تعبد ألقيا
في جهنم كل كفار غيب مناع
للخير معتد مررب الذي جعل مع
الله الهما آخر فالقياه في العذاب
الشديد

التي لا سبيل لثبوتهم في الابداء والالقاء الى الجهة السفلية ويقوى
 الاول انه عدد الرذائل الموبقة التي اوجبت استحقاقهم لعذاب
 جهنم ووقوعهم في نيران الجحيم وبين انهم من باب العلم والعمل
 والكفران ومنع الخير كلاهما من افراط القوة البهيمية الشهوانية
 لانهم ما كها في لذاتها واستعمالها انهم الله تعالى في غير مواضعها
 من المعاصي والاحتجاب عن المنعم بها ومن حظها ان تذكره وتبث
 على شكره وشدة حرصها ومكالبها عليها القرمط ولوعها بها فتفتن عنها عن
 مستحقها وذكورها على بناء المباعدة لبلد على رسوخ الرذيلتين فيه
 وعلية ما عليه وتعمقه فيها الموجب للسقوط عن رتبة القطرة في قعر
 بئر الطبيعة والعبود والاعتداء كلاهما من افراط القوة الغضبية
 واستيلائها القرمط الشيطنة والخروج عن حد العدالة والاربعة
 من باب فساد العمل والريب والشر لكلاهما من نقصان القوة
 النطقية وسقوطها عن القطرة بتفريطها في جنب الله وقصورها
 عن حد القوة العاقلة وذلك من باب فساد العلم (قال قرينه ربنا
 ما أطغيت) هذه المقاولات كلها معنوية تمثلت على سبيل التصيل
 والتصوير لاستحكام المعنى في القلب عند اقسام مثاله في الخيال
 فادعاء الكافر الاطغاء على الشيطان وانكار الشيطان ليا معجزة
 عن التنازع والتعابذ الواقع بين قوته الوهمية والعقلية بل بين
 كل اثنين متضادين من قواه كالغضبية والشهوية مثلا وهذه الحال
 لا تقتصر على اولها لكن الامر ان في وجودهما العقلية والوهمية
 كان اصل التضام بينهما وما كذا يقع التضام بين كل متضادين
 متضادين في امر لتوقع تقع اولية توافقا مادام مطلوبهما محلا
 فاذا حرم ما اوقع باسرها في غير ان وعذاب تدارى او نسب كل
 منهما السبب في ذلك الى الآخر لا احتجابها من التوحيد وتبث
 كل منهما من ذنبه لجهة تضامه ولعل تلك تارة رضى الله عنه تعالى

قال قرينه ربنا ما أطغيت
 ولكن كن في ضلال بعيد قال
 لا تقتصموا الذي وقد قدمت
 الحكم بالوجيد

قوله يتعاورون هكذا في النسخ
وليحذر الحديث اهـ

عليه السلام ورأيت أهل النار يتعاورون وصوب عليه السلام قوله
وقول الشيطان ما أظغينه ولكن كان في ضلال بعيد كقوله إن الله
وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان
إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم لأنه لو لم يكن
في ضلال عن طريق التوحيد بعيد عن الفطرة الأصلية بالتوجه إلى
الجهة السفلية والتغشي بالغواشي المظلمة الطبيعية لم يقبل وسوسة
الشيطان وقيل الهام الملك فالذنب انما يكون عليه بالاختجاب عن
نور الفطرة واكتساب الجنسية مع الشيطان في الظلمة والنهي عن
الاختصاص ليس المراد به انتهاؤه ما بل عدم فائدته والاستماع إليه كأنه
قال لا اختصاص سموع عندي وقد ثبت وصح تقديم الوعيد حيث
أمكن انتفاعكم به لسلامة الآلات وبقاء الاستعداد فلم تتفعوا
به ولم ترفعوا ذلك رأسا حتى ترسخت الهياآت المظلمة في نفوسكم
ورأيت على قلوبكم وتحقق الحجاب وحق القول بالعذاب (وما يتدل
القول لدى) حينئذ لوجوب العذاب حال وقوعه (وما أنا بظلام)
حيث وهبت الاستعداد وأنبأت على الكمال المناسب له وهديتكم
إلى طريق اكتسابه بل أنتم الظلامون أنفستكم باكتساب ما يناسبه
واضاعة الاستعداد بوضع النور في الظلمة واستبدال ما يقني بما
ينقي (يوم نقول لجهنم هل امتلأت) أي يوم ~~تكثر~~ أهل النار
حتى تستبعد الزيادة عليهم ولا تنقص سعتها بهم ولا يسكن كلها
وفي الحديث لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى
يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط قط بعزتك وكرمك أي لا يزال
انطلق يميلون إلى الطبيعة بالشهوة والحزني والطبيعة ياقية على
حالتها جاذبة لما يناسبها قابله لتصورها الملازمة لها ملقبة لما قبلت إلى
أسفل الدرجات إلى ما لا يتناهى حتى يصل إليها أثر نور الكمال
الوارد على القلب فتستور به وتنتهي عن فعلها وعبر عن تشعشع النور

ما يتدل القول لدى وما أنا
بظلام العبد يوم نقول لجهنم
هل امتلأت وتقول هل من
مزيد

الالهى من القلب على النفس بقدوم رب العزة القوى على قهرها
ومنعها عن فعلها واجبارها على موافقة القلب فتقول قطنى قطنى
(وأزلقت الجنة) أى جنّة الصفات للذين اتقوا صفات النفس
بدليل قوله من خشي الرحمن بالغيب لأن الخشية تختص بتجلى
العظمة ولقوله (غير بعيد) أى مكانا غير بعيدا يكون جنّة
الصفات أقرب من جنّة الذات فى الرتبة دون الظهور إذ الذات
أقرب فى الظهور لأن فى عالم الانوار كل ما كان أبعد فى العلو والمرتبة
من الشئ كان أقرب اليه فى الظهور لشدة نوريته ولقوله (هذا
ما توعدون لكل أبواب) أى رجع الى الله بفناء الصفات
(حفيظ) أى محافظ على صفاء فطرته ونوره الاصلى كى لا يتكدر
بظلمة النفس من اتصف بالخشية وصارت الخشية مقامه عند
تجلى الحق فى صفة الرحمة اذ هى اعظم صفاته لدلالته على
افاضة جميع الخيرات والكمالات الظاهرة على الكل وهى
جلائل النعم وعظائمها (بالغيب) أى فى حالة كونه غائبا عن شهود
الذات اذ المحجب بتجلى الصفات غائب عن جمال الذات (وجاء بقلب
منيب) الى الله عن ذنوب صفات النفس فى معارج صفات الحق دون
الساكن فى مقام الخشية الذى لا يقصد التوقى (ادخلوها) بسلامة
عن عيوب صفات النفس آمين عن تلويثها (لهم ما يشاؤون فيها)
من نعم التجليلات الصفاتية وأنوارها بحسب الارادة (ولدينا مزيد) وكى
من نور تجلى الذات الذى لا يخطر على قلوبهم (وكم أهلكنا) قبل هؤلاء
المتقين بالافناء والاسراق بسجّات تجلى الذات (من قرنهم أشدّ
منهم بطشا) أى أولياء أقوى منهم فى صفات نفوسهم لأن الاستعداد
كلما كان أقوى كانت صفات النفس فى البداية أقوى (فنبهوا
فى البلاد) أى مفاوز الصفات ومقاماتها (هل من محيى) عن القضاء
بالاختجاب بعضها والتوارى بها عند اشراق أنوار سجّات الوجه

وأزلقت الجنة للمتقين غير بعيد
هذا ما توعدون لكل أبواب
حفيظ من خشي الرحمن بالغيب
وجاء بقلب منيب ادخلوها
بسلام ذلك يوم المولد لهم
ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد
وكم أهلكنا قبلهم من قرنهم أشدّ
منهم بطشا فنبهوا فى البلاد هل
من محيى

الباقين وكيف المحض ولا تبقى صفة هنا التفضيل عن تواربها (انق
فلك) الحق المذكور لتذكيرا (لمن كان له قلب) كمل بالغ في الترقى
الى سد كماله (أو ألقى السمع) في مقام النفس الى القلب لتفهم المعاني
والحكايات للترقى وهو حاضر بقلبه متوجه اليه مفيض لنوره
مترق الى مقامه (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة
أيام) أي ست جهات ان فسرنا السموات والارض على الظاهر وان
أولنا السموات بالارواح والارض بالجسم فهي صور الملكات الست
من الجبروت والملكوت والملك التي هي مجموع الجواهر والاضافيات
والكميات والكيفيات التي هي مجموع الاعراض فهذه الستة
تفصل الخلقات بأسرها والستة الآلاف المذكورة التي هي مدة دور
الخلق على ما ذكر في الاعراف (فأصبر على ما يقولون) بالنظر اليهم
بالفناء وعدم تأثير أقوالهم بالانسلاخ عن الافعال وحس النفس
عن الظهور وتأفعاله ان لم تعبسها عن الظهور بصفتها (وسبح
بهم مطهر بك) بالتعبد عن صفات النفس حامدا ربك بالاتصاف
بصفاته وبراكم بالانكسار المكتوبة فيك في مقام القلب (قبل طلوع) شمس
الروح ومقام المشاهدة (وقبل غروبها) بالفناء في أحدية الذات
(ومن الليل) أي في بعض أوقات ظلة التلوين فترهه عن صفات
الخلقين بالتجرد عن الصفات الظاهرة بالتلوين (وإدبار السجود) وفي
الحجاب كل قضاء فأن عقيب قضاء الافعال يجب الاستراخ عن تلوين
النفس وعقيب القضاء عن الصفات يجب التسرعه عن تلوين القلب
وعقيب قضاء الذات يجب التمسك عن ظهور الانانية (واستمع يوم
ينادي) الله بنفسه من أقرب الاماكن اليك كما نادى موسى من
شجرة تنبيه يوم سمع أهل القبيلة الكبرى صيحة القهر والافناء
بالحق من الحق (ذلك يوم الخروج) من وجوداتهم سم (انما نحن نحيي
ونميت) أي شأنا الأحياء والاموات نحيي أولا بالنفس ثم نحيي عنها ثم

لنفيد ذلك ذكرى لمن كان له قلب
أو ألقى السمع وهو شهيد ولقد
خلقنا السموات والارض وما
بينهما في ستة أيام وما نسا من
لغوب فأصبر على ما يقولون
وسبح بهم مطهر بك قبل طلوع
الشمس وقبل الغروب ومن
الليل فسيح وإدبار السجود
واستمع يوم ينادي المناد من
مكان قريب يوم يسمعون
الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج
انما نحن نحيي ونميت

فحي بالقلب ثم غيبت عنه ثم غيبي بالروح ثم غيبت عنه بالغناء (والينا
المصير) بالبقاء بعد الفناء بل في كل فناء اذ لا شيء يصبرون اليه (يوم
تسحق) أرض البدين (عنهم سرعا) الى ما يحب انفسهم من المطلق
(ذلك حشر علينا يسير) فحشرهم مع من يتولونه بالعبادة باخذابهم
اليه دفعة بلا كلفة من أحد (نحن أعلم بما يقولون) لا ماطة علينا بهم
وتقدمه عليهم وعلى أقوالهم (وما انت عليهم بجبار) نجبرهم على
خلاف ما اقتضى استعدادهم وحالهم التي هم عليها انما انت تذكر
فأصبر بشهود ذلك مني واجلس النفس عن الظهور بالتلوين وذكر
بالقرآن بما نزل عليك من العقل الجامع بجميع المراتب (من)
يتأثر بالتذكير (بخاف وعيد) لصكوته قابلا للوعظ بمجانسالك
في الاستعداد قريبا من دون المردودين الذين لا يتأثرون به والله
تعالى أعلم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿سورة الزاریات﴾

(والذاریات ذروا) أي النفحات الالهية والنفحات القدسية التي تذرو
غبار الهيئات الظلمانية وتراب الصفات النفسانية ذروا (فالخالقات)
أي الواردات النورية التي تحمل أوقار الحقائق البقية والعلوم
الكشفية الحقيقية التي لها ثقل في الميزان لتبقيها دون التي تحت
من الامور النفسانية الى قلوب أهل العرفان والنفوس القابلة
للمستعانة الحاملة لتلك الحقائق والمعاني (فالجاريات بصرا) أي
النفوس التي تجري في مبادي الخالقات ومنازل القربيات بواسطة
تلك النفحات والواردات يسرا بلا كلفة كحال الصبر ومن عن ذلك
أو القلوب التي تجري في اجزاء الصفات بتلك النفحات يسرا (فالخالقات
أجمع) أي الملائكة الملقين من أهل الجود والملكوت التي تقسم

والينا المصير يوم تسحق الارض
عنهم سرعا ذلك حشر علينا يسير
نحن أعلم بما يقولون وما انت
عليهم بجبار فذكر القرآن من
بخاف وعيد
(بسم الله الرحمن الرحيم)
والذاریات ذروا فالخالقات
وقرأ الجاریات يسرا فالخالقات

الكل واحد قسطاً من السعادة والرزق الحقيقي على حسب الاستعدادات (انما توقعون) من حال القيامة الكبرى وحصول الكمال المطلق (صادق وان الدين) أى الجزاء الذى هو الفيض الوارد بحسب السعى فى السأولة والعمل المعد للقبول أو الحرمان والتعذب بالجنان والتأذى بالهيات المؤذية المظلمة بسبب الركون الى الطبيعة (لواقع) كما قال والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا وقال كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لجوبون ثم انهم لصالوا الجحيم أقسم بالمعدات والقوابل والمقيضات على ان مقتضى اجتماعها واجب الوقوع (والسماء) أى الروح (ذات) الطرائق من الصفات فان من كل صفة طريقا الى سماء الروح يصل اليها من يسلكها وكل مقام وحال بابا اليها (انكم لفي قول مختلف) من حديث النفس وشجبونه المتنوعة المانعة عن اتحاد الوجهة فى السأولة أو الاعتقادات الفاسدة والمذاهب الباطلة المانعة عن الكمال من أنواع الجهل المركب (يؤفك عنه) أى بسبب ذلك القول المختلف الذى هو حديث النفس أو الاعتقاد الفاسد (من أفك) أى المحجوب المحكوم عليه فى القضاء السابق بسوء الخاتمة دون غيره أو يصرف عما توقعون من الكمال من صرف بالشقاوة الا زلية فى علم الله (قتل انحرصون) أى لعن الكذابون بالاقوال المختلفة (الذين هم فى غمرة) أى جهل يغمرهم غافلون عن الكمال والجزاء (يستلون ايان يوم الدين) لبعدهم عن ذلك المعنى واستبعادهم لذلك ونعيمهم منه لمكان الاحتجاب أى متى وقوع هذا الامر المستبعد (يوم هم) أى يقع يوم هم يعذبون على نار الحرمان فى ظلمات الهيات بقساد الابدان والوقوع فى الهلالة والخسران مقولاً لهم (ذوقوا فتنتكم) أى عذابكم (الذى كنتم به تستجلبون) بالانهم ماله فى اللذات البهيمية واستثناوا لخطوط العاصلة والكمالات البهيمية والسبحية

انما توقعون لصادق وان الدين
لواقع والسماء ذات الحبك
انكم لفي قول مختلف يؤفك عنه
من أفك قبل الجزان الذين
هم فى غمرة ساهون يستلون ايان
يوم الدين يوم هم على النار
يقفون ذوقوا فتنتكم هذا
الذى كنتم به تستجلبون

ان المتقين في جنات وعيون اخذين ما اتاهم ربهم انهم كانوا قبل ذلك محسنين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالاسهار هم يستغفرون وفي أموالهم حق للسائل والمحروم وفي الارض آيات للموقنين وفي انفسكم افلا تبصرون وفي * (٢٦٥) * السماء رزقكم وما توعدون فارب السماء والارض انه لحق مثل ما أنكم تنطقون هل أنالك

حديث ضيف ابراهيم المكرمين اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون فراغ الى أهله فناء بعجل سمين فقربه اليهم قال ألا أنا كاون فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشروه بغلام عليم فأقبلت امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم قالوا كذلك قال ربك انه هو الحكيم العليم قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين لئرسل عليهم حجارة من طين مستومة عند ربك للمسرفين فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين وتركا فيها آية للذين يخافون العذاب الاليم وفي موسى اذا أرسلناه الى فرعون بسطان ميين فتولى بركنه وقال ساحر أو مجنون فأخذناه وخنوده فنبذناه في اليم وهو مليم وفي عاد اذا أرسلنا عليهم الريح العقيم ما تذر من شيء أتت عليه الا جعلته كالرميم وفي ثمود اذا

(ان المتقين) الذين تجردوا عن هيآت الطبيعة وصفات النفس في جنات الصفات وعلومها (أخذين) أي قابلين (ما اتاهم ربهم) من أنوار تجليات الصفات راضين بها (انهم كانوا قبل ذلك) أي قبل الوصول الى مقام تجليات الصفات (محسنين) بشهود الافعال في مقام العبادات والمعاملات كما قال عليه السلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه (كانوا قليلا) من ليل الاحتجاب في مقام النفس ما يفضلون عن السلوك (وبالاسهار) أي أوقات طلوع أنوار التجليات وانقشاع ظلمة صفات النفس (هم يستغفرون) يطلبون التنوير بالانوار وتستتر صفات النفس وهيئات السوء بها ومحوها (وفي أموالهم) أي علومهم الحقيقية والنافعة (حق للسائل) أي المستعد الطالب (والمحروم) القاصر الاستعداد أو المحجوب عن نور فطرته بالغواشي البدنية والرسوم العادية بافاضة العلوم الحقيقية والمعارف اليقينية على الاول والعلوم النافعة الباعثة على الرياضة والمجاهدة على الثاني (وفي الارض) أي ظاهر البدن (آيات) من ظواهر الاسماء والصفات الالهية (للموقنين) الذين يشاهدون صفات الله في مظاهرها (وفي انفسكم) من أنوار تجلياتها (أفلا تبصرون وفي) سماء الروح (رزقكم) المعنوي من العلوم كما في سماء العالم رزقكم الصوري (وما توعدون) من الانوار وأحوال القيامة الكبرى (انه لطق) أي ما ذكر من آيات الارض والانفس ووجوه الرزق وما وعد في السماء حق (مثل) نطقكم فانه صفة من صفات المتكلم الحقيقي ظهر على لسانكم وفي أرض أباد انكم وتجلي بها المتكلم الحقيقي على قلوبكم ان حضرتم وشهدتم ونزل بها الرزق المعنوي الذي يندرج في صورة الالتقاط من سماء روحكم عليكم ان كان نطقا حقيقيا لا صوتا كاصوات لحيوانات فانه لا يسمي نطقا الا مجازا وحصل به كمالكم وأشرق

فيل لهم تمتعوا حتى حين ٣٤ في ففتوا عن أمر ربهم فأخذتهم الصاعقة وهم ينظرون فاستطاعوا من قيام وما كانوا منتصرين وقوم نوح من قبل انهم كانوا قوما فاسقين والسماء بينناها بأبيد وانا الموسعون والارض فرشناها فنم الماهدون ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون

نوره عليكم لنهدوا به الى احوال الآخرة وأما حديث خنيس ابراهيم
وما نزلوا به فقد تم تحقيقه في سورة هود (فقرؤا الى الله) أي انقطعوا
اليه واستضيئوا بنوره واستمدوا من فيضه في محاربة النفس
والشيطان وتخلصوا اليه من عدوانهما وطغيانهما ولا تلتفتوا
الى غيره ولا تثبتوا الماسواه وجودا وتأثيرا فيستولى عليكم الشيطان
ويسؤل عليكم طاعته وعبادته ولا تجعلوا معه بهوى النفس معبودا
كالنفس وماتهموا فتنشركوا وتحتجوا به عنه فتهلكوا (وما خلقت)
جن النفوس وانس الابدان أو الثقلين المشهورين (الا) ليظهر عليهم
صفاتي وكمالاتي فيعرفوني ثم يعبدوني اذ العباداة بقدر المعرفة
ومن لم يعرف لم يعبد كما قال العارف المحقق عليه السلام لأعبد ربا
لم أره أي لم أخلقهم ليحتجوا بوجوداتهم وصفاتهم عني فيجعلوا
أنفسهم آلهة معبودة غيري أو يحتجوا بخلقى وماتهموا أنفسهم
فيجعلوا الها غيري ويعبدوه (ما أريد منهم من رزق) أي خلقتهم بأن
احتجبت بهم بذاتي وصفاتي ليظهروا فيخلقوا بخلقى فيحتجوا بي
ويستتروا بفناء الافعال والصفات ولا ينسبوا الرزق والاطعام
والتأثير الى أنفسهم لظهورها بالافعال والصفات واتحالي أفعالي
وصفاتي لها بالكذب والطغيان (إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين)
أي ذاته الموصوفة بجميع الصفات هي مصدرا لافعال اللطيفة
سكالرزق والقهرية كالتأثير في الاشياء دون غيره (فان للذين
ظلموا) نسبة الفعل والتأثير الى الغير من مخلوقاته سواء كان ذلك الغير
أنفسهم أو غيرهم نصيبا وافر من عذاب الله (مثل) نصيب نظرائهم
من المحبوبين بالصفات (فلا يستجلبون) في الاستمتاع بأفعالهم (فويل
للذين كفروا) أي حجبوا عن الحق في أي مرتبة كانت بأي شيء كان
(من يومهم الذي يوعدون) في القيامة الصغرى واقعه أعلم

فقرؤا الى الله أي لكم منه تدبير
مين ولا تجعلوا مع الله الها آخر
أي لكم منه تدبير ميبين كذلك
ما أتى الذين من قبلهم من رسول
الا فالا سحر أو مجنون أو قاصوا
به بل هم قوم طاغون فتول عنهم
فما أنت بعلوم وذكركم فان
الذكرى تنفع المؤمنين وما خلقت
الجن والانس الا لعبادة
ما أريد منهم من رزق وما أريد
أن يطعمون إن الله هو الرزاق
ذو القوة المتين فان للذين ظلموا
ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم فلا
يستجلبون فويل للذين كفروا
من يومهم الذي يوعدون

(سورة الطور والطور)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والطور) الطور هو الجبل الذي كلم عليه موسى وهو الدماغ الانساني الذي هو مظهر العقل والنطق اقسام به لشرفه وكرامته ولكون القلب الاعظم الذي هو محدد الجهات بالنسبة الى العالم بمثابة الدماغ بالنسبة الى الانسان يمكن أن يكون اشارة اليه واقسم به لشرفه وكونه مظهر الامر الالهي ومحل القضاء الاذلي والكتاب المسطور هو صورة الكل على ما هو عليه من النظام المعلوم المنتقش في لوح القضاء الذي هو الروح الاعظم المشار اليه ههنا بالرق المنشور وتكبيره ما للتعظيم (والبيت المعمور) هو قلب العالم أي النفس الناطقة الملكية وهو لوح القدر وعمرانه كثرة اطاقة الملكوت به (والسقف المرفوع) هو السماء الدنيا التي تنزل الصور والاعكام من لوح القدر الذي هو اللوح المحفوظ اليه ثم تظهر في عالم الشهادة مجلولها في الموات وهو لوح المحو والاثبات بمثابة محل الخيال في الانسان (والبحر المسجور) هو الهوى المملوءة بالصور التي يظهر عليها جميع ما ثبت في الالواح المذكورة (ان عذاب ربك لواقع) بظهور القيامة الصغرى وعلى التأويل الاول وهو تأويل الطور بالدماغ يكون الكتاب المسطور اشارة الى المعلومات المركوزة في الروح الانساني المسماة بالعقل القمري والروح هو الرق المنشور ونشوره ظهوره وابتنائه في البدن والبيت المعمور هو القلب الانساني والسقف المرفوع هو معدن الخيال المنتقش بالصور الجزئية والبحر المسجور هو مادة البدن المملوءة بالصور والله اعلم (يوم تورا السماء مورا) أي تضطرب الروح وتجي وتذهب عند السكرات ومطارقة البدن (وتسير الجبال) أي تذهب العظام وتزيم وتسير عبا منبثا (قويل

(بسم الله الرحمن الرحيم)
والطور وكتاب مسطور في رقي
منشور والبيت المعمور والسقف
المرفوع والبحر المسجور ان
عذاب ربك لواقع ما لمن دافع
يوم تورا السماء مورا وتسير
الجبال سيرافويل

يومئذ للكاذبين) الذين احتجبوا بالديناعن الآخرة فكذبوا بالجزاء
(الذين) يخوضون في باطل الذات الحسنية والاعتقادات الفاسدة
والاقوال المزخرفة ويتعمقون في اللعب الذي هو الحياة الدنيا وزينتها
السريعة الزوال (يوم يدعون) أي يجترون ويسحبون بالعنف (الى
نار) الحرمان والآلام في قعر بئر الطبيعة الفاسقة المنحوسة في سلاسل
التعلقات وأغلال الهيئات الجرمانية (ان المتقين) الذين اتقوا
الرزائل وصفات النفوس (في جنات) من جنات الصفات ولذة وذوق
وتنعم فيها (فاكهين) متلذذين (بما آتاهم ربهم) من أنوار التجليات
ومعارف الوجدانيات والكشفيات (ووقاهم ربهم عذاب) عظيم
الطبيعات والاحتجاب بالبهيميات والسبعيات من الهيئات (كلوا)
من أرزاق الحكم والعلوم الحقيقية التي هي قوت القلوب (واشربوا)
من مياه العلوم النافعة وخور العشق والمحبة **أكل** كلاً هنيئاً وشرباً
(هنيئاً) سائغاً غير ذي غصة (بما كنتم تعملون) بسبب أعمالكم في الزهد
والعبادة والمجاهدة والرياضة (متكئين على سرر) أي مراتب
ومقامات (مصفوفة) مرتبة كالتسليم والتوكل والرضا ومتقابلة
تساوى في مقاماتهم كقوله اخوانا على سرر متقابلين (وزوجناهم
بجورعين) أي قرناهم بما في درجاتهم من الصور المقدسة والجواهر
المجردة من الروحانيات التي لا تحسن وراء حسنها (وأمددناهم
بفاكهة) من الواردات اللذيذة والمواجيد الذوقية والاشرافات
البهيجة (ولحم) من العلوم المقوية للقلوب والحكم المحيية لها (بما
يشتهون) أي يشتاؤون اليه بمقتضى استعداداتهم وأحوالهم
(يتنازعون) يتعاطون ويتعاورون في مباحثاتهم ومجاوراتهم
ومذاكراتهم (كأنهم) خرا الذين من المعارف والعشقيات والذوقيات
(لألفوفها) بسقط الحديث والهذيان والكلام بما لا طائل نفعه
(ولأنهم) ولا قول بأثم به صاحبه وينسب الى الأثم **ك** الغيبة

يومئذ للكاذبين الذين هم في
خوض يلعبون يوم يدعون الى
نار جهنم دعا هذه النار التي
كنتم بها تكذبون أفسر هذا
أم أنتم لا تصرون اصلوها
فاصبروا أو لاتصبروا سواء
عليكم انما تجزون ما كنتم
تعملون ان المتقين في جنات
ونعيم فاكهين بما آتاهم ربهم
ووقاهم ربهم عذاب الجحيم كلوا
واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون
متكئين على سرر مصفوفة
وزوجناهم بجورعين والذين
آمنوا واتبعتم ذرياتهم بايمان
الحقناهم ذرياتهم وما آلتناهم
من علمهم من شيء كل امرئ بما
كسب رهين وأمددناهم
بفاكهة ولحم مما يشتهون
يتنازعون فيها كالألفوفها
ولأنهم

ويطوف عليهم علمان لهم كأنهم لؤلؤ مكنون وا قبل بعضهم على بعض يتساءلون قالوا انا كنا قبل في أهلنا مشفقين فحق الله علينا ووقانا * (٢٦٩) * عذاب السعير انا كنا من قبل ندعوه انه هو البر الرحيم فذكر

فأنت بنعمت ربك بكاهن ولا مجنون أم يقولون شاعر تتربص به ربب المنون قل تربصوا فاني معكم من المتربصين أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون أم يقولون تقوله بل لا يؤمنون فليأتوا بحديث مثله ان كانوا صادقين أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون أم عندهم خزائن ربك أم هم المسيطرون أم لهم سلم يستمعون فيه فليأت مستمعهم بسلطان مبين أم له البنات ولكم البنون أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون أم عندهم الغيب فهم يكتبون أم يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون أم لهم اله غير الله سبحانه الله عما يشركون وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب مركوم فذرههم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وسبح

والفواحش والاشتم والاكاذيب (ويطوف عليهم علمان لهم) من الملكوت الروحانية أى تخدمهم الروحانيات أو أهل الارادة وصفاء الاستعداد من الاحداث الطالبين (كانهم) لفرط صفائهم ونوريتهم (لؤلؤ مكنون) محفوظ من تغيرات هوى النفس وغبار الطبائع مخزون من ملامسة ذوى العقائد الرديئة والعادات المذمومة (واقبل بعضهم على بعض يتساءلون) عن بداياتهم وأحوال رياضاتهم في عالم النفس ومأوى الحس الذى هو الدنيا (قالوا انا كنا قبل) أى قبل الوصول الى فضاء القلب وروح الروح في الآخرة (في أهلنا) من القوى البدنية وصفات النفس (مشفقين) وجلين من ذكر الله خائفين من العقاب (حق الله علينا) بتجليات الصفات ونعم المكاشفات (ووقانا عذاب) سموم هوى النفس وبجيم الطبيعة (انا كنا من) قبل هذا المقام (ندعوه) نذكره ونعبد (انه هو البر) المحسن بمن دعاه بافاضة العلم والتحقيق (الرحيم) لمن عبده وخافه بالهداية والتوفيق (واصبر) بمنع النفس عن الظهور بالاعتراض على الحكم (فانك بأعيننا) فانظر الى وزبك فاحترز عن ذنب ظهور النفس بحضورنا (وسبح) نزه الله بالتجرد عن ملابس صفات النفس حامدا الربك باظهار كمالك التى هى صفاته (حين تقوم) فى القيامة الوسطى عن نوم غفلة مقام النفس بالرجوع الى الفطرة (ومن الليل) ومن بعض أوقات الظلمة عند التلوين بظهور صفة من صفاتها (فسبحه) بالتجرد عنها والتنوير بنور الروح (وادبار) نجوم الصفات وغيبها بظهور نور شمس الذات وطلوع فجر بداية المشاهدة والله تعالى أعلم

﴿سورة النجم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والنجم اذا هوى) أقسم بالنفس المحمديّة اذا فئت وغربت عن محل

ظلموا عذابا دون ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم * (بسم الله الرحمن الرحيم) * والنجم اذا هوى

الظهور وسقطت عن درجة الاعتبار في الظهور والحضور (ماضيل صاحبكم) بالوقوف مع النفس والانحراف عن المقصد الأقصى بالميل لها (وماغوى) بالاحتجاب بالصفات والوقوف معها في مقام القلب (وما ينطق عن الهوى) بظهور رصفة النفس في التلوين (ان هو الاوصى يوحى) اليه من وقت وصوله الى افق القلب الذى هو سماء الروح الى انتهائه الى الافق الاعلى الذى هو نهاية مقام الروح المبين (علمه) روح القدس الذى هو (شديد القوى) قاهر لما خلقه من المراتب مؤثر فيها تاثير اقويا (ذومرة) ذومتانه واحكام في علمه لا يمكن تغييره ونسيانه (فاستوى) فاستقام على صورته الذاتية والنبي بالافق الاعلى لانه حين كون النبي بالافق المبين لا ينزل على صورته لاستحالة تشكّل الروح المجزء في مقام القلب البصورة تناسب الصور المثلثة في مقامه ولهذا كان يمثل بصورة درجة الكلي وكان من أحسن الناس صورة وأجهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لو لم يمثل بصورة يمكن انطباعها في الصدر لم يفهم القلب كلامه ولم ير صورته وأما صورته الحقيقية التي جبل عليها فلم تظهر للنبي عليه السلام الا مرتين عند عروجه الى الحضرة الاحدية ووصوله بمقام الروح في الترقى وعند نزوله عنها ورجوعه الى المقام الاول عند سيرة المتهى في التذلى (ثم دنا) رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله وترقى عن مقام جبريل بللقائه في الوحدة والترقى عن مقام الروح حوفي هذا المقام قال جبريل عليه السلام لو دنوت اذله لاحتقرت اذوره مقامه ليس الا الفناء في الذات والاحترق بالسجحات (فتدلى) أى مال الى الجهة الانسية فيلججوع من الحق الى الخلق حال البقاء بعد الفناء والوجود الموهوب الخلقانى (فكان قاب قوسين) أى كان عليه السلام مقدار دائرة الوجود الشاملة للكل المنقسمة بخط موهوم الى قوسين باعتبار الحق والخلق والاعتبار هو الخط الموهوم القاسم للتأثرة الى نصفين

ماضيل صاحبكم وماغوى وما
ينطق عن الهوى ان هو الاوصى
يوحى علمه شديد القوى ذومرة
فاستوى وهو بالافق الاعلى
ثم تدلى فتدلى فكان قاب قوسين

فباستبصار البداية والتداني يكون الخلق هو القوس الأول الحاجب
 للهوية في أعيان المخلوقات وصورها والحق هو النصف الأخير الذي
 يقرب منه شيئاً فشيئاً وينبغي فيه وباعتبار النهاية والتدلي
 فالخلق هو القوس الأول الثابت على حاله أزلاً وابدأ والخلق هو
 القوس الأخير الذي يحدث بعد القضاء بالوجود الجليد الذي وهب له
 (أو أدنى) من مقدار القوسين بارتضاع الاثنية الخاصة الموهمة
 لاتصال أحد القوسين بالآخر وتحقق الوحدة الحقيقية في عين الكثرة
 بحيث تضمحل الكثرة فيها وتبقى الدائرة غير منقسمة بالحقيقة أحدية
 الذات والصفات (فأوحى إلى عبده) في مقام الوحدة بلا واسطة
 جبريل عليه السلام (مأوحى) من الأسرار الإلهية التي لا يجوز
 كشفها لصاحب النبوة (ما كذب القواد ما رأى) في مقام الجمع
 والقواد هو القلب المترقى إلى مقام الروح في الشهود المشاهدة للذات
 مع جميع الصفات الموجود بالوجود الحقائق وهذا الجمع هو جمع
 الوجود لاجع الوحدة الذي لا قواد فيه ولا عبد لقضاء الكل فيها
 المسمى باصطلاحهم عين جمع الذات وأما هذا الجمع فيسمى الوجه
 الباقي أي الذات الموجودة مع جميع الصفات (أفقارونه) اقتصاصه
 على شيء لا تفهمونه ولا يمكنكم معرفته وتصويره فكيف يمكنكم إقامة
 الحجة عليه وإنما الخاصة حيث يمكن تصور الأمر المختلف فيه ثم
 الاحتجاج عليه بالنفي والاثبات بحيث لا تصور فلا محاصمة حقيقة
 (ولقد رآه) أي جبريل في صورته الحقيقية (زلة أخرى) عند الرجوع
 من الحق والازول إلى مقام الروح (عند سدره المنهى) قبل هي شجرة
 في السماء السابعة ينهى إليها علم الملائكة ولا يعلم أحد ما وراءها
 وهي نهاية مراتب الجنة بأوى إليها أرواح الشهداء فهي الروح
 الأعظم الذي لا تعين وراءها ولا مرتبة ولا شيء فوقها إلا الهوية
 المحضة فلهذا أنزل عندها وقت الرجوع عن الفضل المحض إلى البقاء

أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى
 ما كذب القواد ما رأى
 أفقارونه على ما يرى ولقد رآه
 زلة أخرى عند سدره المنهى
 عندها جنة المأوى

اذ يغشى السدرة ما يغشى مازاغ البصر وما طغى لقد رأى من آيات ربه الكبرى أفرايتم اللات والعزى
ومناة الثالثة الاخرى لكم الذكروه الانثى تلك اذا قسمة ضيزى * (٢٧٢) * ان هي الاسماء سميتوها

أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بهامن سلطان ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى أم للانسان ما غنى فقله الآخرة والاولى وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الانثى وما لهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغنى من الحق شيئاً فأعرض عن تولي عن ذكرنا ولم يرد الا الحيوة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم ان ربك هو أعلم عن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى والله ما في السموات وما في الارض ليعجزى الذين أساءوا بما عملوا ويعجزى الذي أحسنوا بالحقسني الذين يجتنبون كبار الامم والقوا حسن الا اللهم ان ربك واسع المغفرة هو أعلم بكم اذ أنشأكم من الارض واذ أنتم أجسة في بطون أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى

ورأى عند هاجر يل عليه السلام على صورته التي جبل عليها (عند هاجرة المأوى) التي يأوى اليها أرواح المقربين (اذ يغشى السدرة) من جلال الله وعظمته (ما يغشى) لانه صلى الله عليه وسلم كان يراها عند تحققه بالوجود الحقاني بعين الله فرأى الحق متجلياً في صورتها فقد غشى السدرة من التجلي الالهي ما سترها وأفناها فرآها بعين الفناء لم يحجب بها وبصورتها ولا يجبريل وحقيقته عن الحق ولهذا قال (ما زاغ البصر) بالالتفات الى الغير ورؤيته (وما طغى) بالنظر الى نفسه واحتجاب بالانانية (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) أي الصفة الرجائية الذي يندرج فيها جميع الصفات بتجليه تعالى فيها بل حضرة الاسم الاعظم الذي هو الذات مع جميع الصفات المعبر عنه بلفظة الله في عين جمع الوجود بحيث لم يحجب عن الذات بالصفات ولا بالصفات عن الذات (وكم من ملك في السموات) الى آخر الآية الشفاعة من الملائكة هي افاضة الانوار والامداد على المستشفع عند استفاضة بالتوسل بالشفيع الذي هو الوسيلة والواسطة لمناسبة بينهما واتصال فعلي هذا شفاعتهم في حق النفوس البشرية لان تكون الا اذا كانت مستعدة في الاصل قابلة لقبض الملكوت ثم تزكوا عن الهيات البشرية والغواشي الطبيعية بالتوجه الى جناب القدس والتجرد عن ملابس الحس ومواد الرجم فتستقيض من نورها وتستمد من قبضها وتتصل بها وتغفر في سلوكها فتقترب الى الله بواسطتها فالاستعداد القابل الاصل هو الاذن في الشفاعة والرضا بها هو الزكاء والعطاء الحاصل بالسعي والاجتهاد فاذا اجتمعا حصلت الشفاعة وان لم يكن الاستعداد في الاصل وكان وقد تغير بالعلاق والغواشي ولم تنق على مصفاتها لم يكن اذن ولا رضا من الله فلا شفاعة فقله (لا تغنى شفاعتهم شيئاً) معناه عدم الشفاعة لاجودها

وعدم اغنائها الاستحالة ذلك في عالم الملكوت فهو كقوله * ولا ترى
الضرب بها ينجم * (وابراهيم الذي وفي) حق الله عليه بتسليم الوجود
اليه حال الفناء في التوحيد بالقيام بامر العبودية وتبليغ الرسالة
والنبوة في مقام الاستقامة أو أتم الكلمات التي ابتلاه الله بها وهي
ما ذكر من الصفات وقرئ وفي مخفياً أي بعهد المأخوذ ميثاقه عليه
في أول الفطرة بان ثبت عليه حتى بلغ مقام التوحيد المشار اليه
بقوله وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض (ألا تزروا زرة
وزراً أخرى) لأن العقاب يترتب على هيات مظلمة رسخت في النفس
بتكرار الافاعيل والا قاييل السيئة التي هي الذنوب كذلك
الثواب انما يترتب على اضدادها من هيات الفضائل كما قال تعالى
(وان ليس للانسان الاماسي) بخلاف الحظوظ العاجلة المقسومة
المقدرة وان كانت تلك أيضاً مستندة الى قضاء من الله وقدر لكن
المعتبر هو السبب القريب الموجب لكل منهما * النشأة الاخرى
تقع على أمور ثلاثة الاول اعادة الارواح الى الاجساد للحساب
والجزاء المرتب على أعمال الخير والشر بالمصير الى النار أو جنة
الافعال والثاني هو العود الى الفطرة الاولى والرجوع الى مقام
القلب والثالث هو العود الى الوجود الموهوب الحقاني بعد الفناء
التام والاول لا بد لكل أحد منه سواء كانت الاجساد نورانية
أو ظلمانية دون الباقيين (أزفت الازفة) ان جلت على القيامة
الصغرى فقر بها ظاهر والكاشفة اما المينة لوقتها والدافعة وان
جلت على الكبرى فقر بها من وجهين أحدهما القرب المعنوي
لانها أقرب شئ الى كل أحد لكونه في عين الوحدة وان كان هو بعيدا
عنها لغلطه وعدم شعوره بها والثاني ان وجود محمد وبعثته عليه
السلام مقدمة دور الظهور وأحد اشراطه ولهذا قال بعثت انا
والساعة ككها تين وجمع بين السبابة والوسطى وتظهر بوجود

أفرأيت الذي تولى وأعطى
قلبلا وكدي أعنده علم الغيب
فهو يرى أم لم ينأ بما في صف
موسى و ابراهيم الذي وفي
ألا تزروا زرة وزراً أخرى وان
ليس للانسان الاماسي وأن
سعيه سوف يرى ثم يجزاه
الجزاء الا وفي وأن الى ربك
المنتهى وانه هو أضعك وأبكي
وانه هو أمات وأحيى وانه خلق
الزوجين الذكر والانثى من نقطة
اذا تمخى وأن عليه النشأة
الاخرى وانه هو أغنى وأغنى
وانه هو رب الشعري وانه أهلك
عادا الاولى وثمود فأبقي وقوم
نوح من قبل انهم كانوا هم أعظم
وأطغى والموتفة أهوى
فغشاها ما غشى فباى آلاء
ربك تنماری هذا نذير من
النذر الاولى أزفت الازفة

المهدي عليه السلام (ليس لها من دون الله كاشفة) أي نفس مبينة
لامتناع وجود غيره وعلمه عندها (فاسجدوا لله) بالفناء (واعبدوا)
بالبقاء بعده والله أعلم

﴿سورة القمر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اقتربت الساعة وانشق القمر) انما كان انشقاق القمر آية قرب
القيامة الكبرى لان القمر اشارة الى القلب لكونه ذا وجهين وجه
مظلم يلي النفس وآخر منور يلي الروح ولا استفادته النور من
الروح كاستفادة القمر النور من الشمس وانفلاقه بتأثير نور الروح
فيه وظهور شمس من مغربها أي بروزها من حجاب القلب بعد
كونها فيه علامة قرب الفناء في الوحدة لكونه مقام المشاهدة
المؤدية الى الشهود الذاتي وان جلت على دور الظهور الذي هو زمان
المهدي المبعوث في نسمة فانشقاق القمر انفلاقه عن ظهور محمد
عليه السلام لظهوره في دور القمر وان جلت على الصغرى فالقمر
هو البدن لاستفادة نور الشعور والحياة من شمس الروح وظلمته
في نفسه ويقويه قوله (يوم يدع الداع) أي يظهر مقتضى الموت
ويدعو موجهه الى شيء منه ~~ك~~ فطبع تكرهه النفوس (خشعا
أبصارهم) من الذلة والعجز والمسكنة والحرمان (يخرجون) من
أجساد الابدان (كلهم براد منتشر) شبهها بالجراد لكثرة
النفوس المفارقة وذلتها وضعفها وحرصها وتها لكها على حضرة
الذات الحسية والنبهات الطبيعية وميلها الى الجهة السفلية كما
شبهها بالفراش لها الكها الى نور الحياة وعلى الاقل يوم يدع داعي
الروح والقلب النفوس الى شيء من ~~ك~~ عندها من نزلة الحفظ
العاجلة والذات البصلية والحسية الذي هو الموت الارادي

ليس لها من دون الله كاشفة
أفمن هذا الحديث تعجبون
وتضحكون ولا تبكون وأنتم
سامدون فاسجدوا لله واعبدوا
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
اقتربت الساعة وانشق القمر
وان برؤا آية يعرضوا ويقولوا
سحر مستقر وكذبوا واتبعوا
أهواءهم وكل أمر مستقر ولقد
جاءهم من الآيات ما فيه من دبر
حكمة بالغة فاتغى النذر
فتول عنهم يوم يدع الداع الى
شيء نكر خشعا أبصارهم
يخرجون من الاجساد كأنهم
جراد منتشر

بالرياضة ومشاهدة السر في التوجه الى جناب الحق خشعا بأبصارهم
ذليلا منكسرة لقهر الداعي لها واستيلائه عليها يتجرون من
أجداث الابدان بالتجرد والافتساح عنها كأنهم جراد لضعفها
وطيرانها في شعاع نور شمس الروح (مهطعين الى الداع) على
كلا التاويلين لا نقيادها طوعا و ~~مكروها~~ (يقول الكالرون) أي
المحبوبون عن الدين أو الحق (هذا يوم عسر) لنزوعهم الى اللذات
والشهوات الحسية فوشوقهم اليها وضراوتهم بها فاما غير المحبوب
فأيسر شئ عليه الموت الطبيعي والا ارادى جميعا (ففتحن أبواب)
سماء العقل بعلم منصب الى العالم السفلي بقوة أي نكسنا عقولهم
بالميل الى الدنيا والاستغفال بتدبير الامور الجزئية وترتيب اللذات
الحسية والانهمال في أمر المعاش وصرف عملها فيه ووقوفها معها
واحتجابها بها عن الامور الاخروية المؤدية الى هلاكهم فهو كقوله
واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها (وجئنا) أرض
النفوس (عيونا) علومها جزئية حسية متعلقة بكسب الحطام وجمعه
والتلذذ به والترفيه فيه كان نفوسهم كلها ذلالتا التدبير لشدة ما يجذبها
اليها وحرصها فيها (فالتقى) العلمان في طلب الدنيا وجذبها (على
أمر قد) قدره الله تعالى وهو اهلا كههم بسبب التورط في الشهوات
بالجهل وغلطنا نوحا على شريعة ذات أعمال وعلوم ترتبط بها الاعمال
أو أحكام ومعاقبة تستند اليها الاحكام (تجربى بأعيننا) أي تنفذ
على حفظ منافع لجة جهلهم الغالب الغامر باهمس فلا يظلمها جهلهم
فيبطلها (جرا) لنوح عليه السلام الذي كان نعمة مكفورة من
قومه بأن لم يعرفوه فيطبعوه ويعظموه فينجوا به بل أن ~~يسكره~~
فصومه فهل كوا بيمينه (واقصد تركاها) أي أنارت تلك النور بعينه
والندوة الى يومنا هذا (اي) بينة لمن يعتبر بها (فهو من) منعظ فان
طريق الحق واحد والازياء كلها ستمتوا فبقون في أصول الشرائع

مهطعين الى الداع يقول
الكالرون هذا يوم عسر
ككذب قبلهم قوم نوح
فكذبوا عبدنا وقالوا مجنون
وازدجر فدعاه به إلى مغلوب
فاتصروا فتحن أبواب السماء
بماء منهمر وجئنا الأرض
عبونا فالتقى الماء على أمر قد
قدره وحملناه على ذات ألواح
ودسر تجري بأعيننا تجري
كان كفر ولقد تركناها آية فهل
من مذكر فكيف كان عذابي
ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر
فهو من مذكر ~~ككذب عاد~~

فكيف كان عذابي ونذرا أنا أرسلنا عليهم ريحا صريرا في يوم نحس مستمر تنزع الناس كأنهم أبحار فخل
منقعر فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر کذبت ثمود بالنذر فقالوا أبشرا
منا واحد اتبعه انا والآخر ضلال وسعرا ألقى الذکر علیه * (٢٧٦) * من ينسابل هو کذاب أشر

(فكيف كان عذابي) لقومه بأهلا کهم في ورطة الجهل وحرمان
الحياة الحقيقية واللذة السرمدية وانذاری علی لسان نوح علیه
السلام ووجه آخر وهو تاول فزع السماء بانزال الرحة والوحی علی
نوح أي فتحنا أبواب السماء روح نوح بعلم کلی منصب بقوة شامل
لجميع الجزئیات وجرنا أرض نفسه عیونا أي علوما جزئية كان
نفسه کلهاء علوم فالتقی العلمان بانضمامها فصارت قیاسات وآراء
صحیحة بنی علیها شریعتہ المؤسسة علی العمليات والنظریات فحملناه
علیها بالعمل بها والاستقامة فیها فنجبا فیها وبقي قومه فی ورطة
الجهل فغرقوا فی تیار بحر الهیولی وأموال الجهالات وهلكوا
(انا مرسلوا) ناقة نفسه ابتلاء (لهم) لیتیمز المستعد القابل السعيد
من الجاهل المنکر الشقی (فارتقبهم) تنتظر نجاة الاول وهلاك
الثانی (واصطبر) علی دعوته (ونبئهم ان) ماء العلم (قسمة بینهم)
لها علم الروح الفاض علیها ولهم علم النفس أي لها المقولات ولهم
المحسوسات (کل شرب محتضر) هی تخضر شر بها بالتوجه الی
الروح وقبول العلوم الحقيقية والنافعة منها وهم یحضرون شربهم
بالاوی الی منبع الخیال والوهم وتلقى الوهمیات والخیالیات منه
(بل الساعة موعدهم) أي القیامة الصغری ووقوعهم فی العذاب
الابدی بزوال الاستعداد وقلب الرجوه الی أسفل * وهی أشد وأمر
من عذاب القتل والهزیمه (ان المجرمین) الذین أبرموا بکسب
الهیات المظلمة الرذیلة الجسمانیة (فی ضلال) عن طریق الحق
لعمی قلوبهم بظلمة صفات نفوسهم (وسعرا) أي جنون ووله
لاحتجاب عقولهم عن نور الحق بشوائب الوهم وخیرتها فی الباطل
(یوم یسحبون فی النار علی وجوههم) یحشرها فی صور وجوهها
الی الارض وتضخیرها فی قهر الملائکة الارضیة فیکهرها
فی أنواع العذاب ویعذبها بنيران الحرمان یقال لهم (ذوقوا مس

سیعلون غدا من الکذاب
الاشرا انا مرسلوا الناقة فتنة
لهم فارتقبهم واصطبر ونبئهم
ان الماء قسمة بینهم کل شرب
محتضر فنادوا صاحبهم فتعاطی
فعقر فكیف كان عذابی ونذر
انا أرسلنا علیهم صحیحة واحدة
فكانوا كهشیم المحتظر ولقد
یسرنا القرآن للذکر فهل من
مدکر کذبت قوم لوط بالنذر انا
أرسلنا علیهم حاصبا الال لوط
نجیناهم بسحر نعمة من عندنا
کذلك نجیزی من شکر ولقد
أنذرهم بطشتنا فآرأوا بالنذر
ولقد راودوه عن ضیفه
فطمسنا أعینهم فذوقوا
عذابی ونذر ولقد صبحهم بكرة
عذاب مستقر فذوقوا عذابی
ونذر ولقد یسرنا القرآن للذکر
فهل من مدکر ولقد جاء آل
فرعون النذر کذبوا بآیاتنا
کلهافا أخذناهم أخذ عزیز
مقتدر أ کفارکم خیر من
أولئکم أم لکم برائة فی الزبرام
یقولون نحن جیص منتصر
سیهزم الجمع ویولون الدبر بل

الساعة موعدهم والساعة ادهی وأمر ان المجرمین فی ضلال وسعرا یوم یسحبون سقر

فی النار علی وجوههم ذوقوا مس

سقر * وما أمرنا الا كلمة (واحدة) أى تعلق المشيئة الازلية
الموجبة لوجود كل شئ فى زمان معين على وجه معلوم ثابت فى لوح
القدرة المسمى فى الشرع كن فيجب وجوده فى ذلك الزمان على
ذلك الوجه دفعة (فى الزبر) أى الواح النفوس (ان المتقين) على
الاطلاق (فى جنات) من مراتب الجنان الثلاث عالية رفيعة
(ونهر) علوم مرتبة بحسب مراتب الجنان المذكورة (فى مقعد
صدق) أى خير وأى خير هو مقام الوحدة (عند ملك) فى حضرة
الاسماء حال البقاء بعد الفناء ومقام الفرق بين الذات والصفات
كائين بالذات فى مقعد صدق وبالصفات عند ملك مدبر ملكة
الوجود على حسب الحكمة ومقتضى العناية على أحسن وجه
وأتم نظام (مقتدر) يقدر على تصرف جميع ما فى ملكه على
حكم مشيئته وتسخيره على مقتضى ارادته لا يمنع عليه شئ

﴿سورة الرحمن﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الرحمن) اسم خاص من أسماء الله تعالى باعتبار افاضة اصول
النعم كلها من الاعيان وكالاتها الاولى بحسب البداية وانما أورد
ههنا العموم وصفته الشاملة للأوصاف التى تحت معنائه فى المبدئية
ليسند اليه الأصول المختلفة الواردة بعده (علم القرآن
أى الاستعداد الكامل الانسانى المسمى بالعقل القرآنى الجامع
للأشياء كلها حفظها وأوصافها وأحكامها الى غير ذلك مما يمكن
وجوده وينبغي بايداعه فى الفطرة الانسانية وركزه فيها ولان ظهوره
وبروزه الى الفعل بتفصيل ما جمع فيه وصبرورته فرقا عما انما تكون
بحسب النهاية ما ذكر الفرقان كما ذكره فى قوله تبارك الذى نزل
الفرقان لانه من باب الرحمة الرحيمية لا الرحمانية (خلق الانسان)

سقر انا كل شئ خلقناه بقدر
وما أمرنا الا واحدة كلمح
بالبصر ولقد أهلكنا أنبياءكم
فهل من مذكر وكل شئ فعلوه
فى الزبر وكل صغير وكبير مستطر
ان المتقين فى جنات ونهر فى مقعد
صدق عند ملك مقتدر
* (بسم الله الرحمن الرحيم)
الرحمن علم القرآن خلق الانسان

أى لما أبدع قطره وأودع العقل القرآنى فيها أبرزه في هذه التشارة
 بخلقه في هذه الصورة العجيبة (علمه البيان) أى النطق المميز لياه
 عن جميع ما سواه من المخلوقات لتجربته عما فى بطنه من العقل
 القرآنى (الشمس والقمر) أى الروح والقلب يجريان فيه ويسيران
 بحسب أى قدر معلوم من منازلهما ومراتبهما مضبوط لا يجاوز
 أحدهما قدره ومرتبته التى عينت له فكل منهما كمالا ومراتب
 محدودة فالقدر معلومة الغاية ينتهى إليها (والنجم) أى النفس
 الحيوانية الثورانية بالشعور الحسى فى ليل الجسم (والشجر)
 أى النفس النباتية المنجية له (يسجدان) بتوجههما إلى أرض
 الجسد ووضع جبهتهما على بلبل والاقبال الكلى نحو هاترتهما
 وانما تأتى كميلهما (والسماء) أى سماء العقل (رفعها) إلى محل شمس
 الروح وغر القلب (ووضع) أى خفض ميزان العدل إلى أرض
 النفس والبدن فإن العدالة هيئة نفسانية لولاها لما حصلت الفضيلة
 الانسانية ومنه الاعتدال فى البدن الذى لو لم يكن لما وجد ولم يبق
 ولما استقام أمر الدين والدين بالعدل واستتب كمال النفس
 والبدن به بحيث لولا تعدد أعضاها وعماققتها قبل تعديد
 الاصول بقامها الشدة العناية به وفرط الاهتمام بأمره فوسط بينه
 وبين قوله والارض وضعها للادنام قوله (أن لا تطفوا فى الميزان)
 بالافراط عن حجة الفضيلة والاعتدال فيلزم الجور الموجب للقساد
 (وأقيموا الوزن بالقسط) بالاستقامة فى الطريقة ولا زمة حدة
 الفضيلة ونقطتها الاعتدال فى جميع الامور وحسب كل قوى
 (ولا تخسر والميزان) بالتفريط عن حدة الفضيلة فالى بعض الحكماء
 العدل ميزان الله تعالى وضعه للمخلوق ونصيبه للعق (والارض) أى
 أرض البدن (وضعها) لهذه المخلوقات المذكورة (فيها فاكهة)
 أى ما تنضج من اللذات الحسية من اكل الحبوب والخضروات

علمه البيان الشمس والقمر
 جسمان والنجم والشجر
 يسجدان والسماء رفعها
 ووضع الميزان لا تطفوا فى
 الميزان وأقيموا الوزن بالقسط
 ولا تخسر والميزان والارض
 وضعها للادنام فيها فاكهة

(والنخل) أى القوى الممثلة للذات الخيالية والوهمية الباسقة من أرض الجسد فى هوى النفس (ذات لا يحلم) أى غلب اللواحق المادية (والحب) أى القوة الغاذية التى منها لذة الذوق والاكل والشرب (ذو العصف) أى الشعب والاوراق الكثيرة المنبسطة على أرض البدن من الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والمغيرة والمصورة الملازمة للبدن المقترضة لطواصها وأفعالها وماعتها وتميئها وتصلحها لحفظ القوة والاعناء مما يصير بدله ما يثقل ويزيد فى الاقطار (والريحان) أى المولدة الموجبة لذة الوقاع التى هى أطيب اللذات الجسمانية واسلاف المبدى بتوليد مادة النوع (قبأى آلاء ربكم) كذبان من هذه النعم المعدودة أيها الظاهريون والباطنيون من الذين أبالنعم الظاهرة أم الباطنة (خلق الانسان) أى ظاهره وجسده الذى يؤنس أى يبصر (من صلصال) من اكثف جواهر العناصر المختلطة الذى تغلب عليه الارضية واليبس (كالفضار) الصلب الذى يناسب جوهر العظم الذى هو أساس البدن ودعامته (وخلق الجنان) أى باطنه وروحه الجسوانى الذى هو مستور عن الحس وهو أبوالجن أى أصل القوى الحيوانية التى أقواها وأشرفها الوهم أى الشيطان المسمى ابليس الذى هو من ذريته (من مارج) من لهب لطيف صاف (من نار) أى من الطف جواهر العناصر المختلطة الذى يغلب عليه الجوهر النارى والحتر والمارج هو اللهب الذى فيه اضطراب وهذه الروح داخلة الاضطراب والتحرك (رب المشرقين ورب المغربين) أى مشرقى الظاهر والباطن ومغربيهما باشرقا ونورا وجود المطلق على ما هيأته الاجساد الظاهرة وغروبها فيها باحتجابها بما هيأتها ونعيمها به فله فى ربوبيته لكل موجود شروق بإيجاده ونور وجوده ~~المرتب~~ وغروب باحتجابها فيه ونسوته به ~~بهم~~ (مريح البحرين) يجر

والنخل ذات الاكمام والحب
ذو العصف والريحان قبأى
آلاء ربكم كذبان خلقني
الانسان من صلصال كالفخار
وخلق الجنان من مارج من نار
قبأى آلاء ربكم تكديان رب
المشرقين ورب المغربين قبأى
آلاء ربكم كذبان مريح
البحرين بلبقبان

الهيولى الجسمانية الذى هو الملم الاجاج وبحر الروح المجرد الذى
هو العذب الفرات (يلتقيان) فى الوجود الانساني (بينهما برزخ)
هو النفس الحيوانية التى ليست فى صفاء الارواح المجردة ولطافتها
ولا فى كدورة الاجساد الهيولانية وكثافتها (لا يبغيان) لا يتجاوز
حددهما حده فيغلب على الآخر بخصايسته فلا الروح يجرد البدن
ويمزج به ويجعله من جنسه ولا البدن يجمد الروح ويجعله ماديا سحان
خالق الخلق القادر على ما يشاء (يخرج منهما) يتركبهما والتقاءهما
لؤلؤ العلوم الكلية ومرجان العلوم الجزئية أى لؤلؤ الحقائق
والمعارف ومرجان العلوم النافعة كالاخلاق والشرائع (وله
الجوارى) أى أوضاع الشريعة ومقامات الطريقة التى يركبها
السالكون السائرون الى الله فى لجة هذا البحر المريح فينجون
ويعبرون الى المقصد وتشبهها بالاعلام اشارة الى شهرتها وكونها
معروفة كما تسمى شعائر الله ومعالم الدين (المنشآت) أى المرفوعات
الشرع وشرعها الاشواق والارادات التى تجرى عند ارتفاعها
وتعلقها بالعالم العلوى بقوة رياح النفحات الالهية سفينة الشريعة
والطريقة براكبها الى مقصد الكمال الحقيقى الذى هو الفناء فى الله
ولهذا قال عقيبه (كل من عليها فان) أى كل من على الجوارى
السائرة واصل الى الحق بالفناء فيه أو كل من على أرض الجسد من
الاعيان المفصلة كالروح والعقل والقلب والنفس ومنازلها
ومقاماتها ومراتبها فان عند الوصول الى المقصود (ويبقى وجه
ربك) الباقى بعد فناء الخلق اى ذاته مع جميع صفاته (ذو الجلال)
أى العظمة والعلو بالاحتجاب بالحجب النورية والظلمانية والظهور
بصفة القهر والسلطنة (والاكرام) بالقرب والدنو فى صور تجليات
الصفات وعند ظهور الذات بصفة اللطف والرحمة (يسأله من فى
السموات) من أهل الملكوت والجبروت (ومن فى الارض) من الجن

بينهما برزخ لا يبغيان فباى
الاء ربكم تكذبان يخرج منهما
اللؤلؤ والمرجان فباى آلاء
ربكم تكذبان وله الجوارى
المنشآت فى البحر كالاعلام
فباى آلاء ربكم تكذبان كل
من عليها فان ويبقى وجه ربك
ذو الجلال والاکرام فباى لاء
ربكم تكذبان يسأله من فى
السموات والارض كل يوم هو
فى شأن فباى آلاء ربكم تكذبان

والانس والمراد بسأله كل شئ فغلب العقلاء وأتى بلفظ من أى كل
 شئ يسأله بلسان الاستعداد والافتقار دائما (كل يوم هو فى شان)
 بافاضة ما يناسب كل استعداد ويستحقه فله كل وقت فى كل خلق شأن
 بافاضة ما يستحقه ويستأهل به استعداده فمن استعد بالتصفية والتركية
 للكمالات الخيرية والانوار يفيضها عليه مع حصول الاستعداد ومن
 استعد بتكدير جوهر نفسه بالهيات المظلمة والردائل ولوث العقائد
 الفاسدة والخبائث للشرور والمككاره وأنواع الآلام والمصائب
 والعذاب والوبال يفيضها عليه مع حصول الاستعداد وهذا معنى
 قوله (سنفرغ لكم آية الثقلان) لانه تهديد وزجر عن الامور التي
 بها يستحق العقاب وسببا ثقلين لكونهم مائلين الى ارض
 الجسم (يامعشر الحق والانس) أى الباطنيين والظاهرين (ان
 استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض) بالتجرد عن
 الهيات الجسمانية والتعلقات البدنية (فانفذوا) لتخطفوا
 فى سلك النفوس الملكية والارواح الجبروتية وتصلوا الى الحضرة
 الالهية (لاتنفذون الا بسلطان) بحجة بينة هى التوحيد والتجريد
 والتفريد بالعلم والعمل والفناء فى الله (يرسل عليكم شواظ من
 نار) أى يمنعكم عن النفوذ من أقطارهما والترقى من أطوارهما
 لهب صاف عن ممازجة الدخان أى سلطان الوهم وأحكامه
 ومذكراته بارساله الوهميات الى حيز العقل والقلب وممانعته إياهما
 عن الترقى دائما (ونحاس) دخان أى هيئة ظلمانية ترسلها النفس
 الحيوانية بالميل الى الهوى والشهوات فالشواظ مانع من جهة العلم
 والنحاس من جهة العمل (فلاتتصران) فلاتمتنعان عنهما وتغلبان
 عليهما فتنفذان الابتوفيق الله وسلطان التوحيد (فاذا انشقت
 السماء) أى السماء الدنيا وهى النفس الحيوانية وانشقاقها انفلاقها
 عن الروح عند زهوقه اذ الروح الانسانى تنسبه الى النفس الحيوانية

سنفرغ لكم آية الثقلان فبأى
 آلاء ربكم تكذبان يامعشر الحق
 والانس ان استطعتم أن تنفذوا
 من أقطار السموات والارض
 فانفذوا لاتنفذون الا بسلطان
 فبأى آلاء ربكم تكذبان يرسل
 عليكم شواظ من نار ونحاس
 فلا تتصران فبأى آلاء ربكم
 تكذبان فاذا انشقت السماء

كنسبته الى البدن فكما أن حياة البدن بالنفس بحياتها بالروح فتلشق
عنه عند زهوقه بمضارقة البدن (فكانت وردة) أى جراءة لان لونهما
متوسط بين لون الروح المجرد وبين لون البدن ولون الروح أبيض
لنوريته وادراكه للذات ولون البدن اسود لظلمته وعدم شعوره
بالذات والمتوسط بين الابيض والاسود هو الاحمر وانما وصفها في
سورة البقرة بالصفرة وههنا بالحمرة لان هنالك وقت الحياة والصفاء
وغلبة النورية عليها وطرادة الاستعداد وههنا وقت الممات والتكدر
وغلبة الظلمة عليها وزوال الاستعداد (كالدهان) كدهن الزيت
في لونه ولطافته وذوبانه لصيرورتها الى الفناء والزوال (فيومئذ
لا يسئل عن ذنبه انس) من الظاهريين (ولاجان) من الباطنيين
لانجذاب كل الى مقره ومركزه وموطنه الذي يقتضيه حاله وما هو
الغالب عليه باستعداد الاصلى أو العارضى الراشح الغالب وأما
الوقف والسؤال المشار اليه في قوله وقفوهم انهم مسؤولون ونظائره
ففي مواطن أخر من اليوم الطويل الذي كان مقداره خمسين ألف
سنة وهو في حال عدم غلبة احدى الجهتين واستيلاء أحد الامرين
ففي زمان غلبة النور الاصلى وبقاء الاستعداد القطرى أو حصول
الكمال والترقى في الصفات وفي وقت استيلاء الهيئات الظلمانية وترسخ
الغواشى الجسمانية وزوال الاستعداد الاصلى بحصول الرين
لايستلون وفي وقت عدم رسوخ تلك الهيئات الى حد الرين وبقائها
في القلب مانعة حائرة اياها عن الرجوع الى مقرها يوقنون ويستلون
حتى يعذبوا بحسب سيئاتهم على قدر رسوخها وقد يكون هذا
الموطن قبل الموطن الاول في ذلك اليوم على الامر الاكثر كما ذكر
وقد يكون بعده وذلك عند حبط الاعمال وغلبة الامر العارضى
واستيلائه على الذاتي الى حد ابطال الاستعداد الكلية فبدافعه
الاستعداد الاصلى قليلا قليلا ويجلى بصور التعذبات والبيئات شيئا

فكانت وردة كالدهان فبأى
آلاء ربكم تكذبان فيومئذ
لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان
فبأى آلاء ربكم تكذبان

فشيأ حتى يتساوى الامر ان كثير الماء المسخن حين بلوغه الى كونه
فاتراً فهذا الشخص مطرود في أول الامر عند قرب الاستعداد
الى الزوال ثم قد يوقف ويستل عند قرب رجوع الاستعداد الى
الحالة الاولى وامكان اتصاله بالملكوت وأما الاشقياء المردودون
المخلدون في العذاب والسعداء المقربون الذين يدخلون الجنة بغير
حساب فلا يستلون قط ولا يوقفون للسؤال فقوله وقضوهم انهم
مسؤولون ونظائره مخصوص ببعض المعذبين وهم الاشقياء الذين
عاقبتهم النجاة من العذاب (يعرف المجرمون) الذين غلبت عليهم
الهيئات الجرمانية باكتساب الرذائل ورسوخها (بسيماهم) أى
بعلامات تلك الهيئات الظاهرة الغالبة عليهم (فيؤخذ بالنواصي)
فيعذبون من فوق ويحبسون ويحبسون مقيدين أسراء من جهة
رذيلة الجهل المركب ورسوخ الاعتقادات الفاسدة (والاقدام)
أى يعذبون من أسفل ويحجرون ويسحبون على وجوههم ويردون
الى قعر جهنم كما قيل يهوى أحدهم فيها سبعين خريفاً الرسوخ
الهيئات البدنية والرذائل العملية من افراط الحرص والشره
والبخل والطمع وارتكاب الفواحش والآثام من قبيل الشهوة
والغضب (هذه جهنم) قعر بئر أسفل سافلين من الطبيعة الجسمانية
(يطوفون بينها وبين جهنم) قد انتهى حره واحراقه من الجهل
المركب ولهذا قيل يصب من فوق رؤسهم الحميم لان العذاب المستحق
من جهة العمل هو نار جهنم من تحت والمستحق من جهة العلم هو
الحميم من فوق (ولن خاف مقام ربه) أى خاف قيامه على نفسه بكونه
رقيباً حافظاً مهميناً عليه كما قال أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت أو
خاف ربه كما يقال خدمت حضرة فلان أى نفسه (جنان) احداهما
جنة النفس والثانية جنة القلب لان الخوف من صفات النفس
ومن ازالها عند تنويرها بنور القلب (ذواتا أفنان) لتفنى شعبهما

يعرف المجرمون بسيماهم
فيؤخذ بالنواصي والاقدام
فبأى آلاء ربكم تكذبان هذه
جهنم التي يكذب بها المجرمون
يطوفون بينها وبين جهنم
فبأى آلاء ربكم تكذبان
ولن خاف مقام ربه جنان
فبأى آلاء ربكم تكذبان ذواتا
أفنان فبأى آلاء ربكم تكذبان

من القوى والصفات المورقة للأعمال والاخلاق المثمرة للعلوم
والاحوال فان الافنان هي المفصلات التي تشعبت عن فروع الشجر
عليها الاوراق والثمار (فيهما عينان) من الادراكات الجزئية
والكلية (تجريان) اليهما من جنة الروح تنبتان فيهما ثمرات المدركات
وتجليات الصفات (فيهما من كل فاكهة) من مدركات اللذينة
(زوجان) أي صنفان صنف جزئي معروف مألوف وصنف كلي غريب
لان كل ما يدركه القلب من المعاني الكلية فله صورة جزئية في النفس
وبالعكس (متكئين على فرش) هي مراتب كالاتها ومقاماتها
(بطانتها من استبرق) أي جهتها التي تلي السفلى أعنى النفس من
حيات الاعمال الصالحة من فضائل الاخلاق ومكارم الصفات
ومحاسن الملكات وظواهرها التي تلي الروح من سندس تجليات
الانوار ولطائف المواهب والاحوال الحاصلة من مكاشفات العلوم
والمعارف كما هو في سورة الدخان (وجنى الجنين) ثمراتها ومدركاتهما
(دان) قريب كلما شأوا حيث كانوا على أي وضع كانوا قياماً وقعوداً
أو على جنوبهم أدركوها واجتنبوها ونبت في الحمال مكانها أخرى
من جنسها كما ذكر في وصفها (فيهن قاصرات الطرف) مما يتصلون
بها من النفوس المملوكة التي في مراتبها وما تحتها مساوية كانت أو
أرضية من كاة صافية مطهرة لا يجاوز نظرها مراتبهم ولا تطلب كالا
وراء كالاتهم لكون استعداداتها مساوية لاستعدادهم أو أنقص منها
والاجاوزت جناتهم وارتفعت عن درجاتهم فلم تكن قاصرات الطرف
ولم تقنع بوصالهم ولذا تمارسهم ومباشراتهم (لم يطمئنن أنس
قبلهم) من النفوس البشرية لاختصاصها بهم في النشأة ولتقدس
ذواتها وامتناع اتصال النفوس المنغمسة في الابدان بها (ولاجان)
من القوى الوهمية والنفوس الارضية المحجوبة بالهيئات السفلية
(كانهن الباقوت والمرجان) شبهت اللواتي في جنة النفس من الحور

فيهما عينان تجريان فيباي آلاء
ربكم تكذب فيهما من كل
فاكهة زوجان فيباي آلاء ربكم
تكذبان متكئين على فرش بطانتها
من استبرق وجنى الجنين دان
فيباي آلاء ربكم تكذبان فيهن
قاصرات الطرف لم يطمئنن
أنس قبلهم ولا جان فيباي آلاء
ربكم تكذبان كانهن الباقوت
والمرجان فيباي آلاء ربكم تكذبان

بالباقوت لكون الباقوت مع حسنه وصفاته ورونقه وبها تهاذ لون
أحمر يناسب لون النفس واللواتى فى جنة القلب بالمرجان لغاية بياضه
ونوريته وقيل صفار الدر أصنى وأبيض من ككبارها (هل جزاء
الاحسان) فى العمل وهو العبادة مع الحضور (الا الاحسان)
فى الثواب بمحصول الكمال والوصول الى الجنتين المذكورتين (ومن
دونهما) أى من ورائهما من مكان قريب منهما كما تقول دونك الاسد
لا من دونهما بالنسبة الى أصحابهما فيكون بمعنى قدماهما بل بمعنى
بعدهما أو من غيرهما كقوله انكم وما تعبدون من دون الله (جنات)
للمقربين السابقين جنة الروح وجنة الذات فى عين الجمع عند الشهود
الذاتى بعد المشاهدة فى مقام الروح (مدهامتان) أى فى غاية البهجة
والحسن والنضارة (فيهما عينان نضاحتان) أى علم توحيد الذات
وتوحيد الصفات أعنى علم الفناء وعلم المشاهدة فانهما ينبعان فيهما بل
العلمان المذكوران الجاريان فى الجنتين المذكورتين منبعهما من هاتين
الجنتين ينبعان منهما ويجريان الى تينك (فيهما فاكهة) وأى فاكهة
فاكهة لا يعلم كنهها ولا يعرف قدرها من أنواع المشاهدات والانوار
والتجليات والسجحات (ونخل) أى ما فيه طعام وتفكه وهو مشاهدة
الانوار وتجليات الجمال والجلال فى مقام الروح وجنته مع بقاء نوى
الانيسة المتقوية منها المتلذذة بها (ورمان) أى ما فيه تفكه ودواء
فى مقام الجمع وجنة الذات أى الشهود الذاتى بالفناء المحض الذى
لا أنيسة فيه فتطمع بل اللذة الصرفة ودواء مرض ظهور البقصة
بالتلوين فان فى الرمان صورة الجمع مكنونة فى قشر الصورة الانسانية
(فيهن خيرات حسان) أى أنوار محضه وسجحات صرفة لاشائبة
للشر والامكان فيها حسان من تجليات الجمال والجلال ومحاسن
الصفات (حور مقصورات فى الخيام) أى مخدرات فى حضرات
الاسماء بل حضرة الوحدة والاحدية لا تبرز منها بالاكشاف لمن

هل جزاء الاحسان الا الاحسان
فباى آلاء ربكم تكذبان ومن
دونهما جنات فباى آلاء ربكم
تكذبان مدهامتان فباى آلاء
ربكم تكذبان فيهما عينان
نضاحتان فباى آلاء ربكم تكذبان
فيهما فاكهة ونخل وورمان
فباى آلاء ربكم تكذبان فيهن
خيرات حسان فباى آلاء ربكم
تكذبان حور مقصورات فى
الخيام فباى آلاء ربكم تكذبان
لم يطمعن انس قبلهم ولا جات
فباى آلاء ربكم تكذبان

دونها وليس وراءها حشد ومرتبة ترتقي إليها وتظهر الى ما فوقها فهي مقصورة فيها (متكئين على رفرف خضر) الرفرف نوع من الثياب عريض لطيف في غاية اللطافة والمراد نور الذات الذي هو في غاية البهجة واللطافة أو نور الصفات حال البقاء بعد الفناء والاستناد الى صمدية الوجود المطلق والتحقيق به (وعبقري حسان) العبقري في اللغة ثوب غريب منسوب الى عبقري تزعم العرب أنه بلد الجن أي الوجود الموهوب الحقاني الغريب الموصوف بصفاته المتجلمة في غاية الحسن الذي هو منسوب الى عالم الغيب بل غيب الغيب الذي لا يعلم احد أين هو (بارك) أي تعالى وتعظم (اسم ربك) أي الاسم الاعظم الذي به تزيد وترتقي مرتبة السالكين من البداية الى النهاية حتى الوصول اليه والفوز به (ذو الجلال والاكرام) أي الجلال في صورة الجمال والجمال في صورة الجلال اللذان لا يجب أحدهما عن الآخر عند البقاء بعد الفناء للمعجوبين المحبين السابقين الى غاية الدرجات بخلاف الجلال والاكرام المذكورين قبل فانهما هناك يجب أحدهما عن الآخر لعدم تحقق الثاني بالوجود الحقاني والرجوع الى تفاصيل الصفات وشهودها في عين الجمع

متكئين على رفرف خضر
وعبقري حسان فباي آلاء
ربكم تكذبون تبارك اسم ربك
ذو الجلال والاكرام
(بسم الله الرحمن الرحيم)
اذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها
كاذبة خافضة رافعة اذا رجت
الارض رجا وبست الجبال بسا

❖ (سورة الواقعة) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(اذا وقعت الواقعة) أي القسامة الضغرى (ليس لوقعتها) نفس تكذب على الله أن البعث وأحوال الآخرة لا تكون لأن كل نفس تشهد أحوالها من السعادة والشقاوة (خافضة رافعة) تخفض الاشقياء الى الدرك وترفع السعداء الى الدرجات (اذا رجت) أي سوت واندثرت واندثرت أرض البدن بخارقة الروح فتركها كايخرج به جميع ما فيها وينهدم معه جميع أعضائه (وبست) أي تبت جبال

العظام بصيرورتها رميمًا ورفانًا ونسيقت وأذهبت حتى صارت
 (هباء منبثًا وكنتم أزواجًا ثلاثة) السعداء الذين هم الأبرار والصلحاء
 من الناس والاشقياء الذين هم الأشرار والمفسدون من الناس
 وانما سمي الأولون أصحاب المينة لكونهم أهل اليمن والبركة
 أو لكونهم متوجهين إلى أفضل الجهتين وأقواهما التي هي الجهة
 العليا وعالم القدس وسمى الآخرون أصحاب المشأمة لكونهم أهل
 السؤم والنحوسة أو لكونهم متوجهين إلى أذل الجهتين وأضعفهما
 التي هي الجهة السفلى وعالم الخس (والسابقون) الموحدون
 الذين سبقوا الفريقين وجاوزوا العالمين بالقضاء في الله (السابقون)
 أي الذين لا يمكن مدحهم والزيادة على أوصافهم (أو تلك المقربون)
 حال التحقق بالوجود الحقاقي بعد القضاء (في جنات النعيم) من جميع
 مراتب الجنان (ثلاثة) أي جماعة كثيرة (من الأولين) أي المحبوبين
 الذين هم أهل الصف الأول من صفوف الأرواح أهل العناية الأولى
 في الأزل (وقليل من الآخرين) أي المحبين الذين تتأخر مرتبتهم عن
 مرتبة المحبوبين أهل الصف الثاني ووصفوا بالقليل لأن الحب قلما
 يدركه شأ والمحبوب ويبلغ غايته في الكمال بل أكثرهم في جنات
 الصفات الواقفين في درجات السعداء والمحبوبون كلهم في جنة الذات
 بالنعيم أقصى الغايات ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الثنتان جميعا من أمتي أي ليس الأولون من أم المتقدمين والآخرين
 من أمتي عليه السلام بل العكس أولى أو ثلثة من أوائل هذه الأمة
 الذين شاهدوا النبي وأدركوا طراوة الوحي في زمانه أو طراوة زمانه
 وشاهدوا من صحبه من التابعين والآخرين هم الذين طال عليهم
 الأمد فقصت قلوبهم في آخر دور الدعوة وقرب زمان خروج المهدي
 عليه السلام لا الذين هم في زمانه فإن السابقين في زمانه أكثر
 لكونهم أصحاب القيامة الكبرى وأهل المكشف والظهور

فكانت هباء منبثًا وكنتم أزواجًا
 ثلاثة فأصحاب المينة ما أصحاب
 المينة وأصحاب المشأمة
 ما أصحاب المشأمة والسابقون
 السابقون أو تلك المقربون
 في جنات النعيم ثلثة من الأولين
 وقليل من الآخرين

(على سر موضونة) أى متواصلة متراصة من الوجودات الموهوبة
الحقانية المخصوصة بكل أحد منهم كقوله عليه السلام على منابر من
نورا وعلى مراتب الصفات (متكئين عليها) متظاهرين فيها لكونها
من مقاماتهم (متقابلين) متساوين فى الرتب لا حجاب بينهم أصلا
فى عين الوحدة لتحقيقهم بالذات وتخبرهم فى الظهور بأى صفة
من الصفات شاؤا يجمعهم المحبة الذاتية لا يمتنعون بالصفات
عن الذات ولا بالذات عن الصفات (يطوف عليهم ولدان مخلدون)
تخدمهم قواهم الروحانية الدائمة بدولة ذواتهم أو الاحداث
المستعدون من أهل الارادة المتصلون بهم بقرط الارادة كما قال
بايمان الحقنا بهم ذرياتهم أو الملكوت السماوية (بأكواب
وأباريق) من خور الارادة والمعرفة والمحبة والعشق والذوق ومياه
الحكم والعلوم (لا يصدعون عنها) أى كلها لذة لألم معها ولا خمار
لكونهم واصلين واجدين لذبة برد اليقين شاربين الشراب الكافورى
فان محبة الوصول خالصة عن ألم الشوق وخوف فقدان
(ولا ينزفون) لا يذهب تميزهم وعقلهم بالسكر ولا يطفحون لكونهم
أهل الصوغ غير محجوبين بالذات عن الصفات فيلحقهم السكر ويغلب
عليهم الحال (وقاكة) من مواجيدهم وكشفياتهم الذوقية
(مما يتخفرون) يأخذون خيره لانهم واجدون جميعها فيختارون
أصفاها وأبهها وأشرفها وأسنها (ولحم طير مما يشتهون) من
لطايف الحكم ودقائق المعاني المقوية لهم (وحور عين) من تجليات
الصفات ومجزئات الجبروت وما فى مراتبهم من الارواح المجردة
(كأمنال اللؤلؤ) الرطب فى صفاتها ونوريتها (المكنون)
فى الاصداف أو المخزون لكونها فى بطنان الغيب وخزانة مستورة
عن الاغيار من أهل الظاهر (جراة بما كانوا يعملون) فى حال
الاستقامة من الاعمال الالهية المقصودة لذاتها المقارنة لجرائها

على سر موضونة متكئين عليها
متقابلين يطوف عليهم ولدان
مخلدون بأكواب وأباريق
ولا من من معين لا يصدعون
عنها ولا ينزفون وقاكة مما
يتخفرون ولحم طير مما يشتهون
وحور عين كأمنال اللؤلؤ
المكنون جراة بما كانوا يعملون

أوبما كانوا يعملون في حال السلوك من أعمال التزكئة والتصفية
 (لا يسمعون فيها الغوا) هذيانا وكلاما غير مفيد لمعنى لكونهم أهل
 التحقيق متأدبين بين يدي الله بآداب الروحانيين (ولانأثما) من
 الفواحش التي يؤثم بها صاحبها كالغيبة والكذب وأمثالهما (الا
 قبلاسلاما سلاما) أى قولاهو سلام في نفسه منزّه عن النقائص مبرا
 عن الفضول والزوائد وقولا يفيد سلامة السامع من العيوب
 والنقائص ويوجب سروره وكرامته ويبين كماله وبهجته لكن
 كلامهم كله معارف وحقائق وتحايا ولطائف على اختلاف وجهي
 الاعراب (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين) أى هم شرفاء عظام
 كراما يتجلب من أوصافهم في السعادة (في سدر مخضود) أى في
 جنّة النفس المخضودة عن شوك تضاد القوى والطبائع وتنازع
 الأهواء والدواعي لتجردهما عن هيآت صفاتها بنور الروح والقلب
 أو موقرة بنهار الحسنات والهيآت الصالحات على اختلاف
 التفسيرين (وطلح منضود) أى في جنّة القلب لان الطلح شجرة الموز
 وثمرتها حلوة سمة لذينة لانوى لها كدركات القلب ومعانيه المجردة
 عن المواد والهيآت الجرمية بخلاف السدر التي هي شجرة النبق
 الكثيرة النوى كدركات النفس الجزئية المقرونة بالواحد المادية
 والهيآت الجرمية منضود ضد ثمره من أسفله الى أعلاه لاسياق بارزة
 لها لكثرة تكون مدركاته غير متناهية الكثرة (وظل ممدود) من
 نور الروح المروح (وما مسكوب) أى علم يرشح عليهم ويسكب من
 عالم الروح وانما سكب سكاو لم يجربوا بالقلّة علوم السعداء بالنسبة
 الى أعمالهم اذ تقل علومهم الروحانية من المواجهيد والمعارف
 والتوجيهيات والذوقيات وان كثرت علومهم النافعة (وقاكة
 كثيرة) من المدركات الجزئية والكمية اللذينة كالمحسوسات
 والخيالات والموهومات والمعاني العقلية (لامقطوعة)

لا يسمعون فيها الغوا ولا تأثما
 الا قبلاسلاما سلاما وأصحاب
 اليمين ما أصحاب اليمين في سدر
 مخضود وطلح منضود وظل
 ممدود وما مسكوب وقاكة
 كثيرة لامقطوعة

لكونها غير متناهية (ولامنعوعة) لكونها اختيارية كلما شاؤوا أين
شاؤوا وجدوها (وفرش مرفوعة) من فضائل الاخلاق والهيئات
النورانية النفسية المكتسبة من الاعمال الحسنة رفعت عن مرتبة
الهيئات البدنية والجهة السفلية الى حيز الصدر الذي هو الجهة
العليا من النفس المتصلة بالقلب أو حور من النسوان أى الملكوت
المتصلة بهم المساوية فى المرتبة على اختلاف التفسيرين (انا
أنشأناهم انشاء) عجيبا نورانيا مجزدة عن المواد مطهرة عن أدناس
الطبائع وألوان العناصر (فجعلناهم أبكارا) أى لم تتأثر
بعلامسة الامور الطبيعية ومباشرة الطبيعيين الظاهرين من أهل
العادة والمخالطين للمادة من النفوس (عربا) متحبة اليهم محبوبة
اصفائها وحسن جوهرها ودوام اتصالها بهم (أترابا) لكونها فى
درجة واحدة متساوية المراتب ازالة الجواهر (ثلة من الاولين)
لان المحبوبين يدخلون على أصحاب اليمين جناتهم عند التدانى
والترقى فى الدرجات وعند التدلى والرجوع الى الصفات فيختلطون
بهم وينخرطون فى سلكهم (وثلة من الآخرين) لان المحبين أكثرهم
أصحاب اليمين واقفون مع الصفات دون محبة الذات وان فسرنا
الاولين والآخرين بأوائل الامة المحمدية وأواخرها فظاهر لكثرة
أصحاب اليمين فى أواخرهم أيضا دون السابقين (وأصحاب الشمال
مأ أصحاب الشمال) أى هم الذين يتعجب من أحوالهم وصفاتهم فى
الشقاوة والنحوسة والهوان والخساسة (فى سموم) من الاهواء
المردية والهيئات الفاسقة المؤذية (وحجيم) من العلوم الباطلة
والعقائد الفاسدة (وظل من يحموم) من هيئات النفوس المسودة
بالصفات المظلمة والهيئات السود الرديئة لانه لا يحموم دخان أسود
بهيم (لابارد ولا كريم) أى ليس له صفتا الظل الذى يأوى اليه الناس
من الروح ونفع من يأوى اليه بالراحة بل له ابداء وابلام وضرة

ولامنعوعة وفرش مرفوعة
انا أنشأناهم انشاء فجعلناهم
أبكارا عربا أترابا لأصحاب
اليمين ثلة من الاولين وثلة من
الآخرين وأصحاب الشمال
مأ أصحاب الشمال فى سموم
وحجيم وظل من يحموم لآبارد
ولا كريم

انهم كانوا قبل ذلك مترفين * (٢٩١) * وكانوا يصرون على الخنث العظيم وكانوا يقولون
 اننا متناو كنانا رابا وعظاما
 اننا لمبعوثون اوابا ونا الا ولون
 قل ان الاولين والاخرين
 لجموعون الى ميقات يوم معلوم
 ثم انكم ايها الضالون المكذبون
 لا تكونون من شجر من زقوم
 فالون منها البطون فشاربون
 عليه من الحميم فشاربون شرب
 الهيم هذا نزلهم يوم الدين نحن
 خلقناكم فلولوا تصدقون
 افرأيتم ما تمنون انتم تخلقونه
 ام نحن الخالقون نحن قدرنا
 بينكم الموت وما نحن بمسبوقين
 على ان نبذل امثالكم وننشئكم
 فيما لا تعلمون ولقد علمت النساء
 الاولى فلولوا تذكرن افرأيتم
 ما تحرنون انتم تزرعون ام
 نحن الزارعون لو نشاء لجعلناه
 حطاما فظلمت تفهمون انا
 لمغرمون بل نحن محرمون
 افرأيتم الماء الذي تشربون
 انتم انزلناه من المزن ام نحن
 المنزلون لو نشاء جعلناه اجاجا
 فلولوا تشكرون افرأيتم النار
 التي تورون انتم انشأتم شجرتها
 ام نحن المنشون

بايصال التعب والذهب والكر (انهم كانوا قبل ذلك مترفين) منهم من
 في اللذات والشهوات منغمسين في الامور الطبيعية والغواشي
 البدنية فبدل ذلك اكتسبوا هذه الهيات الموبقة والتبعات المهلكة
 (وكانوا يصرون على الخنث العظيم) من الاقاويل الباطلة والعقائد
 الفاسدة التي استحقوا بها العذاب المخلد والعقاب المؤبد (وكانوا
 يقولون) أي من جلة عقائدهم انكار البعث (الضالون المكذبون)
 أي الجاهلون المصرون على جهالاتهم وانكار ما يخالف عقائدهم
 الباطلة من الحق (لا تكونون من شجر من زقوم) أي من نفس
 متعبدة للذات والشهوات منغمسة فيها منجذبة الى السفليات من
 الطبيعية لتعودكم بها وبفوائدها (فالون منها) ومن ثمراتها
 الوية البشعة المحرقة التي هي الهيات المنافية للكمال الموجبة
 للوبال (البطون) لشدة حرصكم ونهمكم وضراوتكم بها الشرهكم
 وسقمكم (فشاربون عليه من الحميم) من الوهيمات الباطلة
 والشبهات الكاذبة التي هي من باب الجهل المورط في المهالك
 والمعاطب المسيخ لتلك الاعمال الشيطانية والاعمال البهيمية
 الظلمانية (فشاربون شرب الهيم) أي التي بها الهيام من الابل وهو
 داء لا يرى معه لشدة شغفكم وحبكم بها (نحن خلقناكم) باظهاركم
 بوجودنا وظهرنا في صوركم (فلولوا تصدقون افرأيتم ما تمنون انتم
 تخلقونه) باقاضة الصورة الانسانية عليه (ام نحن الخالقون
 افرأيتم ما تحرنون انتم تزرعون) بانزال الصور النوعية عليه (ام
 نحن الزارعون افرأيتم ماء العلم الذي تشربونه بتعطش استعدادكم
 (انتم انزلناه) من مزن العقل الهيمولاني (ام نحن المنزلون لو نشاء
 جعلناه اجاجا) بصرفه في تدابير المعاش وترتيب الحياة الدنيا (فلولوا
 تشكرون افرأيتم) نار المعاني القدسية (التي تورون) بقدر زناد
 الفكر (انتم انشأتم شجرتها) أي القوة الفكرية (ام نحن المنشون

فمن جعلناها تذكرة) تذكيرا للعهد الازلي في العالم القدسي
(ومشاعا) للذين لازاد لهم في السلوك من العلم والعمل (فلا أقسم
بمواقع النجوم) أى أوقات اتصال النفس المحمدية المقدسة بروح
القدس وهى أوقات وقوع نجوم القرآن اليه فيا لها أوقاتا شريفة
واتصالات نورية أو مساقط النجوم وهى أوقات غيبته عن الحواس
وأقول حواسه في مغرب الجسد عند تعطيلها بانغماس سرته في الغيب
وانخراطه في سلك القدس بل غيبته في الحق واستغراقه في الوحدة
(وانه لقسم لو تعلمون عظيم) وأنى يعلمون وأين هم وعلم ذلك (انه
لقرآن كريم) أى علم مجموع له كرم وشرف قديم وقدر رفيع (في
كتاب مكنون) هو قلبه المكنون في الغيب عن الحواس وما عدا
المقربين من الملائكة المطهرين لان العقل القرآني مودع فيه كما قال
عيسى عليه السلام لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في تخوم
الارض من يصعده ولا من وراء البحار من يعبرو بأنى به بل العلم
مجمعول في قلوبكم تأتوا بين يدي الله بأداب الروحانيين يظهر عليكم
أو الروح الاوّل الذي هو محل القضاء وماوى الروح المحمدي بل هو هو
(لا يسه الا المطهرون) من الارواح المجردة المطهرة عن دنس الطبائع
ولو ث تعلق المواد (تنزيل من رب العالمين) لان علمه ظهر على المطهر
المحمدي فهو منزل منه على مدرجته منجما (أفبهذا الحديث أنتم
مدهنون) متهاونون ولا تبالون به ولا تصلبون في القيام بحقه وفهم
معناه كن يلين جانبه ويدهن في الامر تساهلا وتهاونا به (وتجعلون
رزقكم انكم تكذبون) أى قوتكم القلبي ورزقكم الحقيقي تكذيبه
لاحتجابكم بعلومكم وانكاركم ما ليس من جنسه كأنكار رجل جاهل
ما يخالف اعتقاده كأن علمه نفس تكذيبه أو ورزقكم الصوري أى
لما اومتكم على التكذيب كأنكم تجعلون التكذيب غذاءكم كما
تقول للمواظب على الكذب الكذب غذاءه (فلولا اذا بلغت الحلقوم)

فمن جعلناها تذكرة ومشاعا
للمقربين فسبح باسم ربك
العظيم فلا أقسم بمواقع النجوم
وانه لقسم لو تعلمون عظيم انه
لقرآن كريم في كتاب مكنون
لا يسه الا المطهرون تنزيل من
رب العالمين أفبهذا الحديث
أنتم مدهنون وتجعلون رزقكم
أنكم تكذبون فلولا اذا
بلغت الحلقوم وأنتم حينئذ
تنظرون ونحن أقرب اليه
منكم ولكن لا تبصرون فلولا
ان كنتم غير مدينين ترجعونها

أى فلولا ترجعون الروح عند بلوغها الحلقوم (ان كنتم صادقين)
 فى انكم غير مسوسين مبروبين مقهورين يعنى انكم مجبرون عاجزون
 تحت قهر الربوبية واللامكنكم دفع ما تنكروهن أشد الكراهية
 وهو الموت (فأما ان كان من المقربين) من جملة الاصناف الثلاثة
 فله روح الوصول الى جنة الذات وريحان جنة الصفات وتجلياتها
 البهيجة المبهجة وجنة نعيم الافعال ولذاتها (وأما ان كان) من
 السعداء والابرار فله السرور والخبور بلقاء أصحاب اليمين وتحياتهم
 اياه بسلامة الفطرة والنجاة من العذاب والبراءة عن نقائص صفات
 النفوس فى جنة الصفات (وأما ان كان) من الاشقياء والمعاندين
 للسابقين المنكرين لكمالهم المحجوبين بالجهل المركب فلهم عذاب
 هيات الاعتقادات الفاسدة وظلمات الجهالات الموحشة من فوق
 المشار اليه بقوله (فتزل من جيم) وعذاب الهيات البدنية وتبعات
 سيئاتهم العملية من تحت المشار اليه بقوله (وتصلية جيم ان هذا)
 المذكور من أحوال الفرق الثلاث وعواقبهم (لهو) حقيقة الامر
 وجلية الحال من معاينة أهل القيامة الكبرى المتحققين بالحق فى
 يقينهم وعيانهم والله تعالى أعلم

﴿سورة الحديد﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح لله ما فى السموات والارض) أظهر كل موجود تنزيهه عن
 الامكان وقبول القضاء بوجوده الاضافى وثباته (وهو العزيز) القوى
 الذى يقهرها ويجهزها (الحكيم) الذى يربط كالاتها وعن العجز
 بجدوته وتغيره وعن جميع النقائص باظهار كالات كل موجود
 ونظامها على ترتيب حكيم (هو الاول) الذى يتسدى منه الوجود
 الاضافى باعتبار اظهره (والآخِر) الذى ينتهى اليه بقاء بارامكانه

ان كنتم صادقين فأما ان كان
 من المقربين فروح وريحان
 وجنة نعيم وأما ان كان من
 أصحاب اليمين فسلام لك من
 أصحاب اليمين وأما ان كان من
 المكذبين الضالين فقل من
 جيم وتصلية جيم ان هذا هو
 حق اليقين فسبح باسم ربك

العظيم
 * (بسم الله الرحمن الرحيم)
 سبح لله ما فى السموات والارض
 وهو العزيز الحكيم له ملك
 السموات والارض يحيى ويميت
 وهو على كل شئ قدير هو
 الاول والاخر

وانتهاء اجتنابه اليه فكل شيء به يوجد وفيه يقنى فهو أوله وآخره في
حالة واحدة بآثارين (والظاهر) في مظاهر الاكوان بصفاته
وأفعاله (والباطن) باحتجابه بما هيأه وبذاته (وهو بكل شيء عليم)
لان عين ماهيته صورة من صور معلوماته اذ صور الاشياء كلها في
اللوحة المحفوظ وهو بعلم اللوح مع تلك الصور بعين ماهية اللوح
المنقش بتلك الصور فعلمه بها عين علمه بذاته (خلق السموات والارض
في ستة أيام) من الايام الالهية أى الآلات الستة التى هى من زمان
آدم الى زمان محمد عليه السلام جميع مدة دوران الخلق أى احتجب
بها فظهر الخلق دونه اذ الخلق احتجاب الحق بالاشياء وهذا الزمان
زمان الاحتجاب كما ذكر في الاعراف (ثم استوى) على عرش القلب
المحمدى بالظهور في جميع الصفات غير محتجب بعضها ببعض ولا
الذات بالصفات ولا الصفات بالذات بل استوت كلها في الظهور في
اليوم السابع أوفى صور المراتب الست من الجواهر والاعراض
المذكورة في ق ثم استوى على عرش الروح الاعظم بالتأثير في جميع
الاشياء في الصورة الرجائية بالسورية والظهور باسم الرحمن (يعلم
ما يلج في) أرض العالم الجسماني من الصور النوعية لانها صور معلوماته
(وما يخرج منها) من الارواح التى تفارقها والصور التى ترابها عند
الفناء والتفاسد وهى التى تنزل من السماء وتخرج فيها وما ينزل من
سما الروح من العلوم والاثوار الفائضة على القلب وما يخرج فيها
من الصكليات المنتزعة من الجزئيات المحسوسة وهيات الاعمال
المركية (وهو معكم أينما كنتم) لوجودكم به وظهوره في مظاهركم
(والله بما تعملون بصير) لسبق علمه به وكونه منقوشاً في أربعة ألواح
في عالم ملكوته بمحضه يوجب ليل العقلة في نهاها الحضور ويوجب نهـار
الحضور في ليل العقلة ويسترجع بالجلال ويحجب بالجلال بالجمال
(وهو عليم) بما أودع الصدور من أسرارها ودقائق العقلة والحضور

والظاهر والباطن وهو بكل شيء
عليم هو الذى خلق السموات
والارض في ستة أيام ثم استوى
على العرش يعلم ما يلج في الارض
وما يخرج منها وما ينزل من
السماء وما يعرج فيها وهو معكم
أينما كنتم والله بما تعملون
بصير له ملك السموات والارض
والى الله ترجع الامور يوجب
الليل في النهار ويوجب النهار
في الليل وهو عليم بذات الصدور

وحكمتم ما ولطائف التستر والنجلى وفائدتهم لا يعلمها الا هو (آمنوا بالله) الايمان اليقيني بتوحيد الافعال (ورسوله) أى لا تختصوا بأفعال الحق فى ايمانكم بتوحيد الافعال عن أفعال الخلق فتقعوا فى الجبر وحرمان الاجر بل شاهدوا أفعال الحق بالايمان به جعافى مظاهر التفاصيل بحكم الشرع ليحصل لكم التوكل ويسهل عليكم الانفاق من مال الله الذى هو فى أيديكم وجعلكم مستخلفين فيه بتمكينكم واقداركم على التصرف فيه بحكم الشرع اذا الاموال كلها لله واختصاص نسبة التصرف انما هو بحكمه فى شريعته (فالذين آمنوا منكم) بشهود الافعال (وأنفقوا) عن مقام التوكل (لهم أجر كبير) فى جنسة الافعال (ومالكم لا تؤمنون بالله) وقد اعتضد السببان الداخلى والخارجى الموجب اجتماعهما للايمان ايجابا ذاتيا أما الخارجى فدعوة الرسول الذى هو السبب الفاعلى وأما الداخلى فاختصاص المشاق الازلى وهو الاستعداد القطرى الذى هو السبب القابلى وقوة الاستدلال (ان كنتم مؤمنين) بالقوة أى ان بقى نور الفطرة والايمان الازلى فيكم (هو الذى ينزل على عبده آيات بينات) من بيان تجليات الافعال والصفات والذات (ليخرجكم من) ظلمات صفات النفس والهيئات البدنية المستفادة من الحس الى تنوير القلب ومن ظلمات صفات القلب الى نور الروح ومن ظلمات وجود انفسكم وانسانكم الى نور الدين وهى الظلمات المشار اليها بقوله ظلمات ثلاث بعضها فوق بعض (وان الله بكم لرؤف رحيم) يدفع آفة النقصان عنكم بهبة الاستعداد وتوفيق الهداية الى ازالة الحجب يبعث الرسول وتعليمه اياكم رحيم بافاضة الكمالات مع حصول القبول بتركيبه النفوس وتصفية الاستعدادات (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) أى بذلوا أموالهم وأنفسهم قبل الفتح المطلق الذى كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمعراج التام والوصول الى حضرة

آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير ومالكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقد أخذ منكم ان كنتم مؤمنين هو الذى ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات الى النور وان الله بكم لرؤف رحيم ومالكم الا تنفقوا فى سبيل الله والله مبدئ السموات والارض لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل

الوحدة (أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد) لقوة
استعدادهم وشدة أنوار باطنهم الأصلية عرفوه والفوه بتسام الروح
وظهرت عليهم كالاتهم من غير واسطة تأثيره فيهم وهم الذين غلبت
عليهم القوة القدسية التي يكاد زيتها يضيء ولولم تمسه نار وما الذين
أنفقوا من بعد فلضعف استعداداتهم وقلة نوريتها احتاجوا إلى
قوة تأثيره فيهم وإخراج كالاتهم إلى الفعل (وكلا وعد الله) المثوبة
(الحسنى) لحصول اليقين وظهور الكمال كيف كان مع تفاوت
الدرجات بما لا تحصى إذا لا آخرون هم الذين حازوا الكمال الخلقي في
مقام النفس الذين أقرضوا الله أموالهم رغبة في الإضعاف من
الثواب وكرامة الأجر والاولون هم السابقون الذين تجردوا عنها ابتغاء
مرضاة الله وتثبيتاً من أنفسهم في طريق الحق فهم المؤمنون الذين
(يسمى نورهم بين أيديهم) لكونهم على الصراط المستقيم متوجهين
إلى وجه الله بتوحيد الذات والمتأخرون هم الذين يسمى نورهم بإيمانهم
لكونهم أصحاب اليقين من المؤمنين والمؤمنات **الكائنين** في مقام
القلب واليقين (بشراكم اليوم) خطاب لكل الفريقين مع تغليب
السابقين لذكر الجنات الثلاث ووصف الفوز بالعظم إذ عظم الفوز إنما
هو للفرقة الثالثة وأما فوز من دونهم من أصحاب الجنتين فوصوف
بالكبير والكريم (يوم يقول المنافقون والمنافقات) أي المستعدون
الأقوياء الاستعداد والضعفاء المحجوبون بصفات النفوس وهيات
الابدان المنغمسون في ظلمات الطباع وغسق الآثام الذين قد بقي
فيهم مسكة من نور الفطرة ولم تنطف بالكيفية يشتاقون به إلى نور
الكمال الحاصل لفريق المؤمنين ويلتسونه ويطلبونه في حشرات
وزفرات عند بروزهم عن حجاب البدن بالموت وظهور الحرمان
محبوسين واقفين في حضرة النقصان مستدئين عند اثنين الخسران
والمؤمنون يبرزون كالبرق الخاطف لا يلتفتون إليهم (انظرونا نقبَسْ

أولئك أعظم درجة من الذين
أنفقوا من بعد وفاتلوا وكلا
وعد الله الحسنى والله بما تعملون
خبير من ذا الذي يقرض الله
قرضاً حسناً فيضاعفه له وله
أجر كريم يوم ترى المؤمنين
والمؤمنات يسمي نورهم بين
أيديهم وبإيمانهم بشراكم اليوم
جنات تجري من تحتها الأنهار
خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم
يوم يقول المنافقون والمنافقات
للذين آمنوا انظرونا نقبَسْ

من نوركم) بجنسية الاستعداد وظاهر الاسلام (قيل ارجعوا وراءكم) الى الدنيا ومحل الكسب فان النور انما يكتسب بالالات البدنية والقوى الجسمانية من الحواس الظاهرة والباطنة بالاعمال الحسنة والعلوم الحقة (ضرب بينهم بسور) هو البرزخ الهولاني الذي يمتحبون به على حسب اقتضاء هياتهم الظلمانية (له باب) هو القلب اذ لا يطلع من عالم القدس على عالم الرجس الا من طريق القلب (باطنه) وهو عالم القدس (فيه الرحمة) أي النور والروح والريحان وحنة النعيم من المراتب المذكورة (وظاهره) الذي يلي النفس وهو عالم الرجس ومقر تلك النفوس المظلمة من الاشقياء (من قبله) أي من جهته (العذاب) الذي يستحقونه بحسب هياتهم وتنوعها وهذا الباب لا يفتح له من جهة ظاهره الذي الى الاشقياء بل هو مسدود مغلق لا يفتح أبدا وأما من جهة باطنه فكلما شاء أهل الجنة من السابقين انفتح لهم فاطلعوا على أهل النار وتعذباتهم ويدخلون عليهم فينطقى لهم النار من نورهم بل يحرق نورهم النار بالنسبة اليهم دون الجهنمين فتقول جهنم جزيا مؤمن فان نورك أطفأ لهي (ألم نكن معكم) في الفطرة الاولى وعين جمع الصفات (قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم) ابتليتموها بالذات الحسية والشهوات البدنية والصفات البهيمية والسبعية (وتربصتم) باستيلاء التخييلات من الآمال والاماني الغالبة بدواعي الحسد والطمع (واربتم) باستيلاء الوهميات على المعقولات وغلبة الاوهام على العقول (وعزتكم الاماني) بدواعي الوهم ومقتضى التخييل (حتى جاء أمر الله) من الموت وحصول العقاب (اعلموا أن الله يحيي الارض بعد موتها) تمثيل لتأثير الذكر في القلوب واحيائها (ان المصدقين والمصدقات) من المؤمنين بالغيب في مقام النفس لقوله (ولهم أجر كريم والذين آمنوا بالله ورسوله) من أهل الايقان في مقام القلب لقوله لهم أجرهم

من نوركم قبل ارجعوا وراءكم قالتمسوا نورا فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم واربتم وعزتكم الاماني حتى جاء أمر الله وعزتكم بالله الغرور قال يوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا ماؤاكم النار هي مولاكم وبئس المصير ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون اعلموا أن الله يحيي الارض بعد موتها قد بينا لكم الايات لعلكم تعقلون ان المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعف لهم ولهم أجر كريم والذين آمنوا بالله ورسوله

أولئك هم الصديقون والشهداء
عند ربهم لهم أجرهم ونورهم
والذين كفروا وكذبوا بآياتنا
أولئك أصحاب الجحيم اعملوا
انما الحياة الدنيا لعب ولهو
وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر
في الاموال والاولاد كمثل
غيث أعجب الكفار نباته ثم
ييج قتره مصفرا ثم يكون حطاما
وفي الآخرة عذاب شديد
ومغفرة من الله ورضوان وما
الحياة الدنيا الا متاع الغرور
سابقوا الى مغفرة من ربكم
وجنة عرضها كعرض السماء
والارض أعدت للذين آمنوا
بالله ورسوله ذلك فضل الله يؤتيه
من يشاء والله ذو الفضل
العظيم ما أصاب من مصيبة
في الارض ولا في أنفسكم
الا في كتاب من قبل أن نبرأها
ان ذلك على الله يسير لكيلا
تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا
بما آتاكم والله لا يحب كل مختال
فخور الذين يخجلون ويأمرون
الناس بالبخل ومن يتول

أى من جنة النفس ونورهم من جنة القلب يجعل الصفات (أولئك
هم الصديقون) بقوة اليقين (والشهداء) أهل الحضور والمراقبة
الذين يجوبون عن الذات والصفات في مقابلتهم أى ليسوا من أهل
الايان بالغيب ولا من أهل الايقان (أولئك أصحاب) بحيم الطبيعة
(سابقوا الى مغفرة من ربكم) لما حقر الحياة الحسية النفسية الفانية
وصورها في صورة الخضراء السريعة الانتضاء دعاهم الى الحياة
العقلية القلبية الباقية فقال سابقوا الى مغفرة من ربكم أى تستر
صفات النفس بنور القلب (وجنة عرضها) العالم الجسماني
باسره لا حاطة القلب به وبصوره أو نفسهم عن الحياة البشرية
ودعاهم الى الحياة الالهية أى سابقوا الى مغفرة تسترذواتكم
ووجوداتكم التي هي أصل الذنب العظيم نور ذاته وجنة عرضها
سماوات الارواح وأرض الاجساد بأسرها أى الوجود المطلق كله
الشامل للوجودات الاضافية بأجمعها (أعدت للذين آمنوا بالله
ورسله) الايمان العلى البقيني على الاول والايمان العيني والحق
على الثاني (ما أصاب من مصيبة) من الحوادث الخارجية
والبدنية والنفسانية (الا في كتاب) هو القلب الكلى المسمى بالروح
المحفوظ لتعلموا علما يقينا أنه ليس من لكسبكم وحفظكم وحذركم
وحر استكم فيما آتاكم مدخل وتأثير ولا يعجزكم واهمالكم وغفلتكم
وقلة حيلتكم وعدم احترازكم واحتفاظكم فيما فاتكم مدخل
فلا تعجزوا على قوات خير ونزول شر ولا تفرحوا بوصول خير وزوال
شر اذ كلهما مقدرة (ان الله لا يحب كل مختال) أى متبخر من شدة
الفرح بما آتاه (فخور) به لعدم يقينه ويعده عن الحق بحب الدنيا
وانجذابه الى الجهة السفلية بمنافاته للحضرة الالهية واحتجابه
بالظلمات عن النور (الذين يخجلون) لشدة محبة المال (ويأمرون
الناس بالبخل) لاستيلاء الرذيلة عليهم (ومن يتول) أى يعرض عن

الله بالتوجه الى العالم السفلى والجوهر الفاسق الظلماني (فان الله هو الغنى) عنه لاستغنائه بذاته (الحديد) لاستقلاله بكماله أى يحذله ويمهله (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات) بالمعارف والحكم (وأزلنا معهم الكتاب) أى الكتابة (والميزان) أى العدل لانه آله (وأزلنا الحديد) أى السيف لانه مادته وهى الامور التى بها يتم الكمال النوعى وينضبط النظام الكلى المؤدى الى صلاح المعاش والمعاد اذا الاصل المعبر والمبدأ الاول هو العلم والحكمة واصل المعول عليه فى العمل والاستقامة فى طريق الكمال هو العدل ثم لا ينضبط النظام ولا يتمشى صلاح الكل الا بالسيف والقلم اللذان يتم بهما أمر السياسة فالاربعة هى اركان كمال النوع وصلاح الجمهور ويجوز أن تكون البينات اشارة الى المعارف والحقائق النظرية والكتاب اشارة الى الشريعة والحكم العملية والميزان الى العمل بالعدل والسوية والحديد الى القهر ودفع شرور البرية وقيل البينات العلوم الحقيقية والثلاثة الباقية هى النواميس الثلاثة المشهورة المذكورة فى الكتب الحكمية أى الشرع والدينار المعدل للاشياء فى المعاوضات والملك وأياما كان نهى الامور المتضمنة للكمال الشخصى والنوعى فى الدارين اذ لا يحصل كمال الشخص الا بالعلم والعمل ولا كمال النوع الا بالسيف والقلم أما الاول فظاهر وأما الثانى فلان الانسان مدنى بالطبع محتاج الى التعامل والتعاون لا يمكن معيشته الا بالاجتماع والنفوس اما خيرة أحرار بالطبع منقاد للشرع واما شريعة عبداً بالطبع آية للشرع فالاولى يكفيها فى السلوك طريق الكمال والعمل بالعدالة اللطف وسياسة الشرع والثانية لا بد لها من القهر وسياسة الملك (يا أيها الذين آمنوا) الايمان البقضى (اتقوا الله) بالتجرد عن صفاتكم والتزهد عن ذواتكم (وآمنوا برسوله) بالاستقامة فى أعمالكم وأحوالكم على طريق المتابعة

فان الله هو الغنى الجيد لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ان الله قوى عزيز ولقد أرسلنا نوحا وابراهيم وجعلنا فى ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون ثم قضينا على آتينا رسلنا وقضينا بعباسى ابن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا فى قلوب الذين اتبعوه رافة ورجة ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فآذوهم حتى رعايتهم فآذوهم حتى آمنوا منهم أجرهم وكثير منهم فاسقون يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله

يؤثركم كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تمسحون به ويغفر لكم والله غفور رحيم لئلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدر على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله والله يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير الذين يظهرون منكم من نسائهم ما هن أمهاتهم إن أمهاتهم إلا اللائي ولدنهم وإنهم ليقولون منكرا من القول وزورا وإن الله لعفو غفور والذين يظهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتكرير رقة من قبل أن يتأسا ذلكم نوعظون به والله بما تعملون خبير فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتأسا فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله وتلك حدود الله وللكافرين عذاب أليم إن الذين يجادلون الله ورسوله كتبوا كما كتب الذين من قبلهم وقد أنزلنا آيات بينات وللكافرين عذاب مهين يوم يعنهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد ألم تر أن الله يعلم ما في

(يؤثركم كفلين من رحمته) في جنة النفس (ويجعل لكم نورا) من أنوار الروح وتجليات الصفات في مقام القلب (تمسحون به) تسيرون به في الصفات (ويغفر لكم) ذنوب ذواتكم (والله غفور) باقنا البقيات (رحيم) بهية الوجودات الحاقية بعد فناء الانيات (لئلا يعلم أهل الكتاب) أي المحجوبون بالرين عن الحق أو بطريق الضلالة ودين الباطل عن الصراط المستقيم ودين الحق (الا) يقدر على شيء من فضل الله) لانه موهوب لا يمكن اكتسابه (وأن الفضل بيد الله) أي في تصرفه وتحت ملكه وقدرته (بؤتيه من يشاء) موهبة لا كسباً منه (والله ذو الفضل العظيم) الذي هو نهاية الكمال والله تعالى أعلم

﴿سورة المجادلة﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يوم يعنهم الله) بأقامتهم عن مراقد الابدان (فينبئهم بما عملوا) لا تتقاس صوراً أعمالهم في ألواح نفوسهم (أحصاه الله) بأبائه في الكتب الأربعة المذكورة (ونسوه) لأهولهم عنه بأشغالهم بالذات الحسية وانهما كههم في الشواغل البدنية (والله على كل شيء شهيد) حاضر معه رقيب (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم) لا بالعدد والمقارنة بل بامتيازهم عنه بتعنايتهم واحتجابهم عنه بما هيأتهم وأنياتهم واقتراقهم منه بالامكان اللازم لما هيأتهم وهوياتهم وتحققهم بوجوبه اللازم لذاته واتصالهم به بؤتيه المندرجة في هوياتهم وظهوره في مظاهرهم وتستره بما هيأتهم ووجوداتهم المشخصة وأقامتها بعين وجوده وإيجابهم بوجوبه فهذه الاعتبارات هو رابع معهم ولو اعتبرت الحقيقة لكان عينهم ولهذا قيل لولا الاعتبارات لارتفعت الحكمة وقال أمير المؤمنين

السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خسة إلا هو سادسهم عليه ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا فينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شيء عليم

عليه السلام العلم نقطة كثرها الجاهلون (ألم تر إلى الذين نهوا عن
النجوى) انما نهوا لأن التناجى اتصال واتحاد بين اثنين في أمر يخص
بهما لا يشاركهما فيه ثالث والنفوس عند الاجتماع والاتصال
تعاقد وتظاهر يتقوى ويتأيد بعضها ببعض فيما هو سبب الاجتماع
لخاصية الهيئة الاجتماعية التي لا توجد في الأفراد فإذا كانت
شريعة يتناجون في الشرو يزاد فيهم الشر ويتقوى فيهم المعنى الذي
يتناجون به بالاتصال والاجتماع ولهذا ورد بعد النهى (ويتناجون
بالأثم) الذي هو رذيلة القوى البهيمية (والعدوان) الذي هو
رذيلة القوى الغضبية (ومعصية الرسول) التي هي رذيلة القوة
النطقية بالجهل وغلبة الشيطنة ألا ترى كيف نهى المؤمنين بعد
هذه الآية عن التناجى بهذه الرذائل المذكورة وأمرهم بالتناجى
بالخيرات ليتقوا بالهيئة الاجتماعية ويزدادوا فيها فقال (وتناجوا
بالبر) أى الفضائل التي هي أضداد تلك الرذائل من الصالحات
والحسنيات المخصوصة بكل واحدة من القوى الثلاث (والتقوى)
أى الاجتناب عن أجناس الرذائل المذكورة (وانقوا الله) فى
صفات نفوسكم (الذى إليه تحشرون) بالقرب منه عند التجرد منها
(فافسحوا يفسح الله لكم) أى افسحوا من ضيق التنافس فى الجاه
والنخوة فانه من الهيات النفسانية واستيلاء القوة السبعية وركود
النفس فى ظلمة الانية واحتجابها عن الأنوار القلبية والروحية
فتزدها عنها يفسح الله لكم بالتجريد عن الهيات البدنية والامداد
بالأنوار فتشرح صدوركم وتنفس ويتسع مكانكم فى فضاء عالم
القدس (يرفع الله الذين آمنوا منكم) الايمان اليقيني (والذين
أوتوا العلم) أى علم آفات النفس ودقائق الهوى وعلم التزهد منها
بالتجريد (درجات) من الصفات القلبية والمراتب الملائكوتية
والجبروتية فى عالم الأنوار (والله بما تعملون خبير) فيجازيكم

ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى
ثم يعودون لما نهوا عنه
ويتناجون بالأثم والعدوان
ومعصية الرسول وإذا جاؤك
حسبك بما لم يحبك به الله
ويقولون فى أنفسهم لولا يعذبنا
الله بما نقول حسبهم جهنم
يصلونها فبئس المصير يا أيها
الذين آمنوا إذا تناجىتم فلا
تتناجوا بالأثم والعدوان
ومعصية الرسول وتناجوا بالبر
والتقوى واتقوا الله الذى إليه
تحشرون انما النجوى من
الشیطان ليحزن الذين آمنوا
وليس يضارهم شيأ الا باذن
الله وعلى الله فليتوكل
المؤمنون يا أيها الذين آمنوا
إذا قيل لكم تفسحوا فى المجالس
فافسحوا يفسح الله لكم وإذا
قيل ائشروا فائشروا يرفع الله
الذين آمنوا منكم والذين أوتوا
العلم درجات والله بما تعملون
خبير

ويعاقبكم بتلك الهيات (اذا ناجيتم الرسول فقد موا بين يدي
نجواكم صدقة) لان الاتصال بالرسول في امر خاص لا يكون
الا قرب روحاني او مناجاة قلبية او جنسية نفسانية واما كان
وجبت الصدقة اما الاول والثاني فيجب فيهما تقديم الانسلاخ
عن الانفعال والصفات والتجرد عن الخارجيات من الاسباب
والاموال وقطع التعلقات المسمى بالتزك ثم نحو الاثار والهيات
الباقية منها في النفس المسمى بالتجريد عندهم ثم قطع النظر عن
أفعاله وصفاته والترقي الى مقام الروح في الاول والى مقام القلب
في الثاني حتى يصفوله مقام التناجي الروحي مع النبي في الاسرار
الالهية والمساراة القلبية في الامور الكسفية ولهذا قال ابن عمر
رضي الله عنه كان اعلى عليه السلام ثلاث لو كانت لي واحدة منهن
كانت احب الي من حرا نعم تزويجه فاطمة واعطاؤه الراية يوم خيبر
واية النجوى واما الثالث فيجب فيه تقديم الخيرات يبذل الاموال
شكر تلك النعمة حتى تبقى وتزيد (فان لم تجدوا) في الاولين للتخلف
عن المقامين بالوقوف مع النفس وفي الثالث لشح النفس والفقير
(فان الله غفور) للصفات النفسانية بانوار صفاته (رحيم) بافاضة
انوار التجليات والمشاهدات والمعارف والمكاشفات الموجبة
لوجدان تلك الصدقة في الاولين او غفور لذيله الشح وكرهه الفقر
رحيم بالتوفيق لاكتساب الفضيلة وتيسيرها واعطاء المال
في الثالث وكذا الشفاق والتوبة انما يكونان لما ذكر ثم اهر بما
يزيل التخلف المذكور وذيله الشح وشدة الفقر اذ بسلامة الحضور
والمراقبة في مقام القلب يحصل الاول وبزكاة التزك والتجريد يحصل
الثاني وبطاعة الله ورسوله في الاعمال الخيرية يحصل الثالث لان
الخيرية عادة وبركة الطاعة ينتج الفقر لحصول الاستغناء بالله قال
الله تعالى من اصلح امرآخرة اصلح الله امر دنياه (الم تر الى الذين

فابى بها الذين امنوا اذا ناجيتم
الرسول فقد موا بين يدي
نجواكم صدقة ذلك خير
لكم واطهر فان لم تجدوا فان
الله غفور رحيم
تقدموا بين يدي نجواكم
صدقات فاذا لم تفعلوا وثاب الله
عليكم فاقبوا الصلوة واتوا
الزكوة واطيعوا الله ورسوله
والله خير بما تعملون ألم تر
الى الذين

تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم ويحلفون على الكذب وهم يعلمون أعد الله لهم عذابا شديدا انهم ساء ما كانوا يعملون اتخذوا ايمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله فلهم عذاب مهين لن تغنى عنهم اموالهم * (٢٠٣) * ولا اولادهم من الله شيئا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون

يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون انهم على شيء الا انهم هم الكاذبون استخوذ عليهم الشيطان فانساهم ذكر الله اولئك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون ان الذين يحادون الله ورسوله اولئك في الاذلين كتب الله لاغلب انما ورسلي ان الله قوى عزيز لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها رضى الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * سبح لله ما فى السموات وما فى الارض وهو العزيز الحكيم هو الذى اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لا قول

تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم (لان الموالاة لا تكون ثابتة حقيقة الامع النفسية والمناسبة فان كانت رجب اوثها والواجب الاحتراز من سرايتها بالصحة والموالاة وانما تمكن الموالاة مع عدمها اذا كانت بسبب خارجي من نفع أو لذة زالت بزواله والامام مكنت ولهذا انق الموالاة الحقيقية بينهم بنى موجبها فقال ما هم منكم انما هي محض النفاق (استخوذ عليهم الشيطان) أى الوهم (فانساهم ذكر الله) بتسويل اللذات الحسية والشهوات البدنية لهم وتزوين الدنيا وزبرجها في أعينهم (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر) الايمان البقيني (يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم) الى آخره لان المحبة أمر روحاني فاذا أيقنوا وعرفوا الحق وأهله غلبت قلوبهم وأرواحهم نفوسهم وأشباحهم قد خفت المحبة الرحانية والمناسبة الحقيقية بينهم وبين الحق وأهله المحبة الطبيعية المستندة الى القرابة واتصال اللحمة لان الاتصال الروحاني أشد وأقوى والذو أصنى من الطبيعي (كتب في قلوبهم الايمان) بالكشف واليقين المذكور للعهد الاول الكاشف عنه (وأيدهم بروح منه) لاتصالهم بعالم القدس أو بنور تجلى الذات (ويدخلهم جنات) من الجنان الثلاث (تجري من تحتها) أنهار علوم التوحيد والتشريع (رضى الله عنهم) بمحوصفاتهم بصفاته بنور التجلي (ورضوا عنه) بالاتصال بصفاته (أولئك حزب الله) السابقون الذين لا يلتفتون الى غيره ولا يثبتونه (هم المفلحون) الفائزون بالكمال المطلق



﴿سورة النور﴾



﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾



(وقذف في قلوبهم الرعب) أى نظر ينظر القهر اليهم فنتأثروا به

الخسر ما علمتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأنهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين فاعتبروا بأولى الابصار ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فات

لاستحقاقهم لذلك ومخالفة الحبيب ومشاقته ومضادته ولوجود
الشك في قلوبهم وكونهم على غير بصيرة من أمرهم وبينه من ربهم
اذلوا كانوا أهل يقين ما وقع الرعب في قلوبهم واعرفوا رسول الله بنور
اليقين وأمنوا به فلم يخالفوه (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
عنه فانتهوا) لانه متحقق بالله فكل ما أمر به فهو أمر الله وما نهى
عنه نهى الله لقوله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى (للفقراء
المهاجرين) أى التاركين المجتردين المهاجرين عن مقام النفس
(الذين أخرجوا) أى أخرجهم الله اذلوا خرجوا بنفوسهم لاحتجبوا
بها وبرؤية الترك والتجريد فوقعوا في مقام النفس مع حجاب العجب
الذى هو أشد من الذنب (من ديارهم وأموالهم) من مواطنهم
وما لو فاتهم أى صفات نفوسهم ومعلوماتهم (يبتغون فضلا من الله)
من العلوم والفضائل الخلقية (ورضوانا) من الاحوال والمواهب
السنية من أنوار تجليات الصفات (وينصرون الله ورسوله) يبدل
النفوس لقوة اليقين (أولئك هم الصادقون) فى الايمان اليقينى
لتصديق أعمالهم دعواهم اذ علامة وجدان اليقين ظهور أثره على
الجوارح بحيث لا تمكن حر كاتها الاعلى مقتضى شاهدتهم من العلم
(والذين تبوءوا الدار والايمان) أى المقررا لا صلى الذى هو الفطرة
الاولى والعهد الاول الذى هو محل الايمان وموطنه ولهذا قرنه به
فان النفس موطن الغربة (من قبلهم) أى من قبل هجرة المهاجرين
من دار الغربة التى هى النفس اليها لان هذه الدار هى الدار الاصلية
المتقدمة على ديارهم ولهذا قال عليه السلام حب الوطن من الايمان
فهم الذين لم يسقطوا عن الفطرة ولم يحتجبوا بحجاب النفس فى النشأة
وبقوا على صفاتها بخلاف الاولين الذين تكفروا وتغيروا ثم رجعوا
الى الصفاء بالسيرة والسلوك (يحبون من هاجر اليهم) لوجود
الجنسية فى الصفاء وتحقق المناسبة الاصلية والقربة الحقيقية

الله شديد العقاب ما قطعتم
من لينة أو تركتموها قائمة على
أصولها فبازن الله وليخزي
الفاسقين وما أفاء الله على رسوله
منهم فبأؤجفتم عليه من خيل
ولا ركاب ولكن الله يسلط
رسوله على من يشاء والله على
كل شئ قدير ما أفاء الله على
رسوله من أهل القرى لله
والرسول ولذى القربى
واليتامى والمساكين وابن
السبيل كيلا يكون دولة بين
الاغنياء منكم وما آتاكم
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد
العقاب للفقراء المهاجرين
الذين أخرجوا من ديارهم
وأموالهم يبتغون فضلا من
الله ورضوانا وينصرون الله
ورسوله أولئك هم الصادقون
والذين تبوءوا الدار والايمان من
قبلهم يحبون من هاجر اليهم

بالوفاء وتذكر العهد السابق بالموافقة في الدين والاخاء (ولا يجدون في صدورهم حاجة عما) أوتى المهاجرون من الخطوط لسلامة قلوبهم عن آفات النفوس وطهارتها عن دواعي الحرص وتزهرها عن محبة الخطوط وتيقنوا بالاقسام (ويؤثرون على أنفسهم) لتجردهم وتوجههم الى جناب القدس وترفعهم عن مواد الرجس وكون الفضيلة لهم أمرا ذاتيا باقتضاء الفطرة وفرط محبة الاخوان بالحقيقة والاعوان في الطريقة (ولو كان بهم خصاصة) فتقديمهم أصحابهم على أنفسهم لمكان الفتوة وكمال المروءة ولقوة التوحيد والاحتراز عن حظ النفس وخوف الرجوع الى المطالب الجزئية بعد وجدان الذوق من المطالب الكلية (ومن يوقشع نفسه) بعصمة الله وكلايته فان النفس مأوى كل شر ووصف ردى وموطن كل رجس وخلق دنى والشع من غرائزها المعجونة في طبيعتها ملازماتها الجهمية السفلية ومحبتها الخطوط الجزئية فلا ينتفى منها الا عند اتقانها ولكن المعصوم من تلك الآفات والشرور من عصمه الله (فأولئك هم المقطون) بالكمالات القلبية (والذين جاؤا من) بعد الذين هاجروا الى الفطرة أى أخذوا في السلوك وقطع منازل النفس متضرعين قائلين بلسان الافتقار (ربنا اغفر لنا) هيات الرذائل وصفات النفوس بأنوار القلوب (ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) ذنوب التلويينات بظهور تلك الصفات والضلالة بعد الهدى (ولا تجعل في قلوبنا غلا) بالاحتجاب بالهيات السبعية والشيطانية ورسوخها في قلوبنا (ربنا انك غفور) تستر تلك الهيات بأنوار الصفات (رحيم) بإفاضة الكمالات واراة التجليات (لانتم أشد رهبة في صدورهم من الله) لاحتجابهم بالخلق عن الحق بسبب جهلهم بالله وعدم معرفتهم له اذ لو عرفوه لعلوا أن لا مؤثر غيره وشعروا بعظمته وقدرته فلم يبق عظم الخلق ولا أثرهم وقدرهم عندهم كما قال أمير المؤمنين عليه السلام

ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المقطون والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم ألم تر الى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لن أخرجنكم من دياركم ولا نطبع فيكم أحدا أبدا وان قولتم لننصرنكم والله يشهد انهم لكاذبون لن أخرجوا لا يخرجون معهم ولن قوتلوا لا ينصرونهم واثن نصرهم لمولانا الأديار ثم لا ينصرون لانتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون لا يقاتلونكم جميعا الا فى قرى محصنة أو من وراء جدر

عظم الخالق عند البصغر المخلوق في عينك (بأسهم بينهم شليد)
 لكونهم غير مقهورين هناك بقهر الله ولا واقعا ظلم قهر الرسول
 وهيبته وعكس نور تأييده وتور نفسه بالاتصال بعالم القدس عليهم
 (تحسبهم جميعا) لاتفاقهم في الظاهر (وقلوبهم شتى) لاتقاء الجمعية
 الحقيقية بنور التوحيد عنها وتجاذب دواعيها لتفتن تعلقاتها بالأمور
 السفلية وتفرقها عن الحق بالباطل لاحتجابها بالكثرة عن الوحدة
 (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) فيختارون طريق التوحيد العلي
 ويتخون عن السبل المتفرقة الوهمية فان طريق العقل واحد وطريق
 شيطان الوهم متفرقة ونشتت القلوب يوهن العزائم ويضعف القوى
 (كمثل الشيطان) أى مثل اخوانهم المنافقين في اغوائهم كمثل
 الشيطان أى الوهم الانساني اذ زين للانسان حال كونه على الفطرة
 اللذات الحسية والشهوات البدنية وحرّضه على مخالفة العقل
 بالهوى والاحتجاب بالطبيعة ليقع في الردي فلما احتجب بها عن الحق
 وانغمس في ظلمة النفس تبرأ منه بادر الى المعاني دونه والتقرب الى
 جناب الحق بالتقرب الى الافق العقلي والاطلاع على بعض الصفات
 الالهية واستشعار الخوف بادر الى آثار العظمة والقدرة وأنوار
 الربوبية (فكان عاقبتهم ما في النار) لكونهم ما جسمانيين
 ملازمين للطبيعة وزيارها المتفنة وآلامها المتوقعة (وذلك جزاء
 الظالمين) الذين وضعوا العبادة غير موضعها فعبدوا صنم الهوى
 وطاغوت البدن واتخذوا آلهتهم أهواءهم (يا أيها الذين آمنوا)
 الايمان الغيبي التقليدي (اتقوا الله) في اجتناب المعاصي والسيئات
 والذات والركائس الحسنات والطاعات والفضائل (ولتتقوا الله)
 نفس ما قدمت لغد لما بعد الموت من الصالحات (واتقوا الله) في
 الاحتجاب بالاعراض والاعراض وتوسيط الحق للمشتبهات (ان
 الله خبير) بأعمالكم ونياتكم فيجازيكم بحسبها كما قال عليه السلام

بأسهم بينهم شليد تحسبهم جميعا
 وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم
 لا يعقلون كمثل الذين من
 قبلهم قريبا ذاقوا وبال أمرهم
 ولهم عذاب أليم كمثل الشيطان
 اذ قال للانسان اكفر فلما كفر
 قال انى برى منك انى أخاف
 الله رب العالمين فكان
 عاقبتهم ما في النار خالد بن
 فيم اود ذلك جزاء الظالمين يا أيها
 الذين آمنوا اتقوا الله ولتتقوا الله
 نفس ما قدمت لغد واتقوا الله
 الله خبير بما تعملون

لكل امرئ ما نوى أو آمنوا بالايمان التحقيق اتقوا الله في الاستجاب
عنه بأفعالكم وصفاتكم وتستر نفوس ما قدمت لقدم من محقرات
الاعمال والصفات فانما يجب حابرة ووسائل مردود مذمومة واتقوا
الله في البقيات والتلويينات فان الله خبير بما تعملون بنفوسكم وما
تعملون به لا بنفوسكم (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) بالاحتجاب
بالشهوات الجسمية والاستغفال بالذات النفسانية (فأنساهم
أنفسهم) حتى حسبوها البسطن وزكبيه ومن اجبه فذهلوا عن
الجوهر القدسي والفطرية النورية (أولئك هم الفاسقون) الذين
خرجوا عن الدين القيم الذي هو فطرة الله التي فطر الناس عليها وخالوا
وعذروا وجاسوا وبذوا عهد الله وراء ظهورهم فحسروا (لا يستوي)
الناسون الغادرون الذين هم (أصحاب النار) المؤمنون المتحققون
المتقون الموفون بعهدهم الذين هم (أصحاب الجنة) أصحاب الجنة هم
الفائزون) والخاسرون لفرط غفلتهم وذهاب تمييزهم كأنهم لا يفرقون
بين الجنة والنار والاعمالوا بعتضى تمييزهم (على جبل) أى قلوبهم
أقصى من الحجر في عدم التأثر والقبول اذ الكلام الالهى بلغ من التأثير
مالا يمكن للزيادة وراءه حتى لو فرض انزاله على جبل لتأثر منه
بالحشوع والانصداع (هو الله الذي لا اله الا هو) لما كان الاسلام
مبنيا على الجمع والتفصيل كتركارهما في المنان أى لا اله فى الوجود
الا هو مجمع ثم فصل بقوله (عالم الغيب والشهادة) والعلم مبدأ التفصيل
اذ عالميته هى تميز الحقائق واعيان الماهيات فى حين الجمع أى صور
الماهيات فى عالم الغيب عن علميته ووجوداتها فى عالم الشهادة هى
بينها أظهرت فى مظاهرها محسوسة لاجبى الانتقال بل بمعنى الظهور
والبطون كظهور الصورة المعروفة على القرطاس بالكتابة ~~فصل~~
ما ظهر فمن علمه السابق ظهر (الرحمن) باقضية وجودات الماهيات
وصورها النوعية على المظاهر باعتبار البداية (الرحيم) باقضية

ولا تكونوا كالذين نسوا الله
فأنساهم أنفسهم أولئك هم
الفاسقون لا يستوي أصحاب
النار وأصحاب الجنة أصحاب
الجنة هم الفائزون لو أنزلنا هذا
القرآن على جبل لرأيته خاشعا
متصدعا من خشية الله وتلك
الامثال تضرب للناس لعلهم
يتفكرون هو الله الذى لا اله
الا هو عالم الغيب والشهادة هو
الرحمن الرحيم هو الله الذى
لا اله الا هو

كما لا تنهاى النهاية ثم كثر التوحيد الذاتى باعتبار الجمع لئنه على أن
هذه الكثرة المعبرة باعتبار تفاصيل الصفات لا تنافى وحدته الذاتية
كلاضافيات والسلبيات المعدودة بعده (الملك) أى الغنى المطلق
الذى يحتاج اليه كل شئ المدبر للسكل فى ترتيب النظام الحكيم الذى
لا يمكن كون أتم وأكمل منه (القدوس) المجرد عن المادة وشوائب
الامكان فى جميع صفاته فلا يكون شئ من صفاته بالقوة وفى وقت دون
وقت (السلام) أى المبرأ عن النقائص كالعجز (المؤمن) لاهل اليقين
بأنزال السكينة (المهيمن) الحافظ لمن أمنه على حالة الامن من كل
مخوف (العزير) القوى الذى يغلب ولا يغلب (الجبار) الذى يجبر
كل أحد على ما أراد (المتكبر) المتعالى عن أن يصل اليه غيره
وبقارنه فى الوجود (سبحان الله عما يشركون) باثبات الغير (خالق)
المقدر للمظاهر على حسب ما أراد ظهوره من أسمائه وصفاته
(البارئ) الفصل المميز بعضها عن بعض بالهيئات المتميزة فى عين ذاته
(المصور) لصورة تفاصيل مظاهر صفاته (له) هذه (الاسماء الحسنى)
الظاهرة فى صور المخلوقات المصورة الباطنة فى صور المبدعات المغيبة
ابسج ذاته على لسان أسمائه وصفاته والله أعلم

﴿سورة البقرة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

عدو الله هو الذى خالف عهده وأعرض بقلبه عن جنبه
فبالضرورة يكون مشركا بحجة الغير وعدوا لكل موحد يتقى الغير
لكون كل منهما فى عدوة حثيثة ولهذا قال (عدوى وعدوكم)
وأشار الى كون الموالاة بينهما عرضيا لا ذاتيا بقوله (تلقون اليهم
بالمودة) ثم بين امتناع كونه ذاتيا ببيان المناهضة الذاتية بينهما وعدم
المناسبة والجنسية من جميع الوجوه بقوله (وقد كفروا) الى اخره ثم

الملك القدوس السلام المؤمن
المهيمن العزيز الجبار المتكبر
سبحان الله عما يشركون هو الله
خالق البارئ المصور له الاسماء
الحسنى يسبح له ما فى السموات
والارض وهو العزيز الحكيم
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا
عدوى وعدوكم اولياء تلحقون
اليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم
من الحق بخسر جون الرسول
واياكم أن تؤمنوا بالله ربكم أن
كنتم خرجتم جهادا فى سبيلى
وابتغاء مرضاتى تسرون اليهم
بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما
أعلنتم

أشار إلى أن وقوعها لا يكون الا عند الجنسية وحدوث الميل إلى
الشرك فان وقعت فلا بد منها بقوله (ومن يفعله منكم فقد ضل
سواء السبيل) أى طريق الوحدة ثم أشار إلى أن العرضية لا يجوز
أن يختارها أهل التحقيق لأن السبب الموجب لها أمور فانية لا يبقى
تفعلها الا في الدنيا والعاقل يجب أن يختار الامور الباقية دون الفانية
بقوله (لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم) أى لا نفع لمن اخترتم موالاة
العدو والحقى لاجله لأن القيامة الصغرى مفرقة بينكم تفريقاً ابدياً
لعدم الاتصال الحقيقى الباقي بعد الموت بينكم وهذا معنى قوله (يوم
القيامة يفصل بينكم) أى يفصل الله بينكم وبين أرحامكم
وأولادكم كما قال يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه
ثم علمهم طريق التوحيد بالتأسي بالموحد الحقيقى السابق ابراهيم
النبي عليه السلام وأصحابه (لا تستغفرون لك) أى لا تطلب لك الغفران
بموصفاتك وسميات أعمالك بالنور الالهى (وما أملك) الا الطلب
وأما وجود ذلك فأمر متعلق بمشيئة الله وعنايته كما قال انك لا تهدي
من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء (ربنا عليك توكلنا) بالخروج
عن أفعالنا بشهود أفعالنا (واليك أنبنا) بموصفاتنا بطلان صفاتك
(واليك المصير) بفناء ذاتنا ووجودنا في ذاتك وهو التوحيد
الثام (ربنا لا تجعلنا قسمة للذين كفروا) أى انا لا نخافهم ولا نرى لهم
تأثيراً ولا وجوداً ولكننا نعوذ بعقولنا من عقابك حتى لا تعاقبنا بهم
ولا تبلينا بأيديهم بسبب ما فرط منا من السيئات والظهور بالصفات
(واغفر لنا) ذنوبنا تفريقاً بيننا بالنعمة (انك أنت العزيز)
القوى على عقابنا بهم وعلى دفعهم عنا وقهرهم (الحكيم)
لا يفعل أحد الامرين ولا يختاره الا بمقتضى الحكمة ثم كرر وجوب
التأسي بابراهيم وأصحابه وأثبتهم لمن كان في بداية التوحيد في مقام
الرجاء وتوقع الكمال (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم

ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل ان يتفقوا
يكونوا لكم أعداء ويسطوا
اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء
وودوا لو تكفرون لن تنفعكم
أرحامكم ولا أولادكم يوم
القيامة يفصل بينكم والله بما
تعملون بصير قد كانت لكم
اسوة حسنة في ابراهيم والذين
معه اذ قالوا القوم هم انا ابراهيم
منكم ومما تعبدون من دون
الله كفروا بكم وبدائنا بينكم
العداوة والبغضاء أبدأ حتى
تؤمنوا بالله وحده الا قول
ابراهيم لآبيه لا تستغفرون لك
وما أملك لك من الله من شيء ربنا
عليك توكلنا واليك أنبنا واليك
المصير ربنا لا تجعلنا قسمة للذين
كفروا واغفر لنا ربنا انك أنت
العزيز الحكيم لقد كان لكم
فيهم اسوة حسنة لمن كان يرجوا
الله واليوم الآخر ومن يتول
فان الله هو الغنى الحميد عسى
الله أن يجعل بينكم وبين الذين
عاديتهم

منهم مودة والله قد بروا لله غفور رحيم لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهره على أن اخرجكم أن تولوهم ومن يتولهم * (٣١٠) * فأولئك هم الظالمون بآئها

منهم مودة) برفع موجب العداوة الذي هو الكفر إذا الاحتجاب ليس أحرا فطرياً بل الإيمان بمقتضى الفطرة الأصلية والاحتجاب وانما حدث الكفر عند الاحتجاب بالنشأة والانغمار في الغواشي الطبيعية (والله) قادر على رفعها وإذا ارتفعت ظهرت المودة الحقيقية بنور الوحدة الذاتية ومقتضى الأخوة الإيمانية (والله غفور) يستر تلك الهيئات المظلمة الحاجبة بنور صفاته (رحيم) يرحم أهل النقصان فيجبره بأفضة كماله (إن الله يحب المقسطين) لأن العدالة هي ظل المحبة والمحبة ظل الوحدة فإظهار العدالة في مظهرها لا وقد تعلق حجة الله به أولاً إذ لا ظل بغير الذات والله تعالى أعلم

﴿سورة الصف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) من لوازم الإيمان الحقيقي الصدق وثبات العزيمة إذ خلوص الفطرة عن شوائب النشأة يقتضيها وقوله لم تقولون ما لا تفعلون يحتمل الكذب وخلف الوعد فمن ادعى الإيمان وجب عليه الاجتناب عنهم ما يحكم الإيمان والاخلاص حقيقة لإيمانه ولهذا قال (كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) لأن الكذب يناقض المرواة التي هي من مبادئ الإيمان فضلاً عن كماله إذ الإيمان الأصلي هو الرجوع إلى الفطرة الأولى والدين القيم وهي تستلزم أجناس الفضائل بجميع أنواعها التي أقل درجاتها العفة المفتضية للمرواة والكاذب لا مرواة فلا إيمان له حقيقة وانما قلنا لا مرواة له لأن النطق هو الأخبار بالمصدق الغير المعنى المدلول عليه باللفظ والإنسان خاصته التي تميزه عن غيره هي النطق فإذا لم يطابق الأخبار لم تحصل فائدة النطق فخرج صاحبه عن الإنسانية وقد أفاد عالم يطابق من اعتقاد وقوع غير الواقع قد دخل في حد الشبهة

الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله أعلم بإيمانهن فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفار لأن حل لهن ولا هم يحلون لهن وآتوهن ما أنفقوا ولا جناح عليكم أن تنكوهن إذا آتيتوهن أجورهن ولا تمسكوا بعصم الكوافر واستلوا ما أنفقتم وليستلوا ما أنفقوا ذلكم حكم الله ليحكم بينكم والله أعلم حكيم وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتهم فآتوا الذين ذهبوا أزواجهم مثل ما أنفقوا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبغضنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بيهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن إن الله أن الله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم قد يفسدوا من الآخرة كما يفسد الكفار من أصحاب القبور * (بسم الله الرحمن الرحيم) * سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون

فما يستحق الموت الكبير عند الله بضاعة استعداده واكتسابه
ما ينال من اضداده وكذا الخلف لانه قريب من الكذب ولان
صدق العزم وثباته من لوازم الشجاعة التي هي احدى الفضائل
اللازمة للسلامة الفطرية وأول درجاتها فاذا اتقت اتقى الايمان
الاصلي بالتفناء ملزومه فنبت الموت من الله (ان الله يحب الذين
يقاتلون في سبيله صفا) لان بذل النفس في سبيل الله لا يكون الا عند
خلوص النفس في محبة الله اذ المرء انما يحب كل ما يحب من
دون الله لنفسه فأصل الشرك ومحبة الانداد محبة النفس فاذا سمع
بالنفس كان غير محب لنفسه واذا لم يحب نفسه فبالضرورة لم يحب
شيئا من الدنيا واذا كان بذله للنفس في الله وفي سبيله لا للنفس كما قال
ترك الدنيا للدنيا كانت محبة الله في قلبه راجحة على محبة كل شيء
فكان من الذين قال فيهم والذين آمنوا أشد حبا لله واذا كانوا كذلك
يلزم محبة الله اياهم لقوله يحبهم ويحبونه وبالحقيقة لا تكون محبة
الله الامنة (فلما زاغوا) عن مقتضى علمهم لفرط الهوى وحب الدنيا
(أزاع الله قلوبهم) عن طريق الهدى وحبهم عن نور الكمال
لاقبالهم على الجهة السفلية وميلهم عن مقتضى الفطرة الاصلية
(والله لا يهدي القوم الفاسقين) الخارجين عن مقتضى الفطرة التي
هي الدين القيم الى نور الكمال لزوال الاستعداد وعلم القابل (ومن
أظلم ممن افترى على الله الكذب) اذ وضع نوره في الظلمة وصرف
بضاعة البقاء أي الاستعداد الفطري في متاع الفناء مع وجود
الداعي الخارجى الذي هو النبي الى الاسلام الذي هو مقتضى ذلك
النور الاصلى (والله لا يهدي) الموصوفين بهذه الصفة الى النور
الكامل أي نور ذاته وسبجات وجهه لم تذكري الفاسقين (يا ايها
الذين آمنوا) الايمان التقليدى لان التجارة الخبيثة من العذاب
الاليم التي دعاها اليها انما تكون للمعتبين عن نور الله بصفت

ان الله يحب الذين يقاتلون في
سبيله صفا كأنهم بنيان
مرصوص واذا قال موسى لقومه
يا قوم لم تؤذوني وقد تعلمون أني
رسول الله اليكم فلما زاغوا
أزاع الله قلوبهم والله لا يهدي
القوم الفاسقين واذا قال عيسى
ابن مريم يا بني اسرائيل اني رسول
الله اليكم مصداق لما بين يدي
من التوراة ومبشرا برسول يأتي
من بعدي اسمه أحمد فلما
جاءهم بالبينات قالوا هذا صر
مبين ومن أظلم ممن افترى على
الله الكذب وهو يدعي الى
الاسلام والله لا يهدي القوم
الظالمين يريدون ليطفئوا نورا لله
بأفواههم والله متم نوره ولو كره
الكافرون هو الذي أرسل
رسوله بالهدى ودين الحق
ليظهره على الدين كله ولو كره
المشركون يا ايها الذين آمنوا
هل أدلكم على تجارة تصيبكم
من عذاب اليم

النفوس وهياتها (تؤمنون بالله ورسوله) تحقيقاً وبقيناً استدلالاً
 (و) بعد صحة الاستدلال وقوة اليقين (تجاهدون في سبيل الله
 بأموالكم وأنفسكم) لأن بذل المال والنفس في سبيل الله لا يكون
 إلا عن يقين (ذلكم خير لكم) لأنهم استصبروا إلى الفناء فإذا
 بعثوهم بالباقيات من اللذات المستعيلة عليهم ما كان خيراً لكم (إن
 كنتم تعلمون) علماً يقينياً (يغفر لكم) ذنوب سيئات أعمالكم وهيات
 نفوسكم المظلمة (ويدخلكم جنات) من جنات النفوس لأنهم كانوا
 تاجرين بأذلين الأنفس والأموال للأعواض عاملين بقوله إن الله
 اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة (تجزي من
 تحتها) أنهار علوم التوكل وتوحيد الأفعال وعلوم الشرائع
 والأخلاق (ومساكن طيبة) كمقام التوكل وسائر منازل النفوس
 ومقاماتها (ذلك الفوز العظيم) بالنسبة إلى من ليس له هذه المقامات
 في تلك الجنات لا العظيم المطلق (وأخرى تحبونها) وتجارة أخرى
 أربح منها وأجل محبوبية إليكم هي (نصر من الله) بالتأييد المملوكي
 والكشف النوري (وفتح قريب) بالوصول إلى مقام القلب ومطالعة
 تجليات الصفات وحصول مقام الرضا وإنما قال تحبونها لأن المحبة
 الحقيقية لا تكون إلا بعد الوصول إلى مقام القلب وإنما سماها
 تجارة لاستبدادهم صفات الله تعالى مكان صفاتهم * الحواريون هم
 الذين خلصوا عن ظلمة النفوس وسواد الهيات الطبيعية بالوصول
 إلى مقام القلب وتوروا بنور الفطرة الأصلية فأيضت وجوههم
 الحقيقية بالتصفية (من أنصاري إلى الله) أي من معي متوجهاً إلى
 نصرته الله بالسلك في صفاته (قال الحواريون) الصافون (نحن أنصار
 الله) تنصرون بآظهار كالات صفاته في مظاهر أنفسكم في صفاته
 وأظهروا أنوارها حتى بلغوا الكمال القلبي والتكامل بالتأثير (فأمنت
 طائفة) بهم وتأثير محبتهم لقبول استعداداتهم (وكررت طائفة)

تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون
 في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم
 ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون
 يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم
 جنات تجري من تحتها الأنهار
 ومساكن طيبة في جنات
 عدن ذلك الفوز العظيم
 وأخرى تحبونها نصر من الله
 وفتح قريب وبشر المؤمنين
 يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار
 الله كما قال عيسى بن مريم
 للحواريين من أنصاري إلى الله
 قال الحواريون نحن أنصار
 الله فأمنت طائفة من بني
 إسرائيل وكررت طائفة

فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم • (٢١٢) • فاصبحوا ظاهرين • (بسم الله الرحمن الرحيم) •

يسبح لله ما في السموات وما في الأرض الملك القدوس العزيز الحكيم هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم مثل الذين حلوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الجمار يحمل أسفارا بنس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدي القوم الظالمين قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ولا يتمنونه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين قل إن الموت الذي نفرون منه فإنه ملاقيكم ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون يا أيها الذين آمنوا اذنوا للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع

لا اختصهم بصفاتهم (فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم) بالتأييد النوري (فاصبحوا ظاهرين) غالبين عليهم بالجليج النيرة والبراهين الواضحة والله تعالى أعلم

(سورة الجمعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذنوا للصلاة من يوم الجمعة) كل وضع لا تطلع العقول البشرية على سببه فهو من طور وراء العقل انشوب بالوهم لا منناع وقوع التخصيص من غير تخصص كوضع حروف التهجي وأيام الاسابيع بل وضع اللغات كلها فإن في كل بقعة من بقاع الأرض لغة لا شك أن أول التكلم بها أمر توقيفي اقتضاه استعداد خاص باجتماع أمور سلفية وعلاوية لا يمكننا ضبطها ولو قلنا بالاصطلاح لكان لا يتخلو أيضا من سبب يوجب الاصطلاح على ذلك الوضع المخصوص فأيام الاسبوع وضعت بازاء الايام الالهية التي هي مدة الدنيا وقد اشهر فيما بين الناس في جميع الاعصار أن مدة الدنيا سبعة آلاف سنة على عدد الكواكب السبعة فكل ألف سنة يوم من أيام الله لقوله وإن يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون وتقيد مدة الدنيا بالسبعة هو أن جميع مدة دور الخفاء المطلق ستة آلاف سنة ويتبدى الظهور في السابع مع ظهور محمد عليه السلام كما قال بعثت أنا والساعة كهاتين وجع بين السبابة والوسطى ويرداد إلى تمام سبعة آلاف سنة من لدن آدم عليه السلام أول الانبياء إلى زمان المهدي عليه السلام وينقضي الخفاء بالظهور التام لقيام الساعة ووقوع القيامة الكبرى وعند ذلك يظهر فناء الخلق والبعث والنشور والحساب وتميز أهل النار وأهل الجنة ويرى عرش الله بارزا كما حكى حارثة رضي

الله عنه عن شهوده وهي في الآخرة فالسنة منها هي التي خلق فيها
السموات والارض لان الخلق حجاب الحق فمعنى خلق الخلق بهما
فأنظرهما وبطن واليوم السابع هو يوم الجمع وزمان الاستواء
على العرش بالظهور في جميع الصفات وابتداء يوم القيامة الذي طلع
بجره بيعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله فالحمديون أهل
الجمعة ومحمد صاحبها وخاتم النبيين وانما يسمى يوم الجمع لانه وقت
الظهور في صورة الاسم الاعظم لجميع الصفات ووقت استوائه
في الظهور بجميعها بحيث لا يختلف بالظهور والخفاء ولهذا السر
ندبت الصلاة يوم الجمعة وقت الاستواء وكرهت في سائر الايام ويسمى
هذا الظهور عين الجمع لاجتماع الكل فيه ولهذا المعنى سميت الجمعة
جمعة واتفق أهل الملل كلها من اليهود وغيرهم ان الله فرغ من
خلق السموات والارض في اليوم السابع الا أن اليهود قالوا انه
السبت وابتداء الخلق من الاحد وعلى ما أولنا يكون هو يوم الجمعة
وكون الاحد ابتداء الخلق مؤول بأن أحدية الذات منشأ
الكثرة وان جعلنا الاحد أول الايام ووقت ابتداء الخلق كان جميع
دور النبوة دور الخفاء وفي السادس ابتداء الظهور وازداد
في الخواص حتى ينتهي الى تمام الظهور وارتفاع الخفاء في آخره عند
خروج المهدي ويعم الظهور في السابع الذي هو السبت ولما كان
هذا اليوم أي يوم الجمعة موضوعا بازاء هذا المعنى نذب الناس
فيه الى الفراغ من الاشغال الدينية التي هي حجب كلها والحضور
والاجتماع في الصلاة ووجب السعي الى ذكر الله فيه وترك البيع
لكي تتظاهر النفوس بهيئة الاجتماع في صلاة الحضور المعد للوصول
الى حضرة الجمع عسى أن يتذكر أحد همتهم بالفراغ عن الاشغال
الدينية التجرد عن الحجب الخلقية وبالسعي الى ذكر الله السلوة
في طريقه والصلاة مع الاجتماع الوصول الى حضرة الجمع فيبلغ

(ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) سر ذلك وحقيقته (فاذا قضيت الصلوة فانتشروا) الامر بالانتشار (في الارض) وابتغاء الفضل بعد انقضاء الصلاة اشارة الى الرجوع الى التفصيل بعد القضاء في الجمع بالصلاة الحقيقية فان الوقوف مع الجمع حجاب الحق عن الخلق وبالذات عن الصفات فالانتشار هو التقلب في الصفات حال البقاء بعد القضاء بالوجود الحقائق والسير بالله في الخلق وابتغاء فضل الله هو طلب حظوظ تجليات الاسماء والصفات والرجوع الى مقام أرض النفس وتوفية حظوظها بالحق (واذكروا الله كثيرا) أى احضروا الوحدة الجمعية الذاتية في صورة الكثرة الصفاتية بحيث لم تحتجوا بالكثرة عن الوحدة فتمضوا بعد الهداية ولازموا طريق الاستقامة في توفية حقوق الحق والخلق معا ومراعاة الجمع والتفصيل جميعا (لعلكم تفهمون) بالفلاح الاعظم الذي هو حكمة وضع الجمعية (واذا راوا تجارة أو لهوا) الى اخره أى أين هم وهذا المعنى وانى لهم هذه المعاملة لقد بعدوا فذهلوا واحتجبوا فلهوا (قل ما عند الله خير) أى ان لم تر بأفطر تكلمهم متكم الى هذا المعنى فاعملوا للاعواز الباقية عند الله فانها خير من الامور الفانية التي عندكم وقضوا أمر الرزق اليه بالتوكل فان الله هو (خير الرازقين) والله تعالى أعلم

(سورة المنافقون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المنافقون) هم المتذبذبون الذين يجذبهم الاستعداد الاصلى الى نور الايمان والاستعداد العارضى الذى حدث بفسوخ الهيات الطبيعية والعادات الرديئة الى الكفر وانما هم كاذبون في شهادة

ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون
فاذا قضيت الصلوة فانتشروا
في الارض وابتغوا من فضل
الله واذكروا الله كثيرا لعلكم
تفهمون واذا راوا تجارة أو
لهوا انقضوا اليها وتركوا
قائما قل ما عند الله خير من
اللهو ومن التجارة والله خير
الرازقين

(بسم الله الرحمن الرحيم)*
اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد
انك لرسول الله والله يعلم انك
لرسوله والله يشهد ان المنافقين
لكاذبون اتخذوا ايمانهم
جنة فصدا وعن سبيل الله انهم
سواء ما كانوا يعملون

الرسالة لان حقيقة معنى الرسالة لا يعلمها الا الله والراسخون في العلم
الذين يعرفون الله ويعرفون بعرفته رسول الله فان معرفة الرسول
لا تمكن الا بعد معرفة الله وبقدرا العلم بالله يعرف الرسول فلا يعلمه
حقيقة الا من انسلك عن علمه وصار عالما بعلم الله وهم محجوبون عن
الله بمحجبات ذواتهم وصفاتهم وقد أطفوا نور استعداداتهم بالغواشي
البدنية والهيآت الظلمانية فاني يعرفون رسول الله حق يشهدوا
برسالته (ذلك) سبب (أنهم آمنوا) بالله بمحجبات بقية نور الفطرة
والاستعداد (ثم كفروا) أي استروا ذلك النور بمحجبات الرذائل وصفات
نفوسهم (فطبع على قلوبهم) برسوخ تلك الهيآت وحصول الرين
من المكسوبات فنجبوا عن ربهم بالكلية (فهم لا يفقهون) معنى
الرسالة ولا علم التوحيد والدين (واذا رأيتهم تهجأ أجسامهم)
لان التناسب في أشكالهم وحسن مناظرهم وروائهم وكمال صباحتهم
ووسامتهم دل على استعدادهم من جهة الفراسة وتم بنور فطرهم
ولهذا سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم لقولهم واستمع الى كلامهم
فان الصباحة وحسن المنظر لا يكون الا من صفاء الفطرة في الاصل
ولما رأى غلبة الرين على قلوبهم وانطفاء نور استعدادهم وإبطال
الهيآت البدنية العارضية خواصهم الاصلية ايس منهم وتجب
من حالهم بقوله اني يؤفكون أي يصرفون عن النور الى الظلمة وعن
الحق الى الباطل وروى عن بعض الحكماء انه رأى غلاما حسنا
وجهه فامتنتقه لظنه ذكاه وفطنته فما وجد عنده معنى فقال
ما أحسن هذا البيت لو كان فيمساكن وهذا معنى قوله (كانهم
خشب مسندة) أي أجرام خالية عن الارواح لا تنفع فيها ولا أثر
كالأخشاب المسندة الى الجدران عند الخفاف وزوال الروح
النامية عنها فهم في زوال استعداد الحياة الحقيقية والروح الانساني
بنابها (يحسبون كل صيغة عليهم هم العدو) لان الشجاعة انما

ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا
فطبع على قلوبهم فهم
لا يفقهون واذا رأيتهم تهجأ
أجسامهم وان يقولوا تسمع
اقولهم كانوا خشب مسندة
يحسبون كل صيغة عليهم هم
العدو فاخذهم فانلهم الله اني
يؤفكون واذا قيل لهم تعالوا
يستغفر لكم رسول الله

تكون من اليقين واليقين من نور الفطرة وصفاء القلب وهم
منغمسون في ظلمات صفات النفوس محتجبون بالذات والشهوات
أهل الشك والارتباب فلذلك غلبهم الحين والخور فاحذرهم فقد بطل
استعدادهم فلا يهتدون بنور ولا تؤثر فيهم صحبتك (لو وارؤسهم)
لضرأوتهم بالامور الظلمانية واعتبادهم بالكالات البهيمية والسبعية
فلا يألون النور ولا يشتاقون اليه ولا الى الكمالات الانسانية لمسخ
الصورة الذاتية (ورأيتهم يصدون) يعرضون لانجذابهم الى الجهة
السفلية والزخارف الدنيوية فلا ميل في طباعهم الى الجهة العلوية
والمعاني الاخروية (وهم مستكبرون) لغلبة الشيطنة واستيلاء
القوة الوهمية واحتجابهم بالانانية وقصور الخيرية (لن يغفر الله لهم)
لرسوخ الهيات الظلمانية فيهم وزوال قبول استعداداتهم للهداية
لفسقهم وخروجهم عن دين الفطرة القيم (يقولون لا تنفقوا على من
عند رسول الله حتى ينفقوا) لاحتجابهم بأفعالهم عن رؤية فعل
الله وبما في أيديهم عما في خزانة الله فيتوهمون الاتفاق منهم لجهلهم
وكذا توهموا العزة والقدرة لانفسهم لاحتجابهم بصفاتهم
عن صفات الله فقالوا (ليخرجن الاعز منها الاذل) ولم يشعروا أن
العزة والقوة والقدرة كلها أنوار ذات الله تعالى وصفاته اللازمة
لذاته فبقدر القرب منه والقضاء فيه والمحوى صفاته تظهر على المظاهر
الانسية ولا أقرب اليه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم المؤمنين
المحققين الموقنين فلا أعز منه عليه السلام من جميع الخلق ثم الذين
يكونه من المؤمنين (ولكن المنافقين لا يعلمون) لمكان احتجابهم
وشدة ارتبابهم ولقد قبض من نفس من تكلم بهذا الكلام من
أخرجه وحجبه ولم يدع يده في المدينة حتى أقر بأن العز لله ولرسوله
والمؤمنين روى أن القائل لذلك هو عبد الله بن أبي قحافة وهو
المدينة سل ابنه السيف ومنع أباه من الدخول فلم يزل جيبا في يده

لو وارؤسهم ورأيتهم يصدون
وهم مستكبرون سواء عليهم
أستغفرت لهم أم لم تستغفر
لهم لن يغفر الله لهم إن الله
لا يهدي القوم الفاسقين هم
الذين يقولون لا تنفقوا على من
عند رسول الله حتى ينفقوا
ولله خزانة السموات والارض
ولكن المنافقين لا يفقهون
يقولون لن رجعنا الى المدينة
ليخرجن الاعز منها الاذل والله
المعزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن
المنافقين لا يعلمون يا أيها الذين
آمنوا

لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم
عن ذكر الله ومن يفعل
ذلك فأولئك هم الخاسرون
وانفقوا مما رزقناكم من قبل ان
يأتى أحدكم الموت فيقول رب
لولا أخرتني الى أجل قريب
فأصدق وأكن من الصالحين
ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء
أجلها والله خبير بما تعملون
(بسم الله الرحمن الرحيم)
يسبح الله مافي السموات ومافي
الارض له الملك وله الحمد وهو
على كل شئ قدير هو الذي
خلقكم فترككم كافرين ومنكم
مؤمن والله بما تعملون بصير
خلق السموات والارض بالحق
وصوركم فأحسن صوركم واليه
المصير يعلم مافي السموات
والارض ويعلم ما تسررون وما
تعلنون والله عليم بذات الصدور
ألم يأتكم نبا الذين كفروا
من قبل فذاقوا وبال أمرهم
ولهم عذاب أليم ذلك بأنه كانت
تأتيهم رسالهم بالبينات فقالوا
أبشر يهودتنا

حتى أذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد هو بعزة الله ورسوله
والمؤمنين (لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) ان صدقتم
في الايمان فان قضية الايمان غلبة حب الله على محبة كل شئ فلا تكن
محبتهم ومحبة الدنيا من شدة التعلق بهم وبالأموال غالبية في قلوبكم
على محبة الله فتحجبوا بهم عنه فتصيروا الى النار فتخسروا نور
الاستعداد الفطري باضاعته فيما يفتنى سريعا وتجردوا عن الاموال
بانفاقها وقت الصحة والاحتياج اليها ليكون فضيله في أنفسكم وهيئة
نورية لها فان الانفاق انما ينفع اذا كان عن ملكة السخاء وهيئة
التجرد في النفس فأما عند حضور الموت فالمال للوارث لاله فلا ينفعه
انفاقه وليس له الا التحسر والتندم وتفى التأخير في الاجل بالجهل
فانه لو كان صادقا في دعوى الايمان وموقنا بالآخرة لتيقن أن
الموت ضروري وانه مقدر في وقت معين قد رآه الله فيه بمحكمته فلا
يمكن تأخره (والله خبير) بأعمالكم ونياتكم فلا ينفع الانفاق في ذلك
الوقت ولا تنفى التأخير في الاجل ووعدا التصديق والصلاح لعلمه بأنه
ليس عن ملكة السخاء ولا عن التجرد والزكاه بل من غايه البخل وحب
المال كانه يحسب أنه يذهب به معه وبأن ذلك التنى والوعد محض
الكذب ومحبة العاجلة لوجود الهيئة المنافية للتصدق والصلاح
في النفس والميل الى الدنيا كما قال الله تعالى ولوردوا لعاد والمنهوا
عنه وانهم الكاذبون والله أعلم

﴿سورة التغابن﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(فقالوا أبشر يهودتنا) لما حجبوا بصفات نفوسهم عن النور
الذي هو به يفضل عليهم بما لا يقاس ولم يجدوا منه الا البشرية أنكروا
هدايته فان كل عارف لا يعرف معروفه الا بالمعنى الذي فيه فلا يوجد

النور الكمالى الابل نور الفطرى ولا يعرف الكمال الا الكامل ولهذا قيل لا يعرف الله غير الله وكل طالب وجد مطلوبه بوجه ماد الامسا أمكن به التوجه نحوه وكذا كل مصدق بشئ فانه واجد للمعنى المصدق به بما فى نفسه من ذلك المعنى فلما لم يكن فهم شئ من النور الفطرى أصلا لم يعرفوا منه الكمال فأنكروه ولم يعرفوا من الحق شيئا فيحدث فيهم طلب فيحتاجوا الى الهداية فأنكروا الهداية (فمكفروا) مطلقا أى جيبوا عن الحق والدين والرسول وأعرضوا بالتوجه الى ما وجدوا من المحسوسات عن المعقول (وقد استغنى الله) بكماله لانه واجد كماله مشاهد لانه عرفوا ولم يعرفوا (والله غنى) بذاته عن ايمانهم لا يتوقف كمال من كماله عليهم ولا على معرفتهم له (جميد) كامل فى نفسه بكماله الظاهرة فى مظاهر ذرات الوجود خصوصاً على أوليائه وان لم يظهر عليهم أى ان لم يصروه وان لم يحمده بتلك الكمالات لاحتجابهم عنها فهو جميد من كل موجود بكماله المخصوص به (ذلك يوم التغابن) أى ليس التغابن فى الامور الدنيوية فانها أمور فانية سريعة الزوال ضرورة الفناء لا يبقى شئ منها الا احد فان فات شئ من ذلك أو أفاته أحد ولو كان حياته فانما فات أو أفت ما لزم فواته ضرورة فلا غنى ولا حيف حقيقة وانما الغنى والتغابن فى افاته شئ لو لم يفته لبقى دائماً واتفقه به صاحبه سرمد او هو النور الكمالى والاستعدادى فتظهر الحسرة والتغابن هنالك فى اضاءة الريح ورأس المال فى تجارة الفوز والنجاح كما قال تعالى ربحتم تجارتهم وما كانوا مهتدين فن أضاع استعدادهم ونور فطرته كان مغبونا مطلقا كن أخذ نوره وبقى فى الظلمة ومن بقى نور فطرته ولم يكتسب الكمال اللاتى به الذى يقتضيه استعدادهم أو اكتسب منه شيئا ولم يبلغ غايته كان مغبونا بالنسبة الى الكمال التام فكانما ظفر ذلك الكمال بمقامه ومرامه وبقي هذا متصيرا فى نقصانه (ومن يؤمن

فكفروا وتولوا واستغنى الله
والله غنى جميد زعم الذين
كفروا أن لن يغيثوا قسلى بل
ربى لتبئن ثم لتبئن بما علمتم
وذلك على الله يسير فآمنوا
بالله ورسوله والنور الذى أنزلنا
والله بما تعملون خبير يوم
يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم
التغابن ومن يؤمن

بالله) بحسب فوراستعداده (ويعمل صالحا) بمقتضى إيمانه فإن
الفعل انما يكون بقدر النظر (يكفر عنه سيئاته) التي اتى الله فيها
بعمله (ويدخله جنات) على حسب درجات أعماله فإن آمن تقليدا
واجتنب المعاصي وعمل بالطاعات يكفر عنه سيئات ذنوبه ويدخله
جنات النفس على حسب درجات عمله وتقواه وان آمن بتحقيقا
واجتنب صفاته وعمل بالسلول في صفات الله ومرضاته يكفر عنه
سيئات صفات نفسه ويدخله جنات القلب على قدر مراتبه
في الأعمال والمقامات وان آمن إيمانا عينا وعمل بالمشاهدة واتى الله
في وجوده يدخله جنات الروح شكف سيئات وجود قلبه وصفاته
وان آمن إيمانا حقيقيا واتى في آيته ورؤية فناه يكفر عنه سيئات
بقية وتلويته بظهور آياته ويدخله جنات الذات (والذين كفروا)
يجبوا في مقابلة المؤمنين ومرتبتهم (أولئك أصحاب) نار الطبقة
التي يجبوا بها معذنين (ما أصاب من مصيبة) من هذه المصائب
الحاجبة وغيرها (الا باذن الله) أى بتقديره ومشيئته على مقتضى
حكمته (ومن يؤمن بالله) أحدا لا ياتى المذكورة (يهدي قلبه)
الى العمل بمقتضى إيمانه حتى يجد كمال مطلوبه الذى آمن به ويصل
الى محل نظره (والله بكل شئ عليم) فيعلم مراتب إيمانكم وسرائر
قلوبكم وأحوال أعمالكم وأفاتها وخلوصها من الآفات (وأطيعوا
الله وأطيعوا الرسول) على حسب معرفتكم بالله وبالرسول فإن أكثر
التصديق من الكمال والوقوع فى الخسران والنقصان انما يقع من
التقصير فى العمل وخوار القدم لامن عدم النظر (ان من أزواجكم
وأولادكم) أى بعضهم لاختصاصكم بهم ووقوفكم معهم بالحببة وشدة
لعلاقة فتشركونهم بالله فى المحبة بالتساوى فى المحبة وتعبس ونبههم
من دون الله بما ينارهم عليه (فاحذروهم) أى احفظوا أنفسكم عن
محبتهم وشدة التعاطف بهم والاحتجاب وما يقبوه عند التماسهم ذلك

بالله ويعمل صالحا يكفر عنه
سيئاته ويدخله جنات تجري
من تحتها الأنهار خالدين فيها
أبدا ذلك الفوز العظيم والذين
كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك
أصحاب النار خالدين فيها وبئس
المصير ما أصاب من مصيبة الا
بإذن الله ومن يؤمن بالله يهد
قلبه والله بكل شئ عليم وأطيعوا
الله وأطيعوا الرسول فإن
توليتهم فاعلموا رسولنا البلاغ
المبين الله لا اله الا هو على الله
فليتوكل المؤمنون يا أيها الذين
آمَنُوا ان من أزواجكم
وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم

وان تغفوا وتصفحوا وتغفروا
فان الله غفور رحيم انما
أموالكم وأولادكم قسنة والله
عنده أجر عظيم فاتقوا الله
ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا
وأنفقوا خيرا لأنفسكم ومن
يوق شح نفسه فأولئك هم
المفلحون ان تقرضوا الله قرضا
حسنا يضاعفه لكم ويغفر لكم
والله شكور حلِيم عالم الغيب
والشهادة العزيز الحكيم
(بسم الله الرحمن الرحيم)
يا أيها النبي اذا طلقتم النساء
فطلقوهن لعدتهن واحصوا
العدة واتقوا الله ربكم
لا تخرجوهن من بيوتهن ولا
يخرجن الا بأذن بفا حنة
مبينه وتلك حدود الله ومن يتعد
حدود الله فقد ظلم نفسه
لا تدري لعل الله يحدث بعد
ذلك أمرا فاذا بلغن أجلهن
فأمسكنوهن بمعروف أو
فارقوهن بمعروف وأشهدوا
ذوى عدل منكم وأقيموا الشهادة
لله ذلكم يوعظ به من كان يؤمن
بالله واليوم الآخر ومن يتق
الله يجعل له

أحدا ينار حقوقهم على حقوق الله في كل شيء من المحبة وغيرها (وان
تغفوا) بالمدارة (وتصفحوا) عن جرائمهم بالحلم (وتغفروا) جنائياتهم
بالرحمة فلا ذنب ولا حرج انما الذنب في الاحتجاب بهم وافراط المحبة
وشدة التعلق لافي مراعاة العدالة والفضيلة ومعاشرتهم بحسن
الخلق فانه مندوب بل انصاف بصفات الله (فان الله غفور رحيم)
فعليكم التخلق بأخلاقه (انما أموالكم وأولادكم قسنة) ابتلاء
واختحان من الله اياكم (والله عنده أجر عظيم) لمن صبر في مقام
الابتلاء وراعى حق الله فيه وتدارك ما قصر مما يجب لهم عليه فأساء
الخلق وخالف أمر الله بما أمسك من المال وجمع ومنع حق الله فارتكب
رذيلة البخل والعصيان وما أفرط في محبتهم ومراعاتهم فأضاع حق
الله واحتجب بهم وكذا في محبة المال فوضع في المقت والخسران وما
أسرف فيه وأنفق في المعاصي فكفر بنعمة الله وقعد عن القيام
بشكرها وان أصاب ما لا وولدا موافقا شكروا ما بطر من شدة الفرح
وما استغنى فطغى وان فاته شيء من ذلك صبر وما جزع من شدة الحزن
فهلك وغوى (فاتقوا الله) في هذه المخالقات والآفات في مواضع
البليات (ما استطعتم) بحسب مقامكم ووسعكم على قدر حالكم
ومرتبتكم (واسمعوا وأطيعوا) أي افهموا هذه الاوامر واعملوا
بها (وأنفقوا) أموالكم التي ابتلاكم الله بها في مرضيه وأتوا
خير لكم أي اقصدوا في الاموال والاودما هو خير لكم (ومن يوق)
بعضة الله هذه الرذيلة الممجونة في طينة النفس (فأولئك هم
المفلحون) الفائزون بمقام القلب وثواب الفضيلة

(سورة الطلاق)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ومن يتق الله) بحسب مقتضى مقامه واجتنب ذنب حاله (يجعل له)

مخرجاً) من ضيق المقام والمكاسب الى سعة روح الحال والمواهب
فمن يتقيه في معاصيه يجعل له مخرجاً من مضائق الهيات المظلمة
وعقوبات نيران الطبيعة (ويرزقه) ثواب جنة النفس وأنوار
الفضائل من عالم الغيب (من حيث لا يحتسب) لعدم وقوفه منها
ومن يتقيه في أفعال نفسه يجعل له مخرجاً الى مقام التوكل ويرزقه
تجليات الافعال من حيث لا يحتسب ومن يتقيه في صفات نفسه
يجعل له مخرجاً الى مقام الرضا ويرزقه روح اليقين وثمرات تجليات
الصفات الالهية في جنة القلب من حيث لا يحتسب لعدم شعوره
بها ومن يتقيه في وجوده والتزده عنه يجعل له مخرجاً من ضيق
انانيته الى فسحة الوجود المطلق ويرزقه الوجود الموهوب من
حيث لا يحتسب ولا يخطر بباله (ومن يتوكل على الله) بقطع النظر
عن الوسائل والانقطاع اليه من الوسائط (فهو حسبه) كافي
يوصل اليه ما قدر له ويسوق اليه ما قسم لاجله من أنصبة الدنيا
والآخرة (ان الله بالغ أمره) أي يبلغ ما أراد من أمره لا مانع له ولا
عائق فمن يتيقن ذلك ما خاف أحداً ولا رجا وفوض أمره اليه ونجا
(قد جعل الله لكل شئ قدراً) أي عين لكل أمر حداً معيناً
ووقتاً معيناً في الازل لا يزيد بسعي ساع ولا ينقص بجمع مانع وتقصير
مقصر ولا يتأخر عن وقته ولا يتقدم عليه والميقن لهذا الشاهد له
متوكل بالحقيقة (ومن يتق الله) في مراعاة وقته والاجتناب عن ذنب
حاله (يجعل له) من أمر سلوكه (يسراً) أي متى راعى آداب مقامه
واجتنب ذنوب حاله في المواطن يتيسر له الترفق منه الى أعلى ذلك
اليسر المرتب على التقوى في كل مرتبة (أمر الله) وشأنه المخصوص
به وهو التوفيق على حسب الاستعداد والفيض بقدر القبول (أنزله
اليكم) ثم كرر للمبالغة تفصيل ما أجل فقال (ومن يتق الله يكفر عنه
سنيته) أي موانعه وهيات نفسه الحاجبة عن الفيض المانعة

مخرجاً ويرزقه من حيث
لا يحتسب ومن يتوكل
على الله فهو حسبه ان الله بالغ
أمره قد جعل الله لكل شئ قدراً
والله أي يتيسر من المحض من
نساءكم ان اربتم قعدتم
ثلاثة أشهر والله أي لم يحضن
وأولات الاحمال أجلهن أن
ضعن حملهن ومن يتق الله يجعل
له من أمره يسراً ذلك أمر الله
أنزله اليكم ومن يتق الله يكفر
عنه سنيته

ويعظم له أجرا أسكنوهن * (٢٢٣) * من حيث سمعتم من وجدكم ولا تضاروهن لتضيقوا

عليهن وإن كن أولات حمل
فأنفقوا عليهن حتى يرضعن
حملهن فإن أرضعن لكم
فآتوهن أجورهن وأتمروا
بينكم بمعروف وإن تعاسرتم
فسترضع له أخرى لينفق
ذو اسعة من سعة ومن قدر عليه
رزقه فلينفق مما آتاه الله
لا يكلف الله نفسا إلّا ما آتاها
سيجعل الله بعد عسر يسرا
وكأين من قرية عتت عن أمر
ربها ورسله فحاسبناها حسابا
شديدا وعذبناها عذابا نكرا
فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة
أمرها خسرا أعد الله لهم
عذابا شديدا فاتقوا الله يا أولى
الالباب الذين آمنوا قد أنزل
الله إليكم ذكرا رسولا يتلوا عليكم
آيات الله مبینات ليخرج الذين
آمَنُوا وعملوا الصالحات من
الظلمات إلى النور ومن يؤمن
بالله ويعمل صالحا يدخله جنات
تجري من تحتها الأنهار الذين
فيها أبدا قد أحسن الله لهم رزقا
الله الذي خلق سبع سموات
ومن الأرض مثلهن

المزيد (ويعظم له أجرا) بأفاضة ما يناسب حاله بحسب القبول
والاستعداد الجديدين من الكمال (فاتقوا الله يا أولى البواب) أى
اعتبروا بحال الأمم الماضين من المنكرين المعاندين وما نزل بهم
من العذاب والوبال فاتقوا الله فى أمره ونواهيهِ ان خلصت
عقولكم من شوب الوهم فإن اللب هو العقل الخالص من شوائب
الوهم وذلك بخلاص القلب من شوائب صفات النفس والرجوع
إلى الفطرة وإذا خلص العقل من الوهم والقلب من النفس كان
الایمان يقينيا فلذلك وصفهم بالذين آمنوا أى الايمان التحقيقى
(قد أنزل الله إليكم ذكرا) أى فرغانا مشتملا على ذكر الذات
والصفات والاسماء والافعال والمعاد (رسولا) أى روح القدس
الذى أنزله به فأبدل منه بدل الاشتغال لأن انزال الذكر هو انزاله
بالاتصال بالروح النبوى والقاء المعانى فى القلب (يتلوا عليكم آيات
الله) أى يجلى عليكم صفاته ويكشف لكم توحيدها (مبینات)
متجليات أو مجليات لانوار الذات (ليخرج الذين آمنوا) الايمان
البقيتى من ظلمات صفات القلب الى نور الروح ومقام المشاهدة
(ومن يؤمن بالله) الايمان العینى بالمشاهدة (ويعمل صالحا)
بالسير فى الله بالله (يدخله جنات) من مشاهدات تجليات صفاته
ومطالعات أنوارها (تجري من تحتها) أنها علوم توحيد الافعال
والصفات والذات (قد أحسن الله لهم رزقا) من تلك العلوم (الله
الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن) ان أخذنا السموات
بمعناها الظاهرة فالارض السبعة هى طبقات العناصر المشهورة
فإنها أقوال بالنسبة إلى المؤثرات فهى أرضها التى تنزل عليها منها
الصور الكائنة وهى النار الصرفة والطبقة الممتزجة من النار
والهواء المسماة كرة الاثير التى تولد فيها الشهب وذوات الاذناب
والذوالب وغيرها وطبقة الزمهرير وطبقة النسيم وطبقة الصعيد

يتزل الامر ينهن لتعلوا أن الله
على كل شئ قدير وأن الله قد
أحاط بكل شئ علما

(بسم الله الرحمن الرحيم)
يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله
لك تبتغي مرضات أزواجك
والله غفور رحيم قد فرض الله
لكم فجأة أيامكم والله مولاكم
وهو العليم الحكيم وإذا سر
النبي إلى بعض أزواجه حديثا
فلما بات به وأظهره الله عليه
عرف بعضه وأعرض عن بعض
فلما تباهى به قالت من أنبأك هذا
قال نبأني العليم الخبير أن تتوبا
إلى الله فقد صغت قلوبكما وإن
تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه
وجبريل ومصالح المؤمنين
والملائكة بعد ذلك ظهير عسى
به أن تطلقن أن يبدله أزواجا
خير منكن مسلمات مؤمنات
قانتات تآيات عبادات ساجدات
ذيات وأبكارا يا أيها الذين
آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم
فأروا قودها الناس والحجارة
عليها ملائكة غلاظ

والماء المشهورة للنسيم الشاملة للطبقة الطينية التي هي السادسة
وطبقة الأرض الصرفة عند المركز وإن حملناها على مراتب الغيوب
السبعة المذكورة من غيب القوى والنفس والعقل والسر والروح
والخفاء وغيب الغيوب أي عين جمع الذات فالارضون هي الاعضاء
السبعة المشهورة (يتزل) أمر الله بالابحار والتكوين وترتيب النظام
والتكميل (ينهن) والله تعالى أعلم

❖ (سورة التريم) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(قوا أنفسكم وأهليكم نارا) الأهل بالحقيقة هو الذي بينه وبين
الرجل تعلق روحاني واتصال عشقي سواء اتصل به اتصالا جسمانيا
أولا وكل ما تعلق به تعلقا عشقيا فبالضرورة يكون معه في الدنيا
والآخرة فوجب عليه وقايتة وحفظه من النار كوقاية نفسه فانه
ركني نفسه عن الهيات الظلمانية وفيه ميل ومحبة لبعض النفوس
المنغمسة فيها لم يركها بالحقيقة لانه بتلك المحبة تجذب اليها فيكون
معها في الهاوية محجوبا بها سواء هي قواها الطبيعية الداخلة في
تركيبته ونفوس انسانية منكسة في عالم الطبيعة خارجة عن ذاته
ولهذا يجب على الصادق محبة الاصفاء والاولياء ليحشر معهم
فان المرء يحشر مع أحب (نارا وقودها الناس والحجارة) أي
نارا مخصوصة من بين النيران بأن لا يتقصد الا بالناس والحجارة
لكونها ناراروحانية من صفات قهر الله تعالى مسئولية على النفوس
المرتبطة بالامور السفلية المقترنة بالاجرام الجاسية الارضية بسلسلة
المحبة الروحانية فلما قرنت تلك النفوس أنفسها بها سحبا وهوى
حشرت معها في الهاوية (عليها) أي يلي أمرها (ملائكة غلاظ)
أعزاء جافية غلاظ الاجرام وهي القوى السماوية والملائكة

الفعالة في الامور الارضية التي هي روحانيات الكواكب السبعة
والبروج الاثنا عشر المشار اليها بالزبانية التسعة عشر غير ما لك
الذي هو الطبيعة الجسمانية الموكلة بالعالم السفلي وجميع القوى
والمملوكات المؤثرة في الاجسام التي لو تجردت هذه النفوس
الانسانية ترفق من مراتبها واتصلت بعالم الجبروت وصارت مؤثرة
في هذه القوى المملوكية ولكنها لما انغمست في الامور البدنية
وقرنت انفسها بالاجرام الهيولانية المعبر عنها بالحجارة صارت متأثرة
منها محبوسة في اسرها معذبة بأيديها (شداد) أي أقوياء لالين ولا رافة
ولا رجة فيهم لانهم مجبولون على القهر لالذلة لهم الا فيه (لا يعصون
الله ما أمرهم) لتسخرهم وانقيادهم لامر وطاعتهم واذعانهم له
لانهم وان كانوا قهارين مؤثرين بالنسبة الى ما تحتهم من اجرام هذا
العالم وقواها فانهم مقهورون متأثرون بالنسبة الى الحضرة الالهية
ولولم يكن انقيادهم للامر الالهى طبعاً لما كان لهم تأثير في هذا
العالم (ويفعلون ما يؤمرون) لدوام تأثيرهم وعدم تناهي قواهم
وقدرهم (لا تعتذروا اليوم) اذ ليس بعد خراب البدن ورسوخ
الهيئات الا بجزء على الاعمال لامتناع الاستكمال ثمة (يا أيها
الذين آمنوا اتوبوا الى الله) بالرجوع اليه في كل حال من أحوالكم
فان مراتب التوبة كمراتب التقوى فكما ان أول مراتب التقوى
هو الاجتناب عن المنهيات الشرعية وآخرها الاتقاء عن الانانية
والبقية فكذلك التوبة أولها الرجوع عن المعاصي وآخرها
الرجوع عن ذنب الوجود الذي هو من أتمهات البكائر عند أهل
التحقيق (توبة نصوحاً) أي توبة ترفع الحروق وترقق الضيق
وتصلح الفاسد وتسد الخلل فان خلل كل مقام ونساده ونقصانه
لا يفسد ولا ينصلح ولا ينجبر الا عند التوبة عنه بالترقي الى ما هو فوقه
فاذا تاب عنه بالترقي وبرز عن حجاب رؤية ذلك المقام انجبر نفسه

شداد لا يعصون الله ما أمرهم
ويفعلون ما يؤمرون يا أيها
الذين كفروا لا تعتذروا اليوم
انما تجزون ما كنتم تعملون
يا أيها الذين آمنوا اتوبوا الى الله
توبة نصوحاً

وتم وهو من النصيح بمعنى الخياطة أو قبة خالصة عن شوب الميل الى
المقام الذي تاب عنه والنظر اليه بعدم الالتفات وقطع النظر عنه
من النصوح بمعنى الخلوص (عسى ربكم أن يكفر عنكم
سيئاتكم) من ذنوب المقام الذي تبتم اليه عنه وحجبه وآفاته والنظر
اليه أو الاعتداده والميل اليه ورؤيته أو التلوين الذي يحدث
بعد الترقى عنه كالتلوين بظهور النفس في مقام القلب وبظهور
القلب في مقام الروح وبظهور الانائية في مقام الوحدة (ويدخلكم
جنان) مرتبة على مراتب التوبة (يوم لا يخزي الله النبي والمذين
آمنوا معه) بظهور الحجاب في مقام القرب (نورهم يسرى بين
أيديهم) أى الذى لهم بحسب النظر والكمال العلى (وبأيمنهم)
أى الذى لهم بحسب العمل وكمال اذ النور العلى من منبع الوحدة
والعمل من جانب القلب الذى هو عين النفس أو نور السابقين منهم
يسرى بين أيديهم ونورا لابرار منهم يسرى بأيمنهم (يقولون ربنا
أتم لنا نورنا) أى يعوذون به ويلوذون الى جنبه من ظهور البقية
فانها ظلمة في شهودهم فيطلبون ادامة النور بالفناء المحض أو آدم
عليه هذا الكمال بوجودك ودوام اشراق سجات وجهك يقولون
ذلك عن فرط الاشتياق مع الشهود كقوله

ويكى ان دنوا خوف الفراق * أو يقول بعضهم وهم الذين لم يصلوا
الى الشهود الذاتى (واغفر لنا) ظهور البقايا بعد الفناء أو وجود
الاثبات قبله (جاهد الكفار والمنافقين) للمضادة الحقيقية بينك
وبينهم (واغلظ عليهم) لقوتك بالله منبع القوى والقدر ومعدن
القهر والعزة عسى أن تنكسر صلابتهم وتلين شكيتهم وعزيتهم
فتنقهر نفوسهم وتذل وتخضع فتستغل عن الثور القهرى وتتهدى
فتكون صورة القهر عين اللطف (وما واهم جهنم وبئس المصير)
ما دلم هم أى ما داموا على صفتهم أو دائما أبدالوا الى استعدادهم

عسى ربكم أن يكفر
عنكم سيئاتكم ويدخلكم
جنان تجري من تحتها الأنهار
يوم لا يخزي الله النبي والذين
آمنوا معه نورهم يسرى بين
أيديهم وبأيمنهم يقولون ربنا
أتم لنا نورنا واغفر لنا انك على
كل شئ قدير يا أيها النبي جاهد
الكفار والمنافقين واغلظ عليهم
وما واهم جهنم وبئس المصير

أو عدمه * ثم بين أن الوصل الطبيعية والاتصالات الصورية غير
معتبرة في الأمور الاخرية بل المحبة الحقيقية والاتصالات الروحية
هي المؤثرة فحسب والصورية التي بحسب اللحمة الطبيعية والخلطة
والمعاشرة لا يبقى لها أثر فيما بعد الموت ولا تكون الا في الدنيا بالتشليلين
المذكورين وان المعتبر في استحقاق الكرامة عند الله هو العمل
الصالح والاعتقاد الحق كاحسان مريم وتصديقها بكلمات ربها
وطاعتها المعتمدة اياها لقبول نفخ روح الله فيها وقد يلوح بينهما
ان النفس الخائسة التي لا تنفي بطاعة الروح والقلب ولا بحسن
معاشرتهما ولا تطيعهما بامتثال أوامرهما ونواهيهما ولا تحفظ
أسرارهما وتبيع مخالفتهم وتسير بسيرة الاباحة باستراق كلمة التوحيد
والطغيان باتعمال الكمال داخله في نار الحسرة ووجع المجران
مع المحبوبين ولا تغني هداية الروح أو القلب عنها شيأ من الاغناء
في باب العذاب وان أغنت عنها في باب الخلاود وان القلب المقهور
تحت استيلاء النفس الامارة الفرعونية الطالب للخلاص بالاتجاه
الى الحق الذي قويت قوة محبة الله لصفاته وضعفت قوة قهره
لنفس والشيطان لعجزه وضعفه لا يبقى في العذاب مخلدا ويخلص
الى النجاة ويبقى في النعيم سرمداً وان تعذب بمجاورتها حيناً وتأنم
بأفعالها برهة وان النفس المتزينة بفضيلة العفة المشار اليها
باحسان الفرج هي القابلة لفيض روح القدس الحاملة بعيسى
القلب المتنورة بنور الروح المصدقة بكلمات الرب من العقائد
الحكمية والشرائع الالهية المطبوعة لله مطلقاً على أعماله سرّاً
وجهرها المنخرطة في سلك التوحيد بجعا وتفصيلاً باطنياً وظاهراً
والله تعالى أعلم

ضرب الله مثلاً للذين كفروا
امرات نوح وامرات لوط كاتا
تحت عبدين من عبادنا صالحين
نفختناهما فلم يقنعا عتوما
نفختناهما فلم يقنعا عتوما
من الله شيئاً وقبل ادخلا النار
مع الداخلين وضرب الله مثلاً
للذين آمنوا امرات فرعون اذ
قالت رب ابن لي عندك بيتاً في
الجنة ونجني من فرعون وعمله
ونجني من القوم الظالمين
ومريم ابنة عمران التي أحضت
فرجها فنفضنا قبلها روحنا
وصدقت بكلمات ربها وكتبه
وكانت من القانتين

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(تبارك الذي بيده الملك) الملك عالم الاجسام كما ان الملكوت عالم النفوس ولذلك وصف ذاته باعتبار تصرفه عالم الملك بحسب مشيئته بالتبارك الذي هو غاية العظمة ونهاية الازدياد في العلو والبركة وباعتبار تسخير عالم الملكوت بمقتضى ارادته بالتسبيح الذي هو التنزيه كقوله فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء كلا عما يناسبه لان العظمة والازدياد والبركة تناسب الاجسام والتنزه يناسب المجردات عن المادة فمعنى تبارك تعالى وتعظيم الذي يتصرف في عالم الملك يد قدرته لا يتصرف فيه غيره فبيده كل ما وجد من الاجسام لا يبد غيره بصرفها كما يشاء (وهو) القادر على كل ما عدم من الممكنات يوجد ما يشاء فان قدرة القدرة تخص الشيء بالممكن اذ تعلق القدرة به فيقال انه مقدوره لانه ممكن (الذي خلق الموت والحياة) الموت والحياة من باب العدم والمملكة فان الحياة هي الاحساس والحركة الارادية ولو اضطرارية كالتنفس والموت عدم ذلك عما من شأنه أن يكون له وعدم المملكة ليس عدماً محضاً بل فيه شأبة الوجود والالم يعتبر فيه المحل القابل للامر الوجودي فلذلك صح تعلق الخلق به كتعلقه بالحياة وجعل الغرض من خلقهما بلاء الانسان في حسن العمل وقبحه أي العلم التابع للمعلوم الذي يترتب عليه الجزاء وهو العلم الذي يظهر على المظاهر الانسانية بعد وقوع المعلوم فانه ليس الا لم الله الكامن في الغيب الظاهر بظهور المعلوم لان الحياة هي التي يتمكن بها على الاعمال والموت هو الداعي الى حسن العمل الباعث عليه وبه يظهر انار الاعمال كما ان الحياة يظهر بها أصولها وبها ما تتفاضل النفوس في الدرجات وتتفاوت في الهلاك والنجاة وقدم الموت على الحياة لان الموت

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖
تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً

في عالم الملك ذاتي والحياة عرضية (وهو العزيز) الغالب الذي يقهر
من أساء العمل (الغفور) الذي يستبرئ ووصفاته من أحسن (الذي
خلق سبع سموات طباقا) نهاية كمال عالم الملك في خلق السموات لا ترى
أحكم خلقا وأحسن نظاما وطباقا منها واطاف خلقها الى الرحمن
لانها من اصول النعم الظاهرة ومبادئ سائر النعم الدنيوية وسلب
التفاوت عنها البساطتها واستدارتها ومطابقة بعضها ببعضها وحسن
انتظامها وتناسبها ونقي الفطور لا امتناع خرقها والتتامها وانما قال
(ثم ارجع البصر كرتين) لان تكرار النظر وتجوال الفكر مما يفيد
تحقق الحقائق واذا كان ذلك فيها عند طلب الخروق والشقوق
لا يفيد الا الخسوء والحسور وتحقق الامتناع وما أتعب من طلب
وجود الممتنع (واقدرينا السماء الدنيا) من السموات المعنوية أي
العقل الانساني (بمصاييح) الحجج والبيانات (وجعلناها رجوما)
لشياطين الوهم والخيال (وأعدنا لهم عذاب) سعيرا لاختجاب
في قعر الطبيعة والهوى في هاوية العالم الجسماني والبرزخ القاسق
الظلماني أو السماء المحسوسة التي هي أقرب اليان من السماء العقلية
بمصاييح الكواكب وجعلناها بحيث ترجم بها النفوس البعيدة
عن عالم النور لظلمة جواهرها بلازمة الغوايق الجسمانية المخالفة
بجواهرها الخبيثة عن الجواهر المقدسة التي غلبت عليها ظلمة الكون
وشدة الرين وتكدرت بمباشرة النسموات الطبيعية وتلوثت
بالواث التعلقات الجسمانية وامتزجت بها فترسخت فيها الهيئات
الظلمة وتغيرت عن طباعها فتأثرت بتأثيرات الاجرام العلوية كلها
اشتتقت بسنخها الى عالمها رجتها روحانيات الكواكب وطردها
الى بحيم العالم السفلي والزمها مجاورة الهيكل المناسبة لهما تنها
وملازمة البرازخ المشاكلة لطباعها والقتها في عذاب تضاد الطبائع
وسعير استيلاء طبائع تلك الغوايق (وللذين) جيبوا عن ربهم عامة

وهو العزيز الغفور الذي خلق
سبع سموات طباقا ما ترى في
خلق الرحمن من تفاوت فارجع
البصر هل ترى من فطور ثم
ارجع البصر كرتين ينقلب اليك
البصر خاسئا وهو حسير ولقد
زيننا السماء الدنيا بمصاييح
وجعلناها رجوما للشياطين
وأعدنا لهم عذاب السعير
وللذين كفروا بربهم

سواء الشياطين الذين هم في غاية البعد والمنافاة وقوة الشر وغيرهم من
الضعفاء المحبوسين الذين ليسوا في غاية الشرارة (عذاب جهنم) أى
العالم السفلى الغاسق المضاد بطبعه لعالم النور (وبئس المصير) ذلك
المهوى المظلم للمهين المحرق (إذا ألقوا فيها سمعوا) لاهلها الاصوات
المشكرة المنافسة لاصوات الاناس والروحانيين أو لانفسهم فانهم
يصطرخون فيها بأصوات الطيور والحيوانات الصبيحة المنظر المشكرة الصوت
(وهى تقور) تغلى عليهم وتستولى وتعلو (تكاد تميز من الغيظ) أى
تتفارق اجزائها من شدة غلبة التضاد عليها وشدة مضادتها لجواهر
النفوس ولعمري ان شدة منافرة الطباع بعضها بعضا تستلزم شدة
العداوة والبغض المقتضية لشدة الغيظ والحق فقلت المهواة لشدة
منافاتها بالطبع لعالم النور والجوهر المجرد وأصل فطرة النفس يشتد
غيظها عليها وتحرقها نار غضبها أعاذنا الله من ذلك * والخزنة هم
النفوس الارضية والسموية الموصلة بـ **ك** لـ بـ عالم الطبيعة السفلية
وسوألهم اعتراضهم ومنعهم اياها عن النفوذ من الجحيم بحجة تكذيب
الرسول ومنافاة عقائدها لما جاء به ومعاندتها اياهم وعدم معرفتها
بالله وكلامه وصممها عن الحق وانتفاء سمعها وعدم عقلها عن الله
معارفه وآياته ودلائل توحيده وبيناته فانهم لم يسمعوا وعقلوا العرفوا
الحق وأطاعوا فحبوا وخلصوا الى عالم النور وجوار الحق فما كانوا
في أصحاب السعير (ان الذين يخشون ربهم) ثم وورع عظمته غائبين
عن الشهود الصفا في مقام النفس بتصديق الاعتقاد (لهم مغفرة)
من صفات النفس (وأجر كبير) من أنوار القلب وجنة الصفات
أو الذين يخشون ربهم عظمة صفات العظمة في مقام القلب غائبين
عن الشهود الذاتي لهم مغفرة من صفات القلب وأجر كبير من أنوار
الروح وجنة الذات (انه عليهم بذات الصدور) لتكون تلك السرائر عن
عليه **ك** ف لا يعلم ضمائرهم من خلقها وسواها ويحيطها سر في

عذاب جهنم وبئس المصير اذا
ألقوا فيها سمعوا لها شهيقا
وهى تقور تكاد تميز من الغيظ
كلما ألقوا فيها فوج سألهم
نزولها ألم يأتكم نذير قالوا بلى
قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل
الله من شيء ان أنتم الا في ضلال
كبير وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل
ما كنا في أصحاب السعير فاعترفوا
بذنبهم فسخقوا أصحاب السعير
ان الذين يخشون ربهم بالغيب
لهم مغفرة وأجر كبير وأسرنا
قولكم أو أجهروا به انه عليهم
بذات الصدور الا يعلم من خلق

اسمائه (وهو اللطيف) الباطن علمه فيها النافذ في غيوبها (الخبير)
بما ظهر من أحوالها أي المحيط بيواطن ما خلق ونطوا فله بل هو هو
بالحقيقة باطنها وظاهرا لا فرق الا بالوجوب والامكان والاطلاق
والتقييد واحتجاب الهوية بالهذبة والحقيقة بالشخصية (هو الذي
جعل لكم) أرض النفس (ذلولاً فامشوا) بأقدام الفطرة في أعالي
صفاتها وأعز أطرافها وجهاتها واقهروها مذلة (وكلوا من رزقه)
الذي ينال من جهتها أي العلم المأخوذ من الحس وهو الاكل من
تحت الارجل المشار اليه بقوله لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم
(واليه النشور) بالعروج الى مقام الولاية وحضرة الجمع (أأمنتم)
الذي قهر سلطانه سماء الروح وبهر نوره شمس العقل بالتأثير والتنوير
(أن يخسف بكم) أرض النفس بأن يحترقها ويظلمها عليكم فتقهركم
وتستولى عليكم قذوب بنورككم وتهلككم وتجعلكم أسفل سافلين
(فأذا هي) تضطرب عالية طياشة لا قرار لها ولا طمأنينة بالسكين قبلها
في طباعها من الطيش والاضطراب (أم أمنتم) ذلك العالي القهار
(أن يرسل عليكم) حاصب صفات النفس ولذاتها وشهواتها
المستعلية بريح الهوى على القلب في جوارح الأمان والآمال فيهلككم
هلاله المكذبين الذين تحركت نفوسهم بقهر من الله فاحتجبوا
بظلماتهم عن نور هداية الرسل فحسبوا ومسحوا وكان من حالهم
ما يتعجب منه وعانوا ما أذكروا به من المنكر القطيع (أولم يروا
الى) طير العارف والحقائق والاشراقات النورية والمعاني القدسية
(فوقهم) في سماء الروح (صافات) أنفسهن مترتبة متناسقة فيها
(ويقبضن) عن النزول الى القلب (ما يسكنن الا الرحمن) المسوى
للاستعداد المهيء لقبولها المودع اياها فيها المرتب لها بسعة رحمة
الواسعة الشاملة لكل ما خلق وقدر المعطية لكل نبي خلقه
وما يرسلن الا الرحيم القبيض لكل ما قدر من الكمال بحسب

وهو اللطيف الخبير هو الذي
جعل لكم الأرض ذلولاً
فامشوا في مناكبها وكلوا من
رزقه واليه النشور أأمنتم من
في السماء أن يخسف بكم الأرض
فأذا هي غور أم أمنتم من في
السماء أن يرسل عليكم حاصبا
فستعلمون كيف نذروا لقد كذب
الذين من قبلهم فكيف كان
نكير أولم يروا الى الطير فوقهم
صافات ويقبضن ما يسكنن
الا الرحمن

انه بكل شئ يصير آمن هذا الذي
هو جند لكم ينصركم من دون
الرحمن ان الكافرون الا في
غرور آمن هذا الذي يرزقكم
ان أمسك رزقه بل لجوا في عتق
ونفور آمن يمشي مكا على وجهه
أهدى آمن يمشي سوا على صراط
مستقيم قل هو الذي أنشأكم
وجعل لكم السمع والابصار
والانفذة فلنلاما تشكرون
قل هو الذي ذرأكم في الارض
واليمضرون ويقولون متى
هذا الوعد ان كنتم صادقين
قل انما العلم عند الله وانما أنا
نذير مبين فلما رأوه زلفة سيئت
وجوه الذين كفروا وقيل هذا
الذي كنتم به تدعون قل
أرايتم ان أهلكنى الله ومن معى
أورحنا فمن يجير الكافرين من
عذاب أليم قل هو الرحمن آمنا
به وعلمه نوكلنا فستعلمون من
هو في ضلال مبين قل أرايتم
ان أصبح ماؤكم غورا فمن يأيتكم
بماء معين

الاستعداد اذا ظهر لكل ما دبر في الغيب من المعاني والصفات (انه بكل
شئ يصير) في ما كن فيه يعطيه ما يليق به ويسويه بحسب مشيئته
ويودع فيه ما يريد بمقتضى حكمته ثم يهديه اليه بتوفيقه (آمن هذا
الذي هو جند لكم) أى من يشار اليه بمن يستعان به من الاعيان
حتى الجوارح والآلات والقوى وكل ما ينسب اليه التأثير والمعونة
من الوسائط فيقال هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن فيرسل
ما أمسك من النعم الباطنة والظاهرة أو يمسك ما أرسل من النعم
المعنوية والصورية أو يحصل لكم ما منع ولم يقدر لكم أو يمنع
ما أصابكم به وقد رعلكم (ان) المحجوبون الذين سترنا نور فطرهم (الا
في غرور) بالوسائط (آمن) يشار اليه منها فيقال (هذا الذي يرزقكم
ان أمسك) الرحمن (رزقه) المعنوى أو الصورى (بل لجوا في عتق) أى
عناد وطغيان لمصادتهم الحق بالباطل الذى أقاموا عليه ومنافاتهم
النور بظلمة نفوسهم (ونفور) أى شراد بعد طبعهم ونبوها عنه
(آمن يمشي مكا على وجهه) منكسا بالتوجه الى الجهة السفلية
ومحبته للملاذ الحسية والتجذبه الى الامور الطبيعية (أهدى آمن
يمشي سوا) منتصبا على صراط التوحيد الموصوف بالاستقامة
التامة التى لا يبلغ كنهها ولا يقدّر قدرها ولما اترق بين الفريقين
الضالين والمهتدين الموحدين أشار الى توحيد الافعال بقوله (قل هو
الذى أنشأكم) وذكر من أفعال الما لبدء والاعادة وبين أن المحجوبين
مع اعترافهم بالبدء منكرون للاعادة فلا جرم يسوا وجوههم رؤية
ما ينكرونه ويعلوها الكا به ويأتهم من العذاب الاليم ما لا يدخل
تحت الوصف ولا يجيرهم منه ما احتجبوا به من الحق ونسبوا التأثير
اليه للجزء واتقاء قدرته ولا الرحمن لانهم لم يشكوا عليه برقية جميع
الافعال منه ونفى التأثير عن الغير لم يؤمنوا به الايمان الحقيقي ولذلك
عرض بكفرهم وشركهم بقوله (هو الرحمن آمناء عليه نوكلنا) أى

لم تنوكل على غيره لانا شاهدنا الحضرة الرحمانية التي تصدر عنها
الاشياء كلها فنعنا ذلك الايمان الحقيقي نسبة الفعل الى الغير فهو
يجوز نادونكم والله أعلم

♦ (سورة القلم) ♦

♦ (بسم الله الرحمن الرحيم) ♦

(ن) هو النفس الكلمة (والقلم) هو العقل الكلي والاول من باب
الكناية بالاكتفاء من الكلمة بأول حرفها والثاني من باب التشبيه اذ
تنتقش في النفس صور الموجودات بتأثير العقل كما تنتقش الصور في
ال لوح بالقلم (وما يسطرون) من صور الاشياء وما هيئاتها وأحوالها
المقدرة على ما يقع عليها وفاعل ما يسطرون الكسبية من العقول
المتوسطة والارواح المقدسة وان كان الكاتب في الحقيقة هو الله
تعالى لكن لما كان في حضرة الاسماء نسب اليها مجازاً أقسم بهما وما
يصدر عنهما من مبادئ الوجود وصور التقدير الالهي ومبدأ أمره
ومخزن غيبه لسرفهما وكونهما مستقلين على كل الوجود في أول
مرتبة التأثير والتأثر ومناسبتهم للمقسم عليه (ما أنت بنعمة ربك
بمجنون) أي ما أنت بمستور العقل محتمل الادراك في حالة كونك
منعماً عليك بنعمة الاطلاع على هذا المسطور بهما فإنه لا عقل بمن
اطلع على سر القدر وأحاط بحقائق الاشياء في نفس الامر (وان لك
لاجراً) من أنوار المشاهدات والمكاشفات من هذين العالمين (غير)
مظهور لكونه سرمد غير مادي فلا يتناهي وهم ماديون محجورون
عنه متضادون اليك في الجمال والوجهة فلهذا ينسبونك الى الجنون
لانحصار عقولهم وأفكارهم في الماديات (وانك لعلى خلق عظيم)
لكن كونك متعلقاً باخلاق الله متبدياً بالآية القدسي فلا تتأثر
بغيرياتهم ولا تأذي بغيرياتهم اذ الله قدير لا ينسبك كما قال وما صبرك

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
ن والقلم وما يسطرون ما أنت
بنعمة ربك بمجنون وان لك
لاجراً غير ممنون وانك لعلى خلق
عظيم

فستبصرون بآيكم المفتون ان ربك هو أعلم عن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين فلا تطع المكذبين
وقد اولت ذهن فيدهنون ولا تطع كل حلاف مهين هما زمشاء بنهم * (٣٣٤) * مناع للخير معتدا ثم عتل

بعد ذلك زعيم أن كان ذامال
وبين اذا تلى عليه آياتنا قال
أساطير الاولين سنسمه على
الخرطوم انابلونا هم كابلونا
أصحاب الجنة اذا قسموا البصر منها
مصحين ولا يستثنون فطاف
عليها طائف من ربك وهم نائمون
فأصبحت كالصريم قنادوا
مصحين أن اغدوا على حركم
ان كنتم صارمين فانطلقوا وهم
يقضون أن لا يدخلوها اليوم
عليكم ~~مسكين~~ وغدوا على
حرد قادرين فلما رأوها قالوا انا
لضالون بل نحن محرمون قال
أوسطهم ألم أقل لكم لولا تسبحون
قالوا سبحان ربنا انا كنا
ظالمين فأقبل بعضهم على بعض
يتلاومون قالوا يا ويلنا انا كنا
طاغين عسى ربنا أن يبدلنا خير
منها انا الى ربنا راغبون كذلك
العذاب ولعذاب الآخرة
أكبر لو كانوا يعلمون ان للمتقين
عند ربهم جنات النعيم أفجعل
المسلمين كالجرمين مالكم كيف
تحكمون أم لكم كتاب فيه
تدرسون ان لكم فيه لما

الايالة (فستبصرون) عند كشف الغطاء بالموت أيكم المجموعون
بالحقيقة أنت الذي كوشفت بأسرار القدر وأوتيت بجوامع الكلم
أم هم الذين يجبوا عما في أنفسهم من آيات الله والعبر وقنوا بعبادة
الصنم (ان ربك هو أعلم عن) جن في الحقيقة (ضل عن سبيله)
واحتجب عن الدين وعن عقل فاهدى اليه أي لا يعلم أحد كنه
جنونهم وضلالهم الا الله لكونه في الغاية وكذا كنه اهتدائك
واهتداهم من اهتدى بهد فلا توافقهم في الظاهر كما لا توافقهم
في الباطن فان موافقة الظاهر أثر موافقة الباطن وكذا المخالفة والا
كان نقا فاسريع الزوال ومصانعة وشيكة الانقضاء وأما هم
فلا نهم ما كهم في الرذائل وتعمتهم في التلويح والاختلاف للشعب
أهوائهم وتفرق أهوائهم ومبول قواهم وجهات تقوسهم بصانعون
ويضمون تلك الرذيلة الى رذائلهم طمعاً في مدا هتك معهم ومصانعتك
اياهم فلا يفتنك كثرة أموال من كان أغناهم وكثرة قومه وتبعه
قطيعه وتصانعه مع كثرة رذائله ودم على توافق الظاهر والباطن
مستغنيا بالله مستظهرا به مصادقاً لمن صدقك مصافياً لمن وافقك
مصاحباً لصالحك المؤمن الزاهد في الدنيا (سنسمه على الخرطوم)
أي نغمر وجهه في القيامة الصغرى ويجعل آلة حرصه مشاكلاً لهيئة
نفسه كخرطوم الضيل مثلاً وبسئل أعزأعضائه بما فيه علامة غاية
الذل لخسة نفسه المنجذبة الى ما في جهة السفلى الجاذبة لمواد الرجس
(يوم يكشف عن ساق) أي اذ كرى يوم يشتد الامر وتتفاقم شدته بحيث
لا يمكن وصفها بغير لغة المألوفات البدنية والملاذ الحسية وظهور
الاهوال والآلام النفسية بالهيئات الموحشة والصور المؤذية
(ويدعون) على لسان الملكوت الجنسية الاصلية والمناسبة القطرية
(الى) وجود الاذعان والانتقاد لقبول الانوار الالهية والاشراقات
السبوحية (فلا يستطيعون) الانقياد والاذعان لقبولها والزال

تخبرون أم لكم آياتنا بالغة الى يوم القيامة ان لكم لساناً تحكمون سلهم أيهم بذلك زعيم استعدادهم
أم لهم شركاء فلو اشركا بهم ان كانوا صادقين يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون

استعدادهم الاصل بالهيئات المظلمة واحتجابهم بالغواشي الجسمانية
 والملابس الهبولانية (خاشعة ابصارهم) ذليلة متحيرة لذهاب
 قوتها النورية وعدم قدرتها على النظر الى عالم النور وبعد هاجن
 ادراك شعاع مضى السرور (ترهقهم ذلة) الركون الى السفليات
 والركود الى خساسة الانفعالات وملازمة الطبيعيات (وقد كانوا
 يدعون) عند بقاء الاستعداد ووجود الآلات (الى) سجود الانقياد
 بتهيئة الاستعداد لقبول الامداد من عالم الانوار (وهيهم سالمون)
 الاستعداد متمكنون على احرار السعادة في المعاد (فاصبر لحكم
 ربك) بسعادة من سعد وشقاوة من شقى ونجاة من نجا وهلاك من
 هلك وهذاية من اهتدى وضلال من ضل (ولا تكن كصاحب
 الحوت) في استيلاء صفات النفس عليه وغلبة الطين والغضب
 والاحتجاب عن حكم الرب حتى رد عن جناب القدس الى مقر الطبع
 (فالتقمه) حوت الطبيعة السفلية في مقام النفس وابتلى بالاجتنان
 في بطن حوت الرحم (اذ نادى) ربه لقه رقومه واهلاكهم لقرط
 الغضب عن مقام النفس لا باذن الحق (وهو) ممتلى غيظا (لولا ان
 تدارك نعمته) كاملة (من ربه) بالهداية الى السكك لبقاء سلامة
 الاستعداد وعدم رسوخ الهيئة الغضبية والتوبة عن فراط النفس
 والتفصل عن صفاتها (انبذ بالعراء) أي بظاهر عالم الحس وطرد
 من جناب القدس بالكلية وتزلزل في وادي النفس (وهو مذموم)
 موصوف بالارذائل مستحق للاذلال والخذلان محجوب عن الحق
 مبتلى بالحمرمان ولكنه اجتنبه (ربه) برحمته لمكان سلامة فطرته
 وبقائه نوره الاصل في فقره اليه وجمعه الى ذاته بالقاء كلمة التوحيد
 اليه وايصاله الى مقام الجمع (وجعله من الصالحين) لمقام النبوة
 بالاستقامة حال البقاء بعد الفناء في عين الجمع والله تعالى اعلم

خاشعة ابصارهم ترهقهم
 ذلة وقد كانوا يدعون الى
 السجود وهم سالمون فذرى
 ومن يكذب بهذا الحديث
 سنستدرجه من حيث لا يعلمون
 وأمل لهم ان كيدي متين أم
 نسا لهم اجر افهم من مقرب
 مثقلون أم عندهم الغيب فهم
 يكتبون فاصبر لحكم ربك ولا تكن
 كصاحب الحوت اذ نادى وهو
 مكطوم لولا ان تدارك نعمته
 من ربه لتبذ بالعراء وهو مذموم
 فاجنباه به فعله من الصالحين
 وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك
 بأبصارهم كما سمعوا الذكور
 ويقولون انه لجنون وما هو الا
 ذكر العالمين

﴿سورة المسافين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحاقة) هي الساعة الواجبة الوقوع التي لا ريب فيها أن أريد بها
القيامة الصغرى أو التي تحقق فيها الامور أي تعرف وتحقق أن أريد
بها الكبرى والمعنى أن الساعة ما هي وما أعلمك أي شيء هي أي
لا يعرف شدتها وهولها وما يظهر فيها من الاحوال على المعنى الاول
أو لا يعرف حقيقتها وارتفاع شأنها وانارة برهانها وما يدور فيها أحد
الا الله وكلنا القيامتين تفرع الناس وتهلكهم وتفتنيهم ونستأصلهم
بالشدّة والقهر وأما تكذيبهم بالاولى فلا قبالة لهم من الدنيا وترك
العمل لها وغفلتهم وغرورهم بالحياة الحسبية وأما بالنانية فلعدم
وقوفهم عليها وانكارهم لها واحتجابهم عنها وقديطابق مثل
المكذبين بمنزل المفرطين أي المقصرين والغالين بأن يقال (فأما عود)
وهم أهل الماء القليل أي أهل العلم الظاهر المحجوبون عن العلوم
الحقيقية (فأهلكوا بالطاغية) أي الحالة الكاشفة عن الباطن وعالم
التجرد التي تغطي على علومهم فتقننها وهي خراب البدن (وأما عود)
القالون الجاهلون حدّ الشرائع بالتزندق والاباحية في التوحيد
(فأهلكوا برشح) هو النفس الباردة بجمود الطبيعة وعدم حرارة
الشوق والعشق العانية أي الشديدة الغالبة عليهم المذاهبة بهم
في أوديه الهلاك (سخرها) الله عليهم في مراتب الغيوب السبعة
التي هي لبائهم لاحتجابهم عنها والصفات الثمانية الظاهرة لهم كالأيام
وهي الوجود والحياة والعلم والقدر والارادة والسمع والبصر
والسكينة أي على ما ظهر منهم وما بطن تقطعهم وتستأصلهم (فقرى
القوم فيها صري) موق لاجنباء حقيقة لهم لانهم قاعون بالنفس
لا بالله كما قال كانوا غيب مستندة (كانهم أجهار نخل) أي أقوياء

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
الحاقة ما الحاقة وما أدراك
ما الحاقة كذبت عود وعاد
بالقارعة فأما عود فأهلكوا
بالطاغية وأما عود فأهلكوا
برشح صرصر عانية سخرها
عليهم سبع ليال وثمانية أيام
سور ما قرى القوم فيها صري
كانهم أجهار نخل خاوية

بحسب الصورة لامتني فيهم ولا حياة ساقطون عن درجة الاعتبار
والوجود الحقيقي اذ لا يقومون بالله (فهل ترى لهم من باقية) أى
بقية أو نفس باقية لانهم قانون من أمرهم (وجاء فرعون) النفس
الامارة (ومن قبله) من قواها وأعوانها (والموتفكات) من القوى
الروحانية المنقلبة عن طباعها بالميل الى الظاهر والانقلاب عن
المعقول الى المحسوس (بالخاطئة) بالخصلة التي هي خطأ وهي
المجاورة عن البواطن الى الظواهر (فصصوا رسول ربهم) أى
العقل الهادى الى الحق (فأخذهم) بالغرق في بحر الهوى ورجفة
اضطراب مزاج البدن وخراجه (أخذة) زائدة في الشدة (انالماطني)
ماء طوفان الهوى (جلناكم) في جارية الشريعة المركبة من
الكمال العلى والعملى (لنجعلها لكم تذكرة) لعالم القدس
وحضرة الحق التي هي مقركم الاصلى وما واكم الحقيقى (وتعيها أذن
واعية) أى تحفظها اذن حافظة لما سمعت من الله في بدء الفطرة
باقية على حالها القطرية غير ناسية لعهد و توحيد وما أودعها
من اسرار بهيعة اللغو في هذه التشاة وحفظ الباطل من الشيطان
والاعراض عن جناب الرحمن ولهذا المنزل قال النبي صلى الله
عليه وسلم اعلى عليه السلام سألت الله أن يجعلها أذنك يا على اذ هو
الحافظ لتلك الاسرار كما قال ولدت على الفطرة وسبقت الى
الايمان والهجرة (فاذا انفخ في الصور) هي النفخة الاولى التي للامانة
في القيامة الصغرى اذ يمنع حمله على الكبرى قوله فأما من أوفى
كتابه بيمينه وما بعده من التفصيل وهذا النفخ عبارة عن تأثير
الروح القدس بتوسط الروح الاسرافيل الذي هو موكل بالحياة
في الصورة الانسانية عند الموت لازهاق الروح في قبضه الروح
العزرائيلي وهو تأثير في أن واحد فلذلك وصفها بالوحدة (وجلث)
أرض البدن وجبال الاعضاء (فدكأكده واحدة) وجعلنا أجزاء

فهل ترى لهم من باقية وجاء
فرعون ومن قبله والموتفكات
بالخاطئة فعصوا رسول ربهم
فأخذهم أخذة رابية انالم
طغى الماء جلناكم في الجارية
لنجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن
واعية فاذا انفخ في الصور
نفخة واحدة وجلث الارض
والجبال فدكأكده واحدة
فيومئذ وقعت الواقعة

عنصرية متفرقة (وانشقت) سماء النفس الحيوانية وانقضت
 لزهور الروح بانفلاقها عنه (فهى يومئذ واهية) لا تقدر على
 الفعل ولا تقوى على التحريك والادراك حالة الموت (والملك) أى
 القوى التى تمدها وتلوى اليها وتعتمد عليها فى الادراك وتجتمع
 مدرجاتها عندها وتدرج بواسطتها وتظهر بها مدرجاتها (على
 أرجائها) أى جوانبها من الروح والقلب والعقل والجسم فاقترت
 عنها ونشعبت الى جهاتها الناشئة منها أولا (ويحمل عرش
 ربك) أى القلب الانسانى (فوقهم يومئذ ثمانية) منهم هى الانوار
 القاهرة أرباب الاصنام العنصرية من الصور النوعية تحمله
 بالاجتماع من الطرفين العلوى والسفلى القاعل والحامل عند
 البعث والنشور من كل طرف أربعة ولهذا قال النبى عليه الصلاة
 والسلام هم اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة أيدهم الله بأربعة
 آخرين فيكونون ثمانية ولكون تلك الاملاك مختلفة الحقائق بحسب
 اختلاف اصنافها العنصرية قال بعضهم انها مختلفة الصور
 ولكونها مستولية مستعلية على تلك الاجرام شبت بالاوعال وقيل
 هم على صور الاوعال تشبيها لاجرامها بالجبال ولكونها شاملة لتلك
 الاجرام بالغة الى اقصاها حيث ما بلغت قال بعضهم ثمانية أملاك
 أرجلهم فى مخوم الارض السابعة والعرش فوق رؤسهم وهم
 مطرقون مسبحون والله أعلم بحقائق الامور (يومئذ تعرضون) على
 الله بما فى أنفسكم من هيات الاعمال وصور الافعال (لا تخفى
 منكم خافية فأتا من أوتى كتابه) أى اللوح البدى الذى فيه صور
 أعماله (بمينه) أى جانبه الاقوى الالهى الذى هو العقل فيفرح به
 ويجب الاطلاع على أحواله من الهيات الحسننة وآثار السعادة
 وهو معنى قوله (هاؤم اقرؤا كتابه انى ظننت) انى تيقنت (انى
 ملاق حسايه) لايمانى بالبعث والنشور والحساب والجزاء (فهو

وانشقت السماء فهى يومئذ
 واهية والملك على أرجائها
 ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ
 ثمانية يومئذ تعرضون لا تخفى
 منكم خافية فأتا من أوتى
 كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرؤا
 كتابه انى ظننت انى ملاق
 حسايه فهو

في عيشة راضية في جنة عالية
 قطوفها دانية كلوا واشربوا هنيئاً
 بما أسلفتم في الأيام الخالية
 وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول
 يا ليتني لم أوتى كتابه ولم أدر
 ما حسابي باليهالك كانت
 القاضية ما أغنى عني ماليه
 هلك عني سلطانيه خذوه فغلوه
 ثم الجحيم صلوه ثم في سلسلة
 ذرعهما سبعون ذراعاً فأسلكوه
 انه كان لا يؤمن بالله العظيم
 ولا يحض على طعام المسكين
 فليس له اليوم ههنا جيم ولا
 طعام الا من غسيلين لا يأكله الا
 الخاطئون فلا أقسم بما تبصرون
 وما لا تبصرون انه لقول رسول
 كريم وما هو بقول شاعر قليل
 ما تؤمنون ولا بقول كاهن
 قليل ما تذكرون تنزيل من
 العالمين ولوقول علينا بعض
 الاقارب لاخذنا منه باليمن
 ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم
 من أحد عنه حاجزين وانه
 لتذكرة للمتقين وانا لنعلم أن
 منكم مكدبين وانه لحسرة
 على الكافرين وانه لحق اليقين

في عيشة راضية) أي حياة حقيقية أبدية سرمدية (في جنة) من
 جنات القلب والروح (عالية قطوفها) من مدركات القلب والروح
 من المعاني والحقائق (دانية) كلما شاؤا نالوها (وأما من أوتى كتابه
 بشماله) أي جانبه الاضعف النفساني الحيواني فينحسرو ويتندم
 ويتوحش من تلك الصور والهيات السميكة والقبائح التي نسيها
 وأحصاها الله ويتفرغ منها ويتمنى الموت عندها ويتيقن أن الذي
 صرف عمره فيه وأكب بوجهه عليه من المال والسلطنة والجاء
 ما كان يتفعه بل بضرة وهو معنى قوله (يا ليتني لم أوتى كتابه) الى
 آخره ويشادى على لسان العزة والقهر الملوك الموكل بعالم الكون
 والفساد من النفوس السماوية والارضية أن (خذوه فغلوه) أي
 قيدوه بما يناسب هيئات نفسه من الصور واجبسوه في سجين الطبيعة
 بما يمنع الحركات على وفق الارادة من الاجرام (ثم) جحيم الحرمان
 ونيران الآلام (صلوه ثم في سلسلة) الحوادث الغير المتناهية
 (فأسلكوه) ليتعذب بأنواع التعذيبات والسبعون في العرف
 عبارة عن الكثرة الغير المحصورة لا العدد المعين (انه كان لا يؤمن بالله)
 أي كل ذلك بسبب كفره واحتجابه عن الله وعظمته وشبهه لمحبة المال
 (فليس له اليوم ههنا جيم) لاستيجاشه عن نفسه فكيف لا يستوحش
 غيره عنه وهو متفرغ عن كل أحد حتى عن نفسه (ولا طعام الا من)
 غسالات أهل النار وصديدهم وقد شاهدناهم يأكلونها عياناً (فلا
 أقسم) بالظاهر والباطن من العالم الجسماني والروحي الوجود كله
 ظاهراً وباطناً (وانه لحق اليقين) أي محض اليقين وهو الكلام
 الوارد من عين الجمع اذ لو نشأ من مقام القلب لكان علم اليقين ولو
 نشأ من مقام الروح لكان عين اليقين فلما صدر من مقام الوحدة
 كان حق اليقين أي يقينا حقا صرغاً لا شوب له بالباطل الذي هو غيره
 نسب القول أو لا الى الرسول ثم الى الحق ليفيد التوحيد الذاتي ثم

قال (فسبح باسم ربك العظيم) أي نزه الله وجزده عن شوب الغير بذاتك الذي هو اسمه الاعظم الحاوي للاسماء كلها بأن لا يظهر في شهودك تلوين من النفس أو القلب فتعجب برؤية الاثنية أو الانائية والا كنت مشبهالامسبحا والله تعالى أعلم

❖ (سورة المعارج) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(ذى المعارج) أى المصاعد وهى مراتب الترقى من مقام الطبائع الى مقام المعادن بالاعتدال ثم الى مقام النبات ثم الى الحيوان ثم الى الانسان فى مدارج الانتقالات المترتبة بعضها فوق بعض ثم فى منازل السلوك كالاتباء واليقظة والتوبة والانابة الى آخر ما أشار اليه أهل السلوك من منازل النفس ومناهل القلب ثم فى مراتب الفناء فى الافعال والصفات الى الفناء فى الذات مما لا يحصى كثرة فان له تعالى بازاء كل صفة مصعدا بعد المصاعد المتقدمة على مقام الفناء فى الصفات (تعرج الملائكة) من القوى الارضية والسماوية فى وجود الانسان (والروح) الانسانى الى حضرة الذاتية الجامعة فى القيامة الكبرى (فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) أى فى الادوار المتطاولة والدهور المتعاقبة من الازل الى الابد لا المقدر المعين ألا ترى الى قوله فى مثل هذا المقام فى عروج الامر ثم يعرج اليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون (فاصبر صبرا جميلا) فان العذاب يقع فى هذه المدة المتطاولة (يوم يرونه) لاحتجابهم عنه (بعيدا وزاء قريبا) حاضرا واقعا توههم المحجوبون متأخرا الى زمان منتظر لغيبهم عنه ونحن نراه حاضرا (يوم تكون) سماء النفس الحيوانية متذائبة متفانية (كلهمل) على ما مر فى قوله وردة كالدهان (وتكون) جبال الاعضاء هباء منبثا على اختلاف ألوانها

فسبح باسم ربك العظيم
(بسم الله الرحمن الرحيم)
سأل سائل بعذاب واقع
للكافرين ليس له دافع من الله
ذى المعارج تعرج الملائكة
والروح اليه فى يوم كان
مقداره خمسين ألف سنة فاصبر
صبرا جميلا انهم يرونه بعيدا
ونراه قريبا يوم تكون السماء
كلهمل وتكون الجبال

(كالعهن ولايسئل جيم جيم) لشدة الامر وتضيق الخطب
وتشاغل كل أحد بما يتلى به من هيات نفسه وأهوال ما وقع فيه مع
ترائبهم (كلا) ردع عن تمنى الاقتداء والانجاء فانه بهينة أجرامه
استحق عذابه وبمناسبة نفسه للنجيم انجز اليها ألا ترى الى قوله
(تدعوا من أدبر وتولى) فان نظى نار الطبيعة السفلية ما استدعت
الا المدبر عن الحق المعرض عن جناب القدس وعالم النور المقبل
بوجهه الى معدن الظلمة المؤثر بمحبته الجواهر الفاسقة السفلية
المظلمة فانجذب بطبعه الى مواد النيران الطبيعية واستدعته
وجذبه الى نفسها الجنسية فاحترق بنارها الروحية المستولية على
الاقتدة فكيف يمكن الانجاء منها وقد طلبها بداعى الطبع ودعاها
بلسان الاستعداد (ان الانسان خلق هلوعا) أى النفس بطبعها
معدن الشر وماوى الرجس لكونها من عالم الظلمات فمن مال اليها
بقلبه واستولى عليه مقتضى جبلته وخلقه ناسب الامور السفلية
واقصف بالرزائل التى أردوها الجبن والبخل المشار اليها بقوله (اذا
مسه الشر تجزوعا واذا مسه الخير منوعا) لمحبة البدن وما يلائمه
وتسببه لشهوته ولذاته وانما كاتا أردأ جذبهما القلب الى أسفل
مراتب الوجود قال النبي عليه الصلاة والسلام شر ما فى الرجل شمع
هالع وجبن خالع (الامصيلين) أى الانسان بمقتضى خلقته وطبيعته
نفسه معدن الرذائل الا الذين جاهدوا فى الله حق جهاده وتجردوا عن
ملايس النفس وتزهوا عن صفاتها من الواصيلين الذين هم أهل
الشهود الذاتى (الذين هم على صلواتهم دائمون) فان المشاهدة صلاة
الروح غاوى فى دوام مشاهدتهم عن النفس وصفاتها وعن كل
ما سوى مشهودهم والجهزدين الذين تجردوا عن أموالهم الصورية
والمعنوية من العلوم النافعة والحقيقية وفرقوها على المستحق
المستعد الطالب وعلى القاصر المغنوب بالشواغل عن الطلب (والذين

كالعهن ولايسئل جيم جيم
يصرونهم بوذا المجرم لو يقتدى
من عذاب يومئذ ينيبه وصاحبه
وأخيه وفصلته التى تؤوبه ومن
فى الارض جميعا ثم يحييه كلائها
لظى نزاعة للشوى تدعوا من
أدبر وتولى وجمع فأوعى ان
الانسان خلق هلوعا اذا مسه
الشر تجزوعا واذا مسه الخير
منوعا الا المصلين الذين هم على
صلواتهم دائمون والذين فى
أموالهم حق معلوم للسائل
والمحروم والذين يصدقون

يوم الدين والذين هم من عذاب
ربهم مشفقون ان عذاب ربهم
غير مأمون والذين هم
لقروجهم حافظون الاعلى
أزواجهم أو ما ملكت أيماهم
فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء
ذلك فأولئك هم العادون
والذين هم لاماناتهم وعهدهم
راعون والذين هم بشهاداتهم
قائمون والذين هم على صلواتهم
يحافظون أولئك في جنات
مكرمون فإل الذين كفروا
قبلك مهطعين عن اليمين وعن
الشمال عزيزين أيطمع كل
امرئ منهم أن يدخل جنة
نعيم كالأنا خلقناهم مما يعلمون
فلا أقسم رب المشارق
والمغارب أنا القادرون على أن
نبدل خيرا منهم وما نحن
بمستبوقين فذرهم يخوضوا
ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم
الذي يوعدون يوم يخرجون
من الأجداث سراعا كأنهم إلى
نصب يوفضون خاشعة أبصارهم
ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذي
كانوا يعدون

يصنفون) من أهل اليقين البرهاني والاعتقاد الايماني بأحوال
الآخرة والمعاد وهم أرباب القلوب المتوسطون (والذين هم
من عذاب ربهم مشفقون) أي أهل الخوف من المبتدئين في مقام
النفس السائرين عنه بنور القلب لا الواقفين معه أو المشفقين من
عذاب الحرمان والحجاب في مقام القلب من السالكين أو في مقام
المشاهدة من التلويح فإنه لا يؤمن الاحتجاب ما بقيت بقيته كما قال
(ان عذاب ربهم غير مأمون والذين هم لقروجهم حافظون) من أهل
العفة وأرباب الفتوة (والذين هم لاماناتهم) التي استودعوها بحسب
الفطرة من المعارف العقلية (وعهدهم) الذي هو أخذ الله ميثاقه
منهم في الازل (راعون) أي الذين سلت فطرتهم ولم يدنسوها
بالغواشي الطبيعية والاهواء النفسانية (والذين هم بشهاداتهم
قائمون) أي يعملون بمقتضى شاهدتهم من العلم فكل ما شهدوه قاموا
بحكمه وصدروا عن حكم شاهدتهم لا غير (والذين هم على صلواتهم)
أي صلاة القلب وهي المراقبة (يحافظون) أو صلاة النفس على
الظاهر (أولئك في جنات مكرمون) على اختلاف طبقاتهم فالفرقة
الأولى في جنات من الجنان الثلاث والمتوسطون من أرباب القلوب
في جنات من جنات منها والباقيون في جنات النفوس دون الباقيين
(فلا أقسم رب المشارق والمغارب) من الموجودات التي أوجدها
بشروق نوره عليها وغروبه فيها بتعيينه بها أو أعدمها بشروق نوره منها
وأوجدها بغروبه فيها (أنا القادرون على) أن نطلع نورنا منهم
فنهلكهم ونجعلهم غاربا في آخري (خيرامهم) فنوجدتهم (يوم
يخرجون) من أجداث الأبدان (سراعا) إلى مقار ما يناسب
هيئاتهم من الصور والله تعالى أعلم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 انا أرسلنا نوحا الى قومه أن ائذ
 قومك من قبل أن يأتهم
 عذاب أليم قال يا قوم اني لكم
 نذير مبين أن اعبدوا الله
 واتقوه وأطيعون يغفر لكم
 من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل
 مسمى ان أجل الله اذا جاء
 لا يؤخر لو كنتم تعلمون قال
 رب اني دعوت قومي ليلافئها
 فلم يردهم دعائي الا فرارا واني
 كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا
 أصابعهم في آذانهم واستغشوا
 ثيابهم وأصروا واستكبروا
 استكبارا ثم اني دعوتهم جهارا
 ثم اني أعلنت لهم وأسررت لهم
 اسرارا فقلت استغفروا ربكم
 انه كان غفارا يرسل السماء
 عليكم مدرارا ويمددكم
 بأموال وبنين ويجعل لكم
 جنات ويجعل لكم أنهارا
 ما لكم لاترجون لله وقارا وقد
 خلقكم

(أن اعبدوا الله) بالمجاهدة والرياضة في سبيله (واتقوه) بالتجرد
 عما سواه حتى صفاتكم وذواتكم (وأطيعون) بالاستقامة (يغفر
 لكم) ذنوب آثار أفعالكم وصفاتكم وذواتكم (ويؤخركم الى
 أجل) معين لأجل بعده وهو الفناء في التوحيد (ان أجل الله)
 الذي هو توقيه اياكم بذاته (اذا جاء لا يؤخر) بوجود غيره بل يفي
 كل ما عده (لو كنتم تعلمون) قال رب اني دعوت قومي في مقام
 الجمع بين الظلمة والنور الى التوحيد (فلم يردهم دعائي الا فرارا) لانهم
 كانوا بدنيين ظاهريين لا يرون النور الا للضوء الجسماني ولا الوجود
 الا للجواهر الجسمانية الغاسقة فينفروا عن اثبات نور مجرد أنوارهم
 بالنسبة اليه ظلمات (واني كلما دعوتهم لتغفر لهم) وتسترهم بنورك
 تصاموا عنه لعدم فهمهم وقصور استعدادهم أو فواله (واستغشوا
 ثيابهم) وتستروا بأبدانهم والتحفوا بها الشدة ميلهم اليها وتعلقهم بها
 واحتجابهم (وأصروا) على ذلك ولم يعزموا التجرد (واستكبروا)
 لاستيلاء صفات نفوسهم واستعلاء غضبهم (ثم اني دعوتهم جهارا)
 نزلت عن مقام التوحيد ودعوتهم الى مقام العقل وعالم النور (ثم
 اني أعلنت لهم) بالمعقولات الظاهرة (وأسررت لهم) في مقام القلب
 بالاسرار الباطنة ليتوصلوا اليها بالمعقولات (فقلت استغفروا ربكم)
 أي اطلبوا أن يستركم ربكم بنوره فتتنور قلوبكم وتكاشفوا بالحقائق
 الالهية والاسرار الغيبية (يرسل) سماء الروح (عليكم مدرارا)
 بمطار المواهب والاحوال (ويمددكم بأموال) المكاسب والمقامات
 (وبنين) التأييدات القدسية من عالم الملكوت (ويجعل لكم جنات)
 الصفات في مقام القلب وانهار العلوم (ما لكم لاترجون لله وقارا)
 أي تعظيما يوقركم بالترقي في الدرجات الى عالم الانوار (وقد خلقكم

أطوارا) كل طورا شرف مما قبله وكان حالكم فيه أحسن وشرفكم
أزيد مما تقدمكم فبالكم لا تقيسون الغيب على الشهادة
والمعقول على المحسوس والمستقبل على الماضي فترتقون الى سماء
الروح بسلم الشريعة والعلم والعمل كما ارتقيتم بسلم البيطرة
والحكمة والقدرة في أطوار الخلقة (ألم تروا كيف خلق الله سبع
سموات طباقا) من مراتب الغيوب السبعة المذكورة ذات طباق
بعضها فوق بعض (وجعل) قمر القلب (فيه نور) زائدا نوره على
نور النفس ونجوم القوي (وجعل) شمس الروح (سراجا) باهرا
نوره (والله أنبتكم) من أرض البدن (نباتا ثم يعيدكم فيها) بميلكم
اليها وتلبسكم بشهواتها ولذاتها وتهيأت نفوسكم الجسمانية
وغواشيكم الهيولانية (ويخرجكم) بالبعث منه في مقام القلب
عند الموت الارادى (والله جعل لكم) تلك (الارض بساطا
لتسلكوا منها) سبل الحواس (فخارجا) خروفا واسعة أومن جهتها
سبل سماء الروح الى التوحيد كما قال أمير المؤمنين عليه السلام سلوني
عن طرق السماء فاني أعلم بها من طرق الأرض أراد الطرق الموصلة
الى الكمال من المقامات والاحوال كالزهد والعبادة والتوكل
والرضا وأمثال ذلك ولهذا كان معراج النبي صلى الله عليه وسلم
بالبدن (واتبعوا من لم يزد ماله وولده الاخسارا) من رؤسائهم
المتبوعين أهل المال والجاه المجوبين عن الحق الهالكين الذين
خسروا نورا استعدادهم بالاحتجاب بهما وبالأولاد والاتباع
أو المجوبين بأموال العلوم الحاصلة بالعقل الشيطاني المشوب
بالوهم وتنازع فكرهم المقضبة لحبة البدن والمال (لا تذرنا
ألهتمكم) أي معبوداتكم التي عكفتم بها لكم عليها من ود البدن
الذي عبدتموه بشهواتكم وأحببتموه وسواع النفس ويغوث الاهل
ويغوث المال ونسرا الحرس (مما خطبائهم) أي من أجل

أطوارا ألم تروا كيف
خلق الله سبع سموات طباقا
وجعل القمر فيهن نورا وجعل
الشمس سراجا والله أنبتكم
من الأرض نباتا ثم يعيدكم
فيها ويخرجكم انخراجا والله
جعل لكم الأرض بساطا
لتسلكوا منها سبلا فجاجا قال
فوح رب انهم عصوني واتبعوا
من لم يزد ماله وولده الاخسارا
ومكروا منكرا كبيرا وقالوا
لا تذرنا الهتمكم ولا تذرنا
ولا سواعا ولا يغوث ويعوق
ونسرا وقد أضلوا كثيرا ولا تزد
الظالمين الا ضلالا مما خطبائهم

أعمالهم المخالفة للصواب (أغرقوا) في بحر الهيمولي (فلا دخلوا) نار
الطبيعة (انك ان تذروهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) مل
عن دعوة قومهم ونجبر واستولى عليه الغضب ودعاه لهدم قومهم
وقهرهم وحكم بظاهرا الحال أن المحجوب الذي غلب عليه المكفر لا يلد
الامثلة فان النطفة التي تتشأ من النفس النجسة المحجوبة وتقرى
بهيئتها المظلمة لا تقبل الانفس امثلها كالبذر الذي لا ينبت الا من
صفه وسنخه وغفل أن الولد سرأيه أي جاله الغالبة على الباطن
فر بما كان الكافر باقي الاستعداد اصافي الفطرة نقي الاصل بحسب
الاستعداد الفطري وقد استولى على ظاهره العادة ودين آباءه وقومه
الذين نشأ هو بينهم فدان دينهم ظاهرا وقد سلم باطنه فيلد المؤمن
على حاله النورية كولد لآبي ابراهيم اياه فلا جرم تولد من تلك الهيئة
الغضبية الظلمانية التي غلبت على باطنه وحجته في تلك الحالة عما قال
مادة ابنه كنعان فكان عقوبة لذنوب حاله (رب اغفر لي) أي استر لي
بنورك بالقضاء في التوحيد ولروحي ونفسي اللذين هما أبوا القلب
(ولمن دخل يتي) أي مقامي في حضرة القدس (مؤمننا) بالتوحيد
العلي ولا رواج الذين آمنوا بي أي ونفوسهم فبلغهم الى مقام القضاء
في التوحيد (ولا ترد الظالمين) الذين نقصوا حظهم بالاحتجاب بظلمة
نفوسهم عن عالم النور (الاسماء) هلاكا بالغرق في بحر الهيمولي
وسنة الاحتجاب والتمتع بالعلم

أغرقوا فادخلوا ناراً فلم يجدوا
لهم من دون الله أنصاراً وقال
نوح رب لا تذرني على الأرض من
الكافرين ذياراً انك ان تذروهم
يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا
كفارا رب اغفر لي ولوالدي
ولمن دخل يتي مؤمنا والمؤمنين
والمؤمنات ولا ترد الظالمين الا
تبار

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
قل أوحى الى آية استمع نفر من
الجن

• (سورة التين) •

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

قد سرنا في الوجود نفوساً أرضية قوية لا في غلظ النفوس السبعية
والبحيمية وكنا فتهلوا لدرأ كهولاً على هيأت النفوس الانسانية
واستعداداً لهم الطريق لتعلقها بالابرار المتكيفة بالغالب عليهم الارضية

ولاقى صفاء النفوس المجردة ولطافتها التصل بالعالم العلوى وتجرد
أو تتعلق ببعض الاجرام السماوية متعلقة باجرام عنصرية لطيفة
غلبت عليها الهوائية أو النارية أو الدخانية على اختلاف أحوالها
سماها بعض الحكماء الصور المعلقة ولها علوم وادراكات من جنس
علومنا وادراكاتنا ولما كانت قريبة بالطبع الى الملكوت السماوية
أمكنها أن تتلقى من عالمها بعض الغيب فلا تستبعد أن ترتقى الى
أفق السماء فتسترق السمع من كلام الملائكة أى النفوس المجردة ولما
كانت أرضية ضعيفة بالنسبة الى القوى السماوية تأثرت بتأثير تلك
القوى فريحت بتأثيرها عن بلوغ شأوها وادراك مداهما من العلوم ولا
تنكر أن تشتعل أجرامها الدخانية بأشعة الكواكب فتحترق وتهلك
أو تنزجر من الارتقاء الى الافق السماوى فتسفل فانها أمورا يست
بجارية عن الامكان وقد أخبر عنها أهل الكشف والعيان
الصادقون من الانبياء والاولياء خصوصاً كلهم نبينا محمد صلى
الله عليه وسلم وان شئت التطبيق فاعلم أن القلب اذا استعد لتلقى
الوحى وكلام الغيب استمع اليه القوى النفسانية من التخييل والوهم
والفكر والعاقلة النظرية والعملية وجميع المدركات الباطنة التى
هى جنس الوجود الانسانى ولما لم يكن الكلام الالهى الوارد على
القلب بواسطة روح القدس من جنس الكلام المصنوع المتلفظ
بالفكر والتخييل أو المستنتج من القياسات العقلية والمقدمات
الوهمية والتفيلية قالوا (انا سمعنا قرآنا نجيبا يهذى الى الرشيد)
أى الصواب وذلك هو تأثيرها بنور الروح واتعاشها بمعانى الوحي
وتنويرها بنوره وتأثيرها فى سائر القوى من الغضبية والشهوية وجميع
القوى البدنية (فأمنابه) تنويرنا بنوره واهتدينا الى جنباب القدس
(وان نشر لك ربنا أحدا) أى لن نخلد بمثال من نفس مدركنا فنسبها
به غيره بل فتابع السر فى التوجيه الى جنباب الوحدة ولن تنزوى الى

فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا
يهدى الى الرشيد فأمنابه ولن
نشر لك ربنا أحدا

عالم الكثرة لتعبد الشهوات بهوى النفس وتحصل مطالبها من عالم
الرجس فتعبد غيره (وانه تعالى) عظمة (ربنا) من أن تصوره مدركة
فتكيفه فيدخل تحت جنس فيتخذ (صاحبة) من صنف يحته أ وولدا
من نوع يمثله (وانه كان يقول سفيها) الذي هو الوهم (على الله
شططا) بأن كان يوهمه في جهة ويجعله من جنس الموجودات المحفوفة
باللواحق المادية فيمثل المخلوقات صنفاً ونوعاً (وانا ظننا أن لن
تقول) انس الحواس الظاهرة ولا جن القوى الباطنة (على الله
كذبا) فيما أدركوا منه فتوهمنا أن البصر يدرك شكله ولونه والاذن
تسمع صوته والوهم والخيال يوهمه ويتخيله حقاً مطابقاً لما هو عليه
قبل الاهتداء والتنوير فعلمنا من طريق الوحي أن ليست في شئ من
أدراكه بل هو يدركها ويدرك ما تدركه ولا تدركه (وانه كان رجال من
الانس يعوذون) أى تستند القوى الظاهرة الى القوى الباطنة
وتتقوى بها (فزادوهم) غشيان المحارم واتبان المناهي بالدواعي
الوهمية والنوازغ الشهوية والغضبية والخواطر النفسانية (وانهم
ظنوا كما ظننتم) قبل التنوير بنور الهدى (أن لن يبعث الله) عليهم
العقل المنور بنور الشرع فيهديهم ويركهم ويؤتيهم بالآداب الحسنة
فيأتون ما يشتهون بمقتضى طباعهم ويعملون على حسب غرائزهم
وأهوائهم ويتركون سدى بلا رياضة ويملون هملاً بلا مجاهدة
(وانا لمسنا) أى طلبنا أسماء العقل نستفيد من مدركاته ما توصل به
الى لذتنا ونسترق من مدركاته ما يعين في تحصيل ما رزقنا كما كان قبل
التأديب بالشرائع (فوجدناها ملئت حرساً شديداً) معاني جارية عن
بلوغنا مقاصدنا وحكاماً مانعة لنا عن مشتهياتنا قوية (وشهبا) وأنواراً
قدسية وإشراقات نورية تمنعنا من أدراك المعاني التي صفت عن
شوب الوهم والوصول الى طور العقل المنور بنور القدس فإن العقل
قبل الهداية كان مشوباً بالوهم قريماً من أفق الخيال والتمسك

وانه تعالى جند ربنا ما اتخذ
صاحبة ولا ولداً وان كان يقول
سفيهاً على الله شططاً وانا ظننا
أن لن يقول الانس والجن على
الله كذباً وان كان رجال من
الانس يعوذون برجال من الجن
فزادوهم رهقاً وانهم ظنوا كما
ظننتم أن لن يبعث الله أحداً
وانا لمسنا السماء فوجدناها
ملئت حرساً شديداً وشهباً

مقصورا على تفصيل المعاش مناسبة للنفس وقواها فلما تنور بنور
القدس بعد عن منازل القوى ومبالغ علمها وادراكها وهذا معنى
قوله (وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجده شهابا
رصدا) أى نورا ملكوتيا ووجه عقلية تطردنا عن الافق العقلي وتحفظ
العقل عن أن يميل الى النفس فتحتلظ بنا وتنزل الى ما ارتقىنا اليه من
المقاعد فنكتسب منه الآراء القياسية المؤدية الى موافقات البدن
وأمان النفس (وانا لا ندري أشرا أريد بمن فى الارض) أرض البدن
من القوى فتبقى فى المجاهدة والريضة ممنوعة من لذاتها محجوبة عن
مشتياتها وماتوها (أم أرادهم ربهم) بالاحكام الشرعية
والمناهي الدينية والاوامر التكليفية (رشدا) استقامة وصوابا
وما يوجب صلاحها فان مقصد الشرع وكمال النفس أمر وراء مبالغ
ادراك هذه القوى (وانا منا الصالحون) كالقوى المدبرة لنظام
المعاش وصلاح البدن (ومنادون ذلك) من المفسدات كالوهم
والغضب والشهوة العاملة بمقتضى هوى النفس والمتوسطات
كالقوى النباتية الطبيعية (كنا) ذوى مذاهب مختلفة لكل طريقة
ووجهة مما عينه الله ووكله به (وانا طئنا) أى تيقنا أن الله غالب علينا
لن نهجزه كما نين فى أرض البدن ولا هاربين الى سماء الروح لنعجز كل
أحد منا عن فعل الاثر فكيف عن فعل مبدأ القوى والقدر
(الهدى) أى القرآن تنورنا (به) وصدقنا ما متنا لئلا وامره ونواهي
كما قال عليه السلام لكل أحد شيطان الا أن شيطاني أسلم على يدي
(فلا يخاف) بنفس حق من حقوقه وكلايه التى أمكنت له وخطوطه
أيضا فان النفس وان اطمانت وتنورت قواها بحيث لا تراجم السر
ولا تعمل القلب لم تمنع من الخطوط بل وفرت عليها لتقوى بها هي
وقواها على الطاعة وتنشط على الافعال الالهية حالة الاستقامة
كتسبيع نفسه عليه السلام بسكاح تسع تسوة وغيره من المقتعات ولا

وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع
فمن يستمع الآن يجده شهابا
رصدا وانا لا ندري أشرا أريد
بمن فى الارض أم أرادهم ربهم
رشدا وانا منا الصالحون ومنا
دون ذلك كما طرائق قددا وانا
ظننا أن لن نهجز الله فى الارض
ولن نهجزه هربا وانا لما سمعنا
الهدى آمنابه فمن يؤمن بربه
فلا يخاف نجسا ولا رهقا

ورحق ذلة وقهر بالرياضة أو بخص كالورحق بذيلة من الرذائل أو
لحوق هيئة معذبة موجبة للنسوة والطرود (منا المسلمون) المذعنون
لطاعة القلب وأمر الرب بالطبع ~~مكا~~ العاقلة (ومنا القاسطون)
الجائرون عن طريق الصواب كالوهم (فن) أنقادوا ذعن (فاولئك)
قصدوا الصواب والاستقامة (وأما) الجائرون (فكانوا) خطبا لجهم
الطبيعة الجسمانية (وأن لو استقاموا) من جهة الموحى لامن كلام
الجن أى لو استقام الجن كالهم على طريقة التوجه الى الحق والسلوة
فى متابعة السر السائر الى التوحيد (لأسقيناهم ماء غدقا) أى
لرزقناهم علما جادا كاد كفى انباء آدم للملائكة (لنقتنهم فيه) لنمتحنهم
هل يشكرون بالعمل به وصرفه فيما ينبغي من مرضى الله أم لا كما قال
وبلونا هم بالحسنات (ومن يعرض عن ذكر ربه) فيضل نعمته أو
يصر فيها فيما لا ينبغي من الاعمال وينسى حق نعمته (يسلكه عذابا
صعدا) بالرياضة الصعبة والحرمان عن المظ حتى يتوب ويستقيم
أو بالهيئة المنافية المؤلمة لتعذب عذابا شديدا شاغا غلب عليه (وان
المساجد) أى مقام كمال كل قوة وهو هيئة ادعائها وانقيادها للقلب
الذى هو موجودها وكمال كل شئ حتى القلب والروح (الله) أى حتى
الله على ذلك الشئ بل صفة الله الظاهرة على مظهر ذلك الشئ (فلا
تدعوا مع الله أحدا) بتخصيل أغراض النفس وعبادة الهوى وطلب
اللذات والشهوات بمقتضى طباعكم فتشركوا بالله وعبادته (وانه لما
قام عبد الله) أى القلب المتوجه الى الحق انداسع المطيع (يدعوه)
بالاقبال اليه وطلب النور من جنباته ويعظمه ويحمله (كادوا يكوفون
عليه ليلدا) يزعمون عليه بالاستيلاء ومحبيونه بالظهور والعلانية (قال
انما أدعوا ربى) أو حده ولا ألتفت الى ما سواه فأكون مشركا (قل
انى لا أملك لكم ضرا ولا رشدا) أى غيا وهدى انما القواية والهداية
من الله ان سلطنى عليكم تهتوا بغيرى والايقتنم فى الضلال ليس

وانا من المسلمين ومنا القاسطون
فن أسلم فاولئك تحترقوا ورشدا
وأما القاسطون فكانوا لجهنم
خطبا وأن لو استقاموا على
الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا
لنقتنهم فيه ومن يعرض عن
ذكر ربه يسلكه عذابا صعدا
وأن المساجد لله فلا تدعوا مع
الله أحدا وأنه لما قام عبد الله
يدعوه كادوا يكوفون عليه ليلدا
قال انما أدعوا ربى ولا أشررك
به أحدا قل انى لا أملك لكم
ضرا ولا رشدا قل انى لن
يعبرنى من الله أحد ولن أجد
من دونه ملصدا

في فوق أن أقسمكم على الهداية (الابلاغ) أي أن أبلغكم بلاغا
صادرا من الله (و) أبلغكم (رسالته) من معاني الوحي وأحكام
الحق أي لا أملك إلا التبليغ والرسالات فهو استثناء من معمول أملك
وقوله (قل اني لن يغيرني) اعتراض مؤكدا لنفي الاستطاعة والقدرة
عليهم أي لن يغيرني أيضا (من الله أحد) ان أرادني الله بضراً أو غواية
فيسلطكم أو يغيركم علي (ولن أجد من دونه ملتحدا) ملجأ وملاذ
ومهربا ومحيصا ان أهلكني أو عذبني على أيديكم أو غيركم واذلا أملك
النفع والضراً والهداية والغواية لنفسي فكيف أملك لكم شيئا منها
(ومن يعص الله ورسوله) منكم فلم يقبل نوره ولم يسمع ما يبلغه رسول
العقل (فان له نار) الطبيعة المحرقة باستيلائها عليه أبدا (حتى اذا
وأوا) أي يكونون عليه لبد يستولون عليه بالازدحام حتى اذا رأوا
(ما يوعدون) في الرسالات من وقوع القيامة الصغرى بالموت أو
الوسطى بظهور نور الفطرة واستيلاء القلب عليها والكبرى بظهور
نور الوحدة فسيظهر ضعفهم وقلة عددهم وخود نارهم وانطفأوا
وكلا له حدهم وشوكتهم باحدى الاحوال الثلاث ولا ينصر بعضهم
بعضا لا تنقهارهم وعجزهم وفنائهم فيعلمون (انهم أضعف ناصرا) من
القلب (وأقل عددا) وان كادوا أن يقهروهم بالكثرة واستقلوه
بالنسبة الى عددهم فان الواحد المؤمن من عند الله أقوى واكثر ولقد
سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المتصورون ان نصركم الله فلا
غالب لكم (قل ان أدري أقرب ما يوعدون) في القيامة الصغرى
من الفناء والدخول في نار الطبيعة عند البعث لعدم الوقوف على
قدرة الله أو في الآخرين من الموت الارادى والفناء الحقيقي لعدم
الوقوف على قوة الاستعداد وضعفه فيقع عاجلا أم ضرب الله غايه
واجلا هو (عالم الغيب) وسعده (فلا) يطلع (على غيبه أحد الا من
ارتضى من رسول) أي أعتمد في الفطرة الاولى وزكاه وصفاه من

الابلاغ من الله ورسالاته ومن
يعص الله ورسوله فان له نار
جهنم خالد فيهما أبدا حتى
اذا رأوا ما يوعدون فسيعلمون
من أضعف ناصرا وأقل عددا
قل ان أدري أقرب ما يوعدون
أم يجعل له رب أمدا عالم
الغيب فلا يظهر على غيبه أحد
الا من ارتضى من رسول

رسول القوة القدسية (فانه يسلك من بين يديه) أى من جانبه الالهى
(ومن خلفه) وجهته البدنية (رصدا) حفظه أمام من جهة الله التى
اليها وجهه فروح القدس والانوار الملكونية والربانية وأمان من جهة
البدن فالملكات الفاضلة والهيآت النورية بالحاصلة من هياكل
الطاعات والعبادات يحفظونه من تخبيط الجن وخطط كلامهم من
الوساوس والالوهام والخيالات بمعارفها البقية ومعاينها القدسية
والواردات الغيبية والكشوف الحقيقية (ليعلم أن قد بلغوا)
ليظهر عمله تعالى في مظاهر الرسل مما كان مكنونا في استعدادهم
فيكمالوا ويكمالوا بما هم مكنونهم من رسالته وبلاغه (وأحاط
بمادهم) من العقل الفرقاني والمعاني المكنونة في فطرهم أزالا
فاظهرها (وأحصى كل شئ) أى ضبط كل شئ بالعقل الفرقاني وإبراز
الكمال التام جلة وتفصيلا كلياً وجزئياً وضبط عدد كل شئ مطلقاً
في القضاء والقدر كلياً وجزئياً والله تعالى أعلم

(سورة المزمل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها المزمل) أى المتلفف في غواشي البدن وملابسه (قم) من نوم
الغفلة ما ترى في سبيل الله سالك ببدء النفس ومراحل مفارقة
القلب الى الله ليسل مقام النفس واستيلاء الطبع (الأقليل) يحكم
الضرورة للاستراحة والاكل والشرب ومصالح البدن ومهمات التي
لا يمكن التعيش بدونها وذلك هو نصفه أى نصف كونه في مقام الطبيعة
من الزمان بأسره ليسكون الربع من الدورة التامة التي هي أربع
وعشرون ساعة للاستراحة والربع لضرويات البدن (أو انقص
منه قليلا) ان كنت من الأقوياء حتى يبقى الثلث فيكون السبب

فانه يسلك من بين يديه ومن
خلفه رصدا ليعلم أن قد بلغوا
رسالات ربهم وأحاط بمادهم
وأحصى كل شئ عددا
(بسم الله الرحمن الرحيم)
يا أيها المزمل قم الليل الأقل
نصفه أو انقص منه قليلا

للاستراحة والسند من لضروريات المعاش (أورد عليه) فليلا ان كنت
من الضعفاء حتى يصير الى الثلث فيكون الثلث للاستراحة والثلث
للضروريات والثلث للاشتغال بالقرآن والسيرة طريقه (ورتل القرآن)
أى فصل ما في فطرتك من المعاني والحقائق مجموعة في استعدادك
مكتوفة باظهارها وازاها بالتركيب والتصنيف (اناسلني عليك)
بأن يدلك بروح القدس وافاضة نوره عليك حتى يخرج ما قيل بالقوة
الى الفعل من المعاني والحكم (قولا ثقيل) ذا وزن واعتبار (ان ناشئة
الليل) أى النفس المنبثقة من مقام الطبيعة ومقبل الغفلة (هى
أشد) موافقة القلب وأضرب قولا صادرا من العلم لامن التخيل
والفكر والوهم (ان لك) في نهار مقام القلب وزمان طلوع شمس الروح
(سبحا) أى سير او تصرفا وتقلبا في الصفات الالهية ومقامات
الطريقة (طويلا) بلا أمد ونهاية (واذ كراسم ربك) الذى هو أنت
أى اعرف نفسك واذكرها ولا تنساها فينسأ الله واجتهد لتحصيل
كمالها بعد معرفة حقيقتها (وتبذل) وانقطع الى الله بالاعراض عما
سواه انقطاعا تاما معتداه (رب المشرق والمغرب) أى الذى ظهر
عليك نوره فطلع من أفق وجودك بإيجادك والمغرب الذى اختفى
بوجودك وغرب نوره فبك واجتنب بك (لا اله) فى الوجود (الاهو)
أى لا شئ فى الوجود يعبد غيره هو الاول والآخر والظاهر والباطن
(فاتخذ وكثلا) أى انسلخ عن فعلك وتديرك برؤية جميع الأحوال
منه فيستكون أمرك موكولا اليه يدبر أمرك ويفعل بك ما يشاء
فكنت متوكلا (واصبر على ما يقولون) واصبر نفسك من الطغيان
والاضطراب والمزلة في طلب الرزق والاهتمام به على ما توسوس اليك
فوى نفسك وعلى اليك من خواطر الوهم ودواعي الشهوة وخواطر
الهوى فتبصرك وتنبهك في سوا الخلق (واهجرجم) بالاهراج من عظم
(هجرجم) سبعا على العلم الشرعي والعقل والاعمال الهوى والوعظ

أورد عليه ورتل القرآن تنبلا
اناسلني عليك قولا ثقلا
ان ناشئة الليل هى أشد وطأ
وأقوم قبلا ان لك في النهار سبحا
طويلا واذ كراسم ربك
وتبذل اليه قبلا رب المشرق
والمغرب لا اله الا هو فاتخذ
وكيلا واصبر على ما يقولون
واهجرجم هجرجم واذنى
والمكدين

أولى النعمة ومهلهم قليلا ان * (٢٥٣) * لدينا انكالا وجحيم ما وطعاما ذا غصة وعذابا أليما يوم

ترجف الارض والجبال وكانت
الجبال كتيبا مهيلا انا
أرسلنا اليكم رسولا شاهدا
عليكم كما أرسلنا الى فرعون
رسولا فعصى فرعون الرسول
فأخذناه أخذاً ويلا فكيف
تتقون ان كفرتم يوما يجعل
الولدان شييا السماء منقطرية
كان وعده مفعولا ان هذه
تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه
سيلا ان ربك يعلم أنك تقوم
أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه
وطائفة من الذين معك والله
يقدر الليل والنهار علم أن لن
تحصوه فتاب عليكم فاقروا
ما ينسر من القرآن علم أن
سيكون منكم مرضى وآخرون
يضربون في الارض يبتغون
من فضل الله وآخرون يقاتلون
في سبيل الله فاقروا ما ينسر منه
وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة
واقضوا الله قرضاً حسناً
وما تقدموا لانفسكم من خير
تجدوه عند الله هو خيراً وأعظم
أجراً واستغفروا الله ان الله
غفور رحيم

(وذرنى) واياهم فانهم المكذبون بمقام التوكل وتكفلي بحوائجك
لاحتجاجهم بما أنعمت عليهم من نعمة الادراك والشعور والقدرة
والارادة عني فلا يشعرون الا بقواهم وقدرهم ولا يصدقون قولي
(ومهلهم قليلا) ريثما أسلب عنهم القوة والقدرة بتجلى الصفات
فيظهر عجزهم (ان لدينا) قيودا شرعية وتكاليف مانعة لهم عن
أفعالها (وجحيم) من حر نار التعب في الطلب (وطعاما ذا غصة)
من مخالقات طباههم وحقوقهم بدل حظوظهم (وعذابا أليما) من
أنواع الرياضة والمجاهدة (يوم ترجف) أرض النفس باستيلاء
اشراقات أنوار التجليات في القلب فتشعروا تضطرب وجبال هياتها
وصفاتها قندك (وكانت الجبال كتيبا مهيلا) فتحمي وتذهب *
أور يثما يجمع أعصير انحراف المزاج وغلبة بعض الكيفيات بعضها ان
لدينا انكالا من الهيات المنكرة والصور المعذبة المؤذية وجحيم
من نيران الطبيعة وطعاما ذا غصة مما لا تستلذه من أنواع الفسلين
والزقوم والضريع وعذابا أليما بتلك النيران والصور يوم ترجف أرض
البدن بزهوق الروح وسكرات الموت وجبال الاعضاء قد تفتت وتصير
كتيما مهيلا والله أعلم

(سورة المدثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها المدثر) أي المتلبس يد نار البدن المحتجب بصورة (قم) عن
ما رص كنت اليه وقلبت به من أشغال الطبيعة واتبه عن رقدة
الغفلة (فأنذر) نفسك وقواله وجميع من عذاب يوم عظيم
(وربك فكبر) أي ان كنت تكبر شيئا وتعظم قدره فخص ربك
بالتعظيم والتكبير لا يعظم في عينك غيره ويصغر في قلبك كل ما سواه

٤٥ محمد نى * (بسم الله الرحمن الرحيم) * يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر

بمشاهدة كبرياته (وأيامك فطهر) أي ظاهره أول قبل تطهير
باطنك عن مدائن الاخلاق وقبائح الافعال ومذام العادات ورجز
الهوى المؤدى الى العذاب (فاهجر) أي جرد باطنك عن اللواحق
المادية والهيئات الجسمانية الفاسقة والغواشي الظلمانية الهولانية
(ولا تمن تستكثر) ولا تعطى المال عند مجرّد دعائه مستغزرا طالبا
للاعواض والثواب الكثيره فان ذلك احتجاب بالنعمة عن المنعم
وقصور همة بل خالص الوجه الله افعل ما تفعل صابرا على الفضيلة
له لاشئ آخر وهذا معنى قوله (ولربك فاصبر) أو لا تعط ما أعطيت
في الزهد والطاعة والتركة والتجريد مستكثرا رايها اياه كثيرا فتعجب
برؤية فضيلتك وتبذل بالعجب فيكون ذنب رؤية الفضيلة أعظم من
ذنب الرذيلة كما قال عليه السلام لو لم تذنبوا لخشيت عليكم أشد من
الذنب العجب العجب بل اصبر على الفضيلة خالص الوجه
ربك لا لغرض آخر هاربا عن الرذيلة بالطبع لافضيلة لها أصلا فلا
تبتهج برؤية زينتها بالفضيلة بل بفضل الله عليك فتتذل وتخضع
لا تعزز وتستكثر (فاذا انقرو في الناقور) أي نزع الروح عن الجسد
فتنقر الهيئات الروحانية ومحاسن الصور والملاذ والادراكات عنه
ويؤثر بالتفريق والتبديد في ذلك المنقور وذلك عبارة عن النفخة
الاولى للامانة أو ينقر في البدن المبعوث فتنتفش فيها الهيئات
المكتسبة المردية الموجبة للعذاب أو الحسنة المنجية الموجبة للثواب
فيكون عبارة عن النفخة الثانية التي للاحياء وهو الاظهر فلا يخفى
عمر ذلك اليوم على المحجوبين على أحد وان خفي يسره على غيرهم الا
على المحققين من أهل الكشف والعيان (سأصليه سقرا) بدل من قوله
سأرهقه صعودا والصعود عقبة شاقة المصعد عن النبي صلى الله
عليه وسلم جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوى فيه كذلك
أبدا وهو والله أعلم اشارة الى طور النفس الذي هو أعظم أطوارها

وأيامك فطهر والرجز فاهجر
ولا تمن تستكثر ولربك فاصبر
فاذا انقرو في الناقور فذلك يومئذ
يوم عسير على الكافرين غير
يسير ذرني ومن خلقت وحيدا
وجعلت له مالا ممدودا وبين
شهودا ومهددت له تمهيدا ثم
يطمع أن أزيد كلاً أنه كان
لا يأتنا عند أسأرهقه صعودا
انه فكرو وقد رفقت كيف قدر
ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس
وبسر ثم أدبر واستكبر فقال
ان هذا الاسعر يؤثر ان هذا الا
قول البشر سأصليه سقرا وما
أدرالك ما سقرا لا تبقي ولا تذر

أى أفقهها الذى يلى الفطرة الانسانية يصعد اليه سنين متطاولة
 فى صور التعذيب و برازخ الاحتجاب يهلك ويحترق فيها كما قال
 عليه السلام يكلف أن يصعد عقبة فى النار كلما وضع يده عليها ذابت
 فاذا رفعها عادت واذا وضع رجله ذابت فاذا رفعها عادت ويهوى
 فيه الى أسفل سافلين كذلك ينتقل دركة دركة فى برازخ متنوعة
 أبدا فذلك الصعود هو فقر الطبيعة من أعلى طبقاتها الى أسفلها
 سأل عليه اياها لا تبقى فيها شيئا الا أهلكته وأقنته واذا هلك لم تذر
 هالكها حتى يعاد فأهلكته مرة أخرى هكذا دائما (لواحة للبشر)
 مغيرة لظواهر الاجساد الى لون سواد خطاياهم وهيات سيئاتهم
 وذلك من خاصية تلك النار كما تغير النار الجثمانية الى لوان
 والهيات (عليها تسعة عشر) هى الملكوت الارضية التى تلازم
 المادة من روحانيات الكواكب السبعة والبروج الاثني عشر
 الموكلة بتدبير العالم السفلى الموثرة فيه تقمعهم بسياط التأثير وتردهم
 فى مهاوئها (وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة) لتعلمهم وتقهرهم
 فان عالم الملك فى قهر عالم الملكوت وتسخيره (وما جعلنا عدتهم) الا
 لابتلاء المحجوبين وتعذيبهم وزيادة احتجابهم وارتبابهم (ليستيقن
 الذين آمنوا) كتاب العقل الفرقانى (ويرداد الذين آمنوا الايمان
 اليه) معنى العلمى (ايما) بالكشف والعيان فلا يرتابوا كما ارتاب
 الجاهلون بالجهل البسيط المحجوبون * أو ليستيقن الذين آمنوا
 الكتاب من المقادير ويرداد المحققون تحقيقهم ولا يرتابوا كما
 ارتاب الجاهلون الذين لا اعتقاد لهم تحقيقا ولا تقليدا (وليقول
 الذين فى قلوبهم مرض) نفاق وشك من الجاهلين بالجهل البسيط
 (والكافرون) المحجوبون باعتقاداتهم الفاسدة من الجاهلين بالجهل
 المركب (ماذا أراد الله بهذا مثلا) أى شيئا عجيبا كالمثل المستغرب
 المعجب منه أى ماذا كرنا عدتهم وما جعلناها كذلك الا ليكون سببا

لواحة للبشر عليها تسعة عشر
 وما جعلنا أصحاب النار الا
 ملائكة وما جعلنا عدتهم الا
 قنسة للذين كفروا ليستيقن
 الذين آمنوا الكتاب ويرداد
 الذين آمنوا الايمان ولا يرتاب الذين
 آمنوا الكتاب والمؤمنون
 وليقول الذين فى قلوبهم مرض
 والكافرون ماذا أراد الله بهذا
 مثلا

الظهور ضلال الضالين وهداية المهتدين كسائر الاسباب الموجبة
ضلال من ضل وهداية من اهتدى مثل ذلك المذكور (بضل الله
من يشاء) من أهل الشقاوة الاصلية (ويهدي من يشاء) من أهل
السعادة الازلية (وما يعلم جنود ربك) عددها وكيثها وكيفيتها
وحقيقتها الا هو لا حاطة علمه بالمهايات وأحوالها (وما
سقر متصل بقوله سأصليه سقر من تمة أو صافه وقوله وما جعلنا الى
قوله (الا هو) اعتراض لبيان حال الزبانية (الا) تذكرة للبشر (كلا)
انكار أن يكون تذكرة لهم مطلقا فإن أكثرهم غير مستعدين مطبوع
على قلوبهم محكوم بشقاوتهم فلا يتعظون به ثم أقسم بالقمر أي
بالقلب المستعد الصافي القابل للانداز المتعظ به المستفيع بتذكرة
تغظيها وببيل ظلمة النفس (اذا دبر) أي ذهب بانقشاع ظلمتها عن
القلب بانشقاق نور الروح عليه وتلاؤط طواعه وبصبح طلوع ذلك
النور اذا اسفر فزال الظلمة بكلماته وتور القلب (انها) أي سقر
الطبيعة (لاحدى) الدواهي (الكبر) العظيمة أو وحيدة منها فردة
لا نظير لها من جللتها كقولك انه أحد الرجال وانها لاحدى النساء تريد
فردا منهم منذرة (للشعر) أو انذارا أي فردا في الانذار لهم لالكلام بل
للمستعدين القابلين الذين ان شاؤوا تقدموا باكتساب الفضائل
والخيرات والمكالات الى مقام القلب والروح وان شاؤوا تأخروا بالميل
الى البدن وشهواته ولذاته فوق عوافيها (كل نفس) يسكنوها (رهين)
عند الله لافكالها لاستيلاءها ت أعمالها وآثار أفعالها عليها
ولزومها لياها وعدم انفكاكها عنها (الأصحاب اليين) من السعداء
الذين تجردوا عن الهيات الجسدية وخلصوا الى مقام الفطرة ففكروا
رقابهم عن الرهن هم (في جنات) من جنات الصفات والافعال يسأل
عضوهم بعضا عن حال المجرمين لاطلاعهم عليها وما أوجب تعذيبهم
وبقاءهم في سقر الطبيعة فأجاب المسئولون باناسألناهم عن حالهم

كذلك بضل الله من يشاء
ويهدي من يشاء وما يعلم جنود
ربك الا هو وما هي الا ذكرى
للشركاء والقمر والليل اذا دبر
والصبح اذا اسفر انما الاحدى
الكبرى تذكرة للبشر من شاء منكم
أن يتقدم أو يتأخر كل نفس بما
كسبت رهينة الا أصحاب اليين
في جنات يساءلون عن المجرمين

بقولنا (ماسلككم في سقر قالوا) بلسان الحال أو القال انا كما
موصوفين به هذه الرذائل من اختيار الراحات البدنية ومحبة المال
وترك العبادات البدنية والحالية والرياضات والخوض في الباطل
والهزؤ والهذيان والتكذيب بالجزاء وانكار المعاد التي هي رذائل
القوى الثلاث الموجبة للانقمار في نار الطبيعة الهيمولانية (حتى
أتانا اليقين) أي الموت فرأى بانه ما كنا نكره عيانا (فانتقمهم شفاعة)
شافع من نبي أو ملك لوقدر على سبيل فرض الحال لانهم غير قابلين
لها فلا اذن في الشفاعة لذلك فلا شفاعة فلا نفع فان الشفاعة هناك
افاضة النور واما دافئ الفيض ولا يمكن الا عند قبول المحل بالصفاء ثم
بين امتناع قبولهم لذلك وانتقامهم بالشفاعة باعراضهم عن التذكرة
وبلادة قلوبهم كقلوب الجحور وغمياتهم الباطلة لعنادهم وحقاجهم
وعدم خوفهم من الآخرة لعدم اعتقادهم وكل ذلك بعينه الله
وقدره والله تعالى أعلم

﴿سورة القيامة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

جمع بين القيامة والنفس اللوامة في القسم بهما تعظيما لهما
وتناسبا بينهما اذا النفس اللوامة هي المصدقة بهما المقررة بوقوعها
المهيئة لاسبابها لانها لو لم نفسها أبدأ في التفصيل والتفاعد عن
الخيرات وان أحسن لحرصها على الزيادة في الخير وأعمال البر
تبقنا بالجزاء فكيف بها ان اخطأت وفرطت وبدرت منها بادرة غفلة
ونسيانا وحذف جواب القسم لدلالة قوله (أحسب الانسان
الذي نجتمع عظامه) عليه وهو تتبعين والمراد بالقيامة ههنا الصغرى
لهذه الدلالة بعينها (بلى) أي بلى نجتمعها (فادري على) تسوية
بنائه التي هي أطراف خلقته وتعلمها بان تعدلها كما كانت وقيل في

ماسلككم في سقر قالوا لم نك من
المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا
نفخوض مع الخائضين وكنا
نكذب بيوم الدين حتى أتانا
اليقين فانتقمهم شفاعة
الشافعين فالهم عن التذكرة
معرضين كأنهم حجر مستنفرة
فرت من قسورة بلى يريد كل
امريئ منهم أن يوثق صحفة أسنفته
كلابلا يخافون الآخرة كلاً انه
تذكرة فمن شاء ذكره وما يذكر
الآن يشاء الله هو أهل التقوى
وأهل المغفرة
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
لا أقسم بيوم القيمة ولا أقسم
بالنفس اللوامة أحسب الانسان
ألن نجتمع عظامه بلى فادري
على أن نسوي بنائه

بعض التفاسير الظاهرة على ان نضمها فتجعلها مسواة شيئا واحدا
 كحافر الحجر وخف البعير (بل يريد الانسان) ليدوم على الفجور بالميل
 الى اللذات البدنية والشهوات البهيمية غارزا رأسه فيها فيمابين يديه
 من الزمان الحاضر والمستقبل فيغفل عن القيامة لقصور نظره عنها
 وكونه مقصورا على اللذات العاجلة وفراطتها لئلا عليها واحدة بابها
 عن الآجلة سائل عنها متعنتا متبعدا اياها بقوله (ايان يوم القيامة
 فاذا برق البصر) أي تحير ودهش شاخصا من فزع الموت (وخسف)
 قر القلب لذهاب نور العقل عنه (وجع) شمس الروح وقر القلب بان
 جعل شيئا واحدا طالعا من مغرب البدن لا يعتبر له رتبان كما كان حال
 الحياة بل اتحد ارجوا واحدا (يقول الانسان يومئذ أين الممتر) أي
 يطلب مهر با ومحيصا (كلا) ردع له عن طلب الممتر (لا وزر) لا ملجأ (الى
 ربك يومئذ) خاصة مستقر من نار أو جنة مفقوض اليه لا الى غيره ولا
 الى اختياره أو اليه خاصة استقراره ورجوعه كقوله ان الى ربك
 الرجعي (ينبأ الانسان يومئذ بما قدم) من عمله الذي يوجب نجاته
 وثوابه من الخيرات والصلحات (وأخر) فقرط وقصر فيه ولم يعمل
 (بل الانسان على نفسه بصيرة) حجة بينة يشهد بعمله ابقاء هيأت
 أعماله المكتوبة عليه في نفسه ورسومها في ذاته وصبرورة صفاته صور
 أعضائه فلا حاجة الى ان ينبأ من خارج (ولو ألقى معاذيره) أي أرخى
 ستوره فاخفى بها عند ارتكاب تلك الاعمال * أو ولو ألقى أعذاره
 مجادلا عن نفسه بكل معذرة (لا تتحرك به لسانك) أي الانسان بحول
 بالطبع كما قال خلق الانسان من عجل فلذلك اختار العاجلة واحتجب
 بها عن الآجلة ألا ترى انك مع وفور سكينتك وكال وقارك بالله تهجل
 عند القاء الوحي اليك فتظهر نفسك لتتلقفه وهو ذنب حالك وحجاب
 وجودك وهو معنى قوله (بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) فلا
 تفعل ولا تتحرك لسانك به فظهور نفسك واضطرابها بعجلة به ولكن

بل يريد الانسان ليفجر أماسه
 يسأل أين يوم القيامة فاذا برق
 البصر وخسف القمر وجع
 الشمس والقمر يقول الانسان
 يومئذ أين الممتر كلا لا وزر الى
 ربك يومئذ المستقر ينبأ الانسان
 يومئذ بما قدم وأخرب الانسان
 على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره
 لا تتحرك به لسانك تهجل به

حقوا الهداية ونفسك غائبة عن مورد الوحي وقلبك سالم باعن صفاتها
خالصا في التوجه آمناعن حركة النفس (ان علينا جمعه وقرأناه) ان
علينا جمعه فيك وقرأناه أى ليكن جمعه في مقام الوحدة وقرأناك اياه
بنافائنا عن ذاتك وفي عين الجمع حيث لم يكن لك وجود ولا بقية ولا عين
ولا اثر (فاذا قرأناه) أوجدناه حال فناءنا فينا (فاتبع قرآنه)
بالرجوع الى مقام البقاء بعد الفناء وظهور القلب والنفس في ثم عند
كونك في مقام التفصيل (ان علينا بيانه) واظهار معانيه في حيز
قلبك ونفسك مفصلة مشروحة (كلا) ردع له عن العجلة (بل يحبون
العاجلة) سواء حالك وحالهم بحكم البشرية ومقتضى الطبيعة
والنفس الطياشة (وجوه يومئذ ناضرة) للتور بنور القدس
والاتصال بعالم النور والسرور والنعيم الدائم مبتهجة بزنة معارفها
وهياتها متبججة بهجة ذواتها منخرطة في سلك الملكوت والجبروت
(الى ربها ناظرة) أى الى حضرة الذات خاصة متوجهة متوقفة للزجة
التامة في مقام أنوار الصفات وناضرة بنوره الى وجهه خاصة ناظرة
مشاهدة اياه لا تلتفت الى ما سواه مشاهدة لجمال ذاته وسميات وجهه
أو مطالعة لحسن صفاته لا تشتغل بغيره (باسرة) كالحلة لجهامة
هياتها وظلمة ما بها من الخيم والنيان وسماجة ما تراه مما هنالك من
الاهوال وأنواع العذاب والخسران (تظن أن يفعل بها) داهية
تفصل فقار الظهر لشدتها وسوء حالها وبألها وشتان ما بين المرتبتين
والله سبحانه وتعالى أعلم

❖ (سورة الانسان) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(هل أتى) أى قد أتى (على الانسان حين من الدهر لم يكن فيه) شيئا
مذكورا) أى على وجه التقدير والتقريب أى كان شيئا في علم الله

ان علينا جمعه وقرأناه فاذا قرأناه
فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه
كلا بل يحبون العاجلة وتذرون
الآخرة وجوه يومئذ ناضرة الى
ربها ناظرة ووجوه يومئذ
باسرة تظن أن يفعل بها فاقرة
كلا اذا بلغت التراقي وقيل من
راق وظن أنه الفراق والتفت
الساق بالساق الى ربك يومئذ
المساق فلا صدق ولا صلى
ولكن كذب وتولى ثم ذهب
الى أهله يمتطى أولى لك فأولى ثم
أولى لك فأولى أى يحسب الانسان
أن يترك سدى ألم يك نطفة من
مئى يمينى ثم كان علقة خلق
فسوى فجعل منه الزوجين الذكر
والانثى أليس ذلك بقادر على
أن يحيى الموتى

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

هل أتى على الانسان حين من
الدهر لم يكن شيئا مذكورا انا
خلقنا الانسان من نطفة
أمشاج نبليه فجعلناه سميعا
بصيرا

بل في نفس الامر تقدم روحه ولكنه لم يذكر فيما بين الناس لكونه
في عالم الغيب وعدم شعور من في عالم الشهادة به (أما هديناه) سبيل
الحق بأدلة العقل والسمع في حالتي كونه شاكرًا مهتديًا مستعملًا
لنعم المشاعر والآلات والوسائط فيما ينبغي أن يستعمل من الطاعات
متوصلًا بها إلى المنعم (أو كفورًا) محتجبًا بالنعم عن المنعم مستعملًا
لها في غير ما يجب أن يستعمل من المعاصي (أنا أعتقدنا للكافرين)
المتحججين بالنعم (سلاسل) المبول والمجبات إلى المشتبهات الجسمانية
الموجبة لتقيدهم بها والحرمان عن المقاصد الحقيقية في النيران
وأغلال الصور والهيئات المانعة عن الحركة في طلب المراد وسعير
التعذيب في قعر الطبيعة وقهر الحق (إن الأبرار) أي السعداء الذين
برزوا عن حجاب الآثام والأفعال واحتجوا بحجب الصفات غير
واقفين معها بل متوجهين إلى عين الذات مع البقاء في عالم الصفات
وهم المتوسطون في السلوك (يشربون من كأس) محبة حسن
الصفات لا صرفًا بل كان في شراهم مزج من لذة محبة الذات وهي
العين الكافورية المفيدة للذة برد اليقين وبياض النورية وتفریح
القلب المحترق بجمرة الشوق وتقويته فإن للكافور خاصية التبريد
والتفریح والبياض والكافور عين (يشرب بها) صرفة (عباد الله)
الذين هم خاصته من أهل الوحدة الذاتية المخصوص بحبهم بعين
الذات دون الصفات لا يفرقون بين القهر واللفظ والرفق والعنف
والبلاء والشدة والرخاء بل تستقر محبتهم مع الاضداد وتستقر لذاتهم
في النعماء والسراء والرجة والرجة كما قال أحدهم

هو أي له فرض تعطف أم جفا * ومشر به عذب تكذرا م صفا
وكلت إلى المحبوب امرى كله * فان شاء أحياني وان شاء أتلقا
وأما الأبرار فلما كانوا يحبون المنعم واللطيف والرحيم لم يتق محبتهم
عند تجلي القهار والمبلى والمتقم بمجاله ولا انتهم بل يكرهون ذلك

أما هديناه السبيل أما شاكرًا
وأما كفورًا أنا أعتقدنا للكافرين
سلاسل وأغلالا وسعداء
الأبرار يشربون من كأس كان
من أجهل كافورًا عينا يشرب
بها عباد الله

(يفجرونها تفجييرا) لانهم منابعا للاثنية ثمة ولا غيرة والام يكن
 كافور الظلمة حجاب الانانية والاثنية وسواده (يوفون بالندر) أى
 الابرار يوفون بالعهد الذى كان بينهم وبين الله صبيحة يوم الازل بانهم
 اذا وجدوا التمكن بالآلات والاسباب ابرزوا ما في مكان
 استعداداتهم وغيوب فطرتهم من الحقائق والمعارف والعلوم
 والفضائل وأخرجوها الى الفعل بالتزكية والتصفية (ويخافون)
 يوم تجلى صفة القهر والسخط والانتقام لكونهم وصفين (يوما
 كان شره) فاشيا منتشرا بالغأقصى المبالغ باستيلاء الهيات
 المظلمة والحجب الساترة للنور من صفات النفس على القلب وهو
 نهاية مبالغ الشر (ويطعمون الطعام على حبه) أى يتجردون
 عن المنافع المالية ويزكون أنفسهم عن الرذائل خصوصاً عن الشح
 ليكون محبة المال أكثف الحجب فيصفون بفضيلة الايثار
 ويطعمون الطعام في حالة احتياجهم اليه لست خلة الجوع من
 يستحقه ويؤثرون به غيرهم على أنفسهم كما هو المشهور من قصة على
 وأهل بيته عليهم الصلاة والسلام في شأن نزول الآية من الايثار
 بالفظور على المستحقين الثلاثة والصبر على الجوع والصوم ثلاثة
 أيام أو يزكون أنفسهم عن رذيلة الجهل فيطعمون الطعام الروحاني
 من الحكم والشرائع مع كونه محبوبا في نفسه على حب الله
 المسكين الدائم السكون الى تراب البدن واليتيم المنقطع عن تربية
 أبيه الحقيقي الذى هو روح القدس والاسير المحبوس في أسر
 الطبيعة وقيد صفات النفس (انما نطعمكم لوجه الله) أى قائلين
 في أنفسهم ذلك ناوينا بالاطعام رضا الله فان الابرار يقصدون
 بالخيرات مراضى الله لا الثواب لكونهم بارزين عن حجاب الافعال
 الى الصفات أولذات الله ومحبتها اذا الوجه عبارة عن الذات مع
 الصفات لكونهم سالكين سائرين في بيداء الصفات الى مقصد

يفجرونها تفجييرا يوفون بالندر
 ويخافون يوما كان شره
 مستطيرا ويطعمون الطعام
 على حبه مسكينا ويتيميا وأسيرا
 انما نطعمكم لوجه الله

الذات غير واقفين معها (لا تريد منكم جزاء) مكافأة (ولاشكورا)
 وثناء لعدم احتجابنا بالاغراض والاعراض (انا نخاف من ربنا)
 يوم تجلي السخط والغضب وظهوره في صفة العبوس والقهر
 (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) بتجليه في صورة الرضا والطف
 (ولقاهم) نضرة الرضوان وسرور النعيم الدائم (وجزاهم) بصبرهم
 عن اللذات النفسانية والتزيينات الشيطانية في جنان الافعال مع
 أنوار الصفات جنة الذات وحرير ملابس الصفات الالهية النورانية
 اللطيفة (متكئين) في تلك الجنة على أرائك الاسماء التي
 هي الذات مع الصفات بحسب مقاماتهم ومراتبهم ودرجاتهم منها
 (لا يرون فيها) شمس حرارة الشوق اليها مع الحرمان ولا زمهرير
 برودة الوقوف مع الاكوان فان الوقوف مع الكون برد قاسر
 وثقل عاصر (ودانية عليهم) ظلال الصفات قريية منهم سارة
 اياهم لاتصافهم بها وكونهم في روحها (وذلت) لهم (قطوفها) من
 ثمار علوم توحيد الذات وتوحيد الصفات والاحوال والمواهب
 (تذليلا) تاما كلما شأوا جنوها وتلذذوا وتفكهوا بها (ويطاف
 عليهم بآية من فضة) هي مظاهر حسن الصفات من محاسن الصور
 وكونها من فضة نوريتها وبياضها وزينتها وبهاؤها (وأكواب)
 من صوراً وصفات المجردات اللطيفة والجواهر المقدسة لكونها بلا
 عرى التعلق بالمواد فلا يمكن قبضها بالعري من غير الاتصال بذواتها
 ولكونها من عالم الغيب لم تكن مكشوفة الرأس كالاولانى (كائنات
 قوارير) لصفائهن وتلا لوت نور الذات من ورائها وكما قال في تشبيه
 القلب بالزجاجة الزجاجية كانه كوكب درى أى فى صفاء
 الزجاجية وضياء الكوكب فكذلك ههنا قال (قوارير من فضة) أى
 هي فى صفاء الزجاجية وشفيفتها وبياض الفضة وبريقها (قدروها
 تقدير) أى على حسب استعداداتهم ومبالغ ربه على قدر

لا تريد منكم جزاء ولا شكورا
 انا نخاف من ربنا يوما عبوسا
 قهطيرا فوقاهم الله شر ذلك
 اليوم ولقاهم نضرة وسرورا
 وجزاهم عاصروا جنة وحريرا
 متكئين فيها على الارائك لا يرون
 فيها نمتسا ولا زمهيرا ودانية
 عليهم ظلالها وذلت قطوفها
 تذليلا ويطاف عليهم بآية
 من فضة وأكواب كانت
 قوارير قوارير من فضة قدروها
 تقدير

أشواقهم واراداتهم كما قدروا في أنفسهم وجدوها كما قبل لا تفيض ولا تفيض (ويسعون فيها كآسا كان من اجها) زنجبيل لذة الاشتياق فانهم لاشوق لهم ليكون شرابهم الزنجبيل الصرف الذي هو غاية حرارة الطلب لوصولهم ولكن لهم الاشتياق للسير في الصفات وامتناع وصولهم على جميعها فلا تصفو محبتهم من لذة حرارة الطلب كما صفت لذة محبة المستغرقين في عين جميع الذات فكان شرابهم العين الكافورية الصرفة (عيننا) بدل من زنجبيل أي هو عين في الجنة ليكون حرارة الشوق عين المحبة الناشئة من منبع الوحدة مع الهجران (تسمى سلسيلا) اسلاستها في الخلق وذوقها فان العشاق المهجورين الطالبين السالكين سبيل الوصول في ذوق وسكر من حرارة عشقهم لا يقاس به ذوق (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) من فيوض الاسماء الالهية المتجلية عليهم في عالم القدس وهي الانوار الملوكوتية والجبروتية المنكشفة عليهم في حضرات الصفات وجناتها ولو كانت جناتهم من جنات الافعال لطافت عليهم الحور مكان الولدان لان الاسماء مؤثرة في الافعال والصفات مصادرهما ومبادئ الآثار والهيئات وكونهم مخلدين بقاؤهم على التجرد أبدا (اذا رأيتم حسبتم لؤلؤا منثورا) لنوريتهم وصفاتهم وبساطة جواهرهم (عليهم ثياب سندس خضر) أي فعلوهم ملابس سندس الاحوال والمواهب اللطيفة من أنوار الصفات البهيجة والخضرة عبارة عن البهجة والنضرة واستبرق الاخلاق الالهية (وحلوا أساور من فضة) أي زينوا بزينة المعاني المعقولة المنورة بنور الوجدان (وسقاهم ربهم شرابا طهورا) من لذة محبة الذات والعشق الحقيقي الصيرف الصافي عن كدر الغيرية واثنينية الصفات الطاهر عن دنس ظهور الانانية والبقية (ان هذا) المذكور من الجنة والاواني والولدان والشراب (كان لكم جزاء) لقيامكم بحق

ويسعون فيها كآسا
كان من اجها زنجبيل عينا
فيها تسمى سلسيلا ويطوف
عليهم ولدان مخلدون اذا
رأيتم حسبتم لؤلؤا منثورا
واذا رأيتم ثم رأيتم نعيما وملكا
كبيرا عليهم ثياب سندس
خضر واستبرق وحلوا أساور
من فضة وسقاهم ربهم شرابا
طهورا ان هذا كان لكم جزاء

تجليات الصفات (وكان سعيكم مشكورا) من الاعمال القلبية في مقامها
كالخشية والهيبة عند تجلي العظمة والخضوع والانس عند تجلي
صفة الرحمة والاخلاص في طلب تجلي الوحدة وأمثال ذلك
(مشكورا) بهذا الجزاء (انا نحن نزلنا عليك القرآن) بذاتنا دون من
عدانا (فاصبر لحكم) التجلي الاحدى الذاتى في مقام الفناء مع بلاء
ظهور الانانية والبقية فان الرب في مقام نزول الصفات هو الذات
وحدها (ولا تطع منهم اثما) محتجبا بالصفات والاحوال أو بذاته
عن الذات وبصفات نفسه وهياتها عن الصفات (أو كفورا) محتجبا
بالافعال والاثار واقفا معها بأفعالها ومكسوباته عن الافعال
فتحتجب بموافقتهم (واذكر اسم ربك) أى ذاتك الذى هو الاسم
الاعظم من أسمائه بالقيام بحقوقه وإظهار كماله (بكرة وأصيل)
فى المبدأ والمنتهى بالصفات الفطرية من وقت طلوع النور الالهى
بإيجاده فى الأزل وإيداع كماله فيها وغروبه بتعيينها واحتجابها بها
وإظهارها مع كمالها (ومن الليل) وخصص مقام النفس أو القلب
حال البقاء بعد الفناء والرجوع الى الخلق للتشريع بسجود الفناء
والعبادة الحقيقية فان الدعوة لا تمكّن إلا بحجاب القلب ووجود
النفس (فاسجد له) سجود الفناء برؤية بقاء نفسك بالحق وفناء
البشرية بالكلية فتكون موجودا به لا بها وزهره عن المعية
والانينية والانانية وظهور البقية (ليلاطويلا) بقاء دائما أبديا
مادمت فى ذلك المقام (ان هؤلا) أى المحتجبين بالاثار والافعال أو
الصفات (يجبون العاجلة) أى شاهدتهم الحاضر من الذوق الناقص
(ويذرون وراءهم) يوم التجلي الذاتى أى القيامة الكبرى الشاق
المعتبر الذى لا يحتمله أحد (نحن خلقناهم) بتعيين استعداداتهم
(وشددنا أسرهم) قوتناهم بالميثاق الأزلى والاتصال الحقيقى
(واذا شئنا بدلنا أمثالهم) بأن نسلب أفعالهم بأفعالنا ونعمو

وكان سعيكم مشكورا انا نحن
نزلنا عليك القرآن تنزيلا فاصبر
لحكم ربك ولا تطع منهم اثما
أو كفورا واذكر اسم ربك بكرة
وأصيل ومن الليل فاسجد له
وسجدة ليلاطويلا ان هؤلا
يجبون العاجلة ويذرون
وراءهم يوما نقبلا نحن
خلقناهم وشددنا أسرهم وإذا
شئنا بدلنا أمثالهم تنديلا

صفاتهم بصفاتنا ونفخ ذواتهم بذواتنا فيكونوا ابدا لا (ان هذه)
تذكر لسلوك طريق والسيرة في (فن شاء اتخذ) سبيلا الى (وما
تشاؤون الا بمشيئتي بان أريدهم فيريدوني فتكون ارادتهم مسبقة
بارادتي بل عين ارادتي الظاهرة في مظاهرهم (ان الله كان عليما)
بما أودع فيهم من العلوم (حكيم) بكيفية ايداعها وبراها فيهم
بأظهار كمالهم (يدخل من يشاء في رحمته) بأفاضة ذلك الكمال
المودع فيه عليه واطهاره (والظالمين) الباخسين حقهم الناقصين
حظهم منها بالاحتجاب عنها والواضعين نور فطرتهم الذي هو النور
الالهى الاصلى الحاصل من اسمه المبدئى في غير موضعه من محبة
الانداد والاحتجاب بالآثار وعبادة الاغيار (أعدّ لهم عذابا)
بالوقوف على الرب لوقوفهم مع الغير ثم على النار لوقوفهم مع الآثار
مؤلما بلاما شديدا

✽ (سورة والمرسلات) ✽
✽ (بسم الله الرحمن الرحيم) ✽

(والمرسلات عرفا) أقسم سبحانه بأنوار القهر واللفظ الموجهة
للكمال والوقوف على أحوال القيامة فقال والمرسلات أى الانوار
القاهرة التى أرسلت الى النفوس الانسانية (عرفا) أى متتالية
متتابعة بواده ولوائح ولوامع وطوالع من قولهم جاؤا عرفانهم تشبّه
وتقوى كالرياح العاصفة فتعصف بالصفات النفسانية والقوى
البدنية والروحانية بتجليات صفات العظמות والجبروت فتقهرها
وتذريها وان فسر العرف بالذى هو وضد النكر فعناه والمرسلات
للاحسان فان هذا القهر في ضمنه لطف خفى كما قال سبقت رحمتي
غضبي وقال أمير المؤمنين عليه السلام واتسعت رحمته لا ولياته
في شدة نقمته (والناشرات) والانوار التى تنشر وتحيى ما أهلكته

ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى
به سبيلا وما تشاؤون الا ان يشاء
الله ان الله كان عليما حكيم يداخل
من يشاء في رحمته والظالمين
أعدّ لهم عذابا بالآلها
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
والمرسلات عرفا فالعاصفات
عصفا والناشرات نشرا
فالنشرات فرقا

وأقنته العاصفات من تجليات صفات المحبة والرحوت فتفرق بينها
 بأقامة كل في مقامها اليميز بعضها من بعض وتفصل بين الحق والباطل
 من أفعالها فتلقى الذكر أى العلم والحكمة لأن العلم يستدعى دعاء
 وجودها ظاهرا فلا يمكن فيضانه في حال الفناء بالتجلي القهرى ولا قبله
 والالكان فكر يامستنبط بالعقل المشوب بالوهم فكان شبهة
 وشبهها محتلطا فيها الحق بالباطل (عذرا أو ندرا) كلاهما بديل من ذكر
 أى عذرا للمستغفرين المتصلين ومحو السيئاتهم وهيات نفوسهم
 وصفاتهم وانذارا للمغمسين في ملابس الطبيعة والبدن المحجوبين
 بغواشيها ولذاتها وشهواتها عن الحق أو مفعول لهما أى المحوسنات
 الأولين وذنوب صفاتهم وأفعالهم وانذارا لآخرين أو حالان أى
 فيلقين ذكر اعذارات ومنذرات (انما توعدون) من أحوال القيامة
 الصغرى والكبرى (لواقع فاذا النجوم) أى الخواص (طمست)
 ومحيت بالموت (واذا السماء) أى الروح الحيوانية (فريحت)
 وشققت وانفلقت من الروح الانسانية (واذا الجبال) أى الاعضاء
 (نسفت) أى فثيت وأذريت (واذا الرسل) أى ملائكة الثواب
 والعقاب (أقتت) عينت وبلغت ميقاتها الذى عين لهما أما لا يصل
 البشرى والروح والراحة وأما لا يصل العذاب والكرب والذلة
 (لاى يوم أجلت) أى ليوم عظيم أخرت عن معاجلة الثواب
 والعقاب في وقت الاعمال أو رسل البشر وهم الانبياء عينت وبلغت
 ميقاتها الذى عين لهم للفرق بين المطيع والعاصى والسعيد والشقى
 فان الرسل يعرفون كلا بسيماهم (ليوم الفصل) بين السعداء والاشقياء
 وان فسرت القيامة بالكبرى فاذا النجوم القوى النفسانية محيت
 بالعاصفات واذا اسماء العقل فريحت وشقت بتأثير نور الروح فيها
 واذا جبال صفات النفس نسفت بالتجليات الوصفية فى القيامة
 الوسطى بل جبال النفس والقلب والعقل والروح وكل ما عليها

فالملقىات ذكرا عذرا أو ندرا
 انما توعدون لواقع فاذا النجوم
 طمست واذا السماء فريحت واذا
 الجبال نسفت واذا الرسل
 أقتت لاى يوم أجلت ليوم
 الفصل وما أدراك ما يوم الفصل

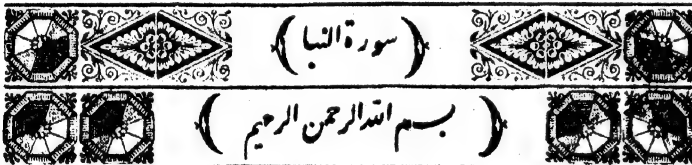
بالتجلى الذاتي واذا الرسل الناشرات بالاحياء في حال البقاء بعد الفناء
 عينت لوقت الفرق بعد الجمع وهو حال البقاء أى وقت الرجوع من
 الجمع الى التفصيل المسمى يوم الفصل آخرت من وقت الجمع الذى هو
 الفناء الى ذلك الوقت ويل يومئذ للمكذبين) باحدى القيامتين
 المحجوبين عن الجزاء وقوله ويل يومئذ للمكذبين وما بعده يدل على
 ان المراد بما توقعوه هو القيامة الصغرى (انطلقوا الى ظل ذى ثلاث
 شعب) أى ظل شجرة الرقوم وهى النفس الخبيثة الملعونة الانسانية
 اذا احتجبت بصفاتها وانقطعت عن نور الوحدة بظلمة ذاتها فبقيت
 راسخة فى أرض البدن نابتة ناشئة فى نار الطبيعة متشعبة الى شعب
 النفوس الثلاث البهيمية والسبعية والشيطانية وهى القوة
 المدكوتية المغلوبة بالوهم العاملة بمقتضى هوى النفس (لاظليل)
 كظل شجرة طوبى أى حالها فى افادة الروح والراحة بخلاف حال
 تلك وهى النفس الطيبة المنيرة بنور الوحدة الوحدانية فى أفعالها
 الصادرة عن العقل الغير المتشعبة الى الشعب المختلفة المتضادة
 (ولا يغنى) من لهب نار الهوى وتعب طلب ما لا يبقى (انها ترى
 بشر) الدواعى العظيمة والتمنيات الباطلة كالجبال النارية مع
 الحرمان عن المتنيات (هذا يوم لا ينطقون) لفقدان آلات النطق
 وعدم الاذن فيه بالخطم على الافواه فلا يعتذرون لانهم لا يتمكنون
 من الاعتذار وذلك اليوم يوم طوبى لانهاية لطوله والمواقف فيه
 مختلفة فى بعض المواقف لا ينطقون وفى بعض ما يمكنهم النطق (هذا
 يوم الفصل جمعناكم) بالحشر العام فى عين جمع الوجود مع الاولين
 ثم فرقنا بين السعداء منكم والاشقياء أو فصلنا بينكم بتمييزكم من
 السعداء وجمعناكم مع الاولين من الاشقياء المتوفين قبلكم فى النار
 (فان كان لكم كيد فكيذبن) تعجز لهن وبيان لمقهوريتهن وعدم
 حيلتهن فى رفع العذاب (ان المتقين) المتزكّين عن صفات النفوس

ويل يومئذ للمكذبين ألم نهلك
 الاولين ثم تتبعهم الاخرين كذلك
 نفعل بالجرمين ويل يومئذ
 للمكذبين ألم نخلقكم من ماء مهين
 فجعلناه فى قرار مكين الى قدر
 معلوم فقد رنا فقم القادرون
 ويل يومئذ للمكذبين ألم نجعل
 الارض كفانا احياء وأمواتا
 وجعلنا فيها رواسى شامخات
 وأسقيناكم ماء فراتا ويل
 يومئذ للمكذبين انطلقوا الى
 ما كنتم به تكذبون انطلقوا الى
 ظل ذى ثلاث شعب لا ظليل ولا
 يغنى من الهمم انهم اترى بشر
 كالقصر كأنه جبال صفر
 ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم
 لا ينطقون ولا يؤذن لهم
 فيعتذرون ويل يومئذ للمكذبين
 هذا يوم الفصل جمعناكم
 والاولين فان كان لكم كيد
 فكيذبن ويل يومئذ للمكذبين
 ان المتقين

في ظلال وعيون وفواكه مما
يشتهون كلوا واشربوا هنيئاً بما
كنتم تعملون انا كذلك نجزي
الحسنين ويل يومئذ للمكذبين
كلوا وتمتعوا قليلاً انكم
مجموعون ويل يومئذ للمكذبين
واذا قيل لهم اركعوا
لا يركعون ويل يومئذ للمكذبين
فبأى حديث بعده يؤمنون
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ
الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ كَلَّا
سَيَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ أَلَمْ
نَجْعَلِ الْأَرْضَ مَهَادًا وَالْجِبَالَ
أَوْتَادًا وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا
وَجَعَلْنَا بَيْنَكُمْ سَبَاتًا وَجَعَلْنَا
الَّيْلَ لِبَاسًا وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا
وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شَدَادًا
وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا وَأَنزَلْنَا
مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا نَخْرُجُ
بِهِ حَيَاتًا وَنَبَاتًا وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا
يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتُنَا يَوْمَ
يَنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا

وهيأت الأعمال المتجزئين عنها (في ظلال) من الصفات الالهية
(وعيون) من العلوم والمعارف والحكم والحقائق المستفادة من
تجلياتها (وفواكه) من لذات المحبات والمدركات (عما يشتهون
على حسب ارادتهم مقولاً لهم) (كلوا واشربوا) أي كلوا من تلك
القواكه واشربوا من تلك العيون أكلهنيئاً وشربهنيئاً سائغاً
رافهاً (عما كنتم تعملون) من الأعمال الزكية والرياضات القلبية
والقالبية (انا كذلك نجزي الحسنين) الذين يعبدون الله في مقام
مشاهدة الصفات والذات من ورائها لقوله الاحسان ان تعبد الله
كأنك تراه (واذا قيل لهم اركعوا) انخفضوا واخشعوا بالانكسار
وتواضعوا القبول الفيض بترك التجبر والاستبصار لا يقبلون ولا
ينقادون وذلك اجرامهم الموجب لهلاكهم



النبا العظيم هو القيامة الكبرى ولذلك قيل في أمر المؤمنين على
عليه السلام * هو النبأ العظيم وفلك نوح * أي الجمع والتفصيل
باعتبار الحقيقة والشرعية لكونه جامعاً لهما (ان يوم الفصل) أي
يوم يفصل بين الناس ويفرق السعداء من الأشقياء وبين كل طائفة
من الفريقين باعتبار تفاوت الهيات والصور والاخلاق والاعمال
وتناسبها (كان) عند الله وفي علمه وحكمه (ميقاتنا) حداثاً معينا
ووقتاً موقتياً ينتهي الخلق اليه (يوم ينفخ في الصور) باتصال الارواح
بالاجساد ورجوعها إليها الى الحياة (فتأتون أفواجا) فرقاً مختلفة كل
فرقة مع امامهم على حسب تباين عقائدهم وأعمالهم وتوافقها وعن
معاذ رضي الله عنه انه سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يامعاذ سألت عن أمر عظيم من الأمور ثم أرسل عينيه وقال يحشر

عشرة أصناف من أمتى بعضهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسون أرجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها وبعضهم عميا وبعضهم صمابكيا وبعضهم يعضفون ألسنتهم فهي مدلاة على صدورهم يسيل القيح من أفواههم يتقذروهم أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من نار وبعضهم أشد تناما من الخنف وبعضهم ملبسون جبابا سابعة من قطران لازقة بجلودهم فأما الذين على صورة القردة فالقتات من الناس وأما الذين على صورة الخنازير فأهل السحت وأما المنكسون على وجوههم فأكلة الربا وأما العمى فالذين يحجرون في الحكم وأما الصم والبكم فالمعجبون بأعمالهم وأما الذين يعضفون ألسنتهم فالعلماء والقصاص الذين خالف قولهم أعمالهم وأما الذين قطعت أيديهم وأرجلهم فهم الذين يؤذون الجيران وأما المصلبون على جذوع من نار فالسعاة بالناس إلى السلطان وأما الذين هم أشد تناما من الخنف فالذين يتبعون الشهوات واللذات ومنعوا حق الله في أموالهم وأما الذين يلبسون الجباب فأهل الكبر والفخر والخيلاء صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم (وفتحت) سماء الروح عند العود إلى البدن بأبواب الحواس الظاهرة والباطنة (فكأت أبوابا) أي ذات أبواب كثيرة هي طرق الشعور كان كلها أبواب لكنرتها (وسيرت) جبال العجب السائرة لحياتهم وصفاتهم عن الاعين الحاضرة عن ظهورها من الأبدان والأعضاء العارضة دون تلك الهمات التي ظهرت في المحشر (فكأت سرايا) كقوله فكأت هباء منبثا أي صارت شيئا كلاشي في انبثائها وتفرق أجزائها (ان جهنم) الطبيعة (كأت مرصادا) حذر صديقه كل أحذر صدهم عندها الملائكة أما المسعداء فلمجاوزتهم وممترهم عليها القولة تعالى وإن منكم إلا وادها كان على ربك حقا مقضيا ثم نفي الذين اتقوا وعن الصادق عليه

وفتحت السماء فكأت أبوابا
وسيرت الجبال فكأت سرايا
ان جهنم كانت مرصادا

السلام انه سئل عن الآية فقبل أنتم أيضا وأردوها فقال جزئها وهي
خامدة وأما الاشقياء فلكونها ما بهم كما قال (للطاعين ما بيا) وكفوله
ونذر الظالمين فيها جثيا (لأنين فيها أحصيا) أزمته مشطولة متابعة
أما غير متناهية ان كانت الاعتقادات باطلة فاسدة أو متناهية بحسب
رسوخ الهيات ان كانت الاعمال سيئة مع عدم الاعتقاد أو مع
الاعتقاد الصحيح (لا يذوقون فيها بردا) روحا وراحة من أثر اليقين
(ولا شربا) من ذوق المحبة ولذتها (الاجميا) من أثر الجهل المركب
(وغساقا) من ظلمة هيات محبة الجواهر الفاسقة والميل اليها (جزاء)
موافقا لما ارتكبه من الاعمال وقدموه من العقائد والاخلاق
(انهم كانوا لا يرجون حسابا) أي ذلك العذاب لانهم كانوا موصوفين
بهذه الرذائل من عدم توقع المكافات والتكذيب بالآيات والصفات
أي لفساد العمل والعلم فلم يعملوا صالحا خارجا الجزاء ولم يعملوا علما
فيصدقوا بالآيات (وكل شيء) من صور أعمالهم وهيات عقائدهم
ضبطناه ضبطا بالكاتب عليهم في صحائف نفوسهم وصحائف النفوس
السموية (فذوقوا فلن يزيدكم الاعذاب) أي بسببها ذوقوا عذابا
يواز بها لا مزيد عليه فانهم ابغينها معذبة لكم دون ما عداها والمعنى
فذوقوا عذابها فافتنا ان يزيدكم عليها شيئا الا التعذيب بها الذي ذلهم
عنه (ان للمتقين) المقابلين للطاغين المتعدين في أفعالهم حد العادلة
مما عينه الشرع والعقل وهم المتزكون عن الرذائل وهيات السوء
من الافعال (مقازا) فوزا ونجاة من النار التي هي ما تب الطاغين
(حدائق) من جنات الاخلاق (وأعنا) من ثمرات الافعال وهياتها
(وكواعب) من صور آثار الاسماء في جنة الافعال (أترابا) متساوية
في الرتب (وكا) من لذة محبة الآثار مترعة ممزوجة بالرفيعيل
والكافور لان أهل جنة الآثار والافعال لا مطمع لهم الى ما وراءها
فهم محببون بالآثار عن المؤثر وبالاعطاء عن المعطى (عطاء حسابا)

للطاعين ما بالآئين فيها أحصيا
لا يذوقون فيها بردا ولا شربا
اجميا وغساقا جزاء وفاقا انهم
كانوا لا يرجون حسابا
بآياتنا كذابا وكل شيء أحصناه
كثافا فذوقوا فلن يزيدكم الاعذاب
ان للمتقين مقازا حدائق
وأعنا وكواعب أترابا وكا
دها فالأيسعون فيها الفوا ولا
كذابا جزاء من ربك عطاء حسابا

كأنما يكفهم بحسب همهم ومطامح أبصارهم لأنهم لقصور
استعداداتهم لا يشتاقون إلى ما وراء ذلك فلا شيء الذلهم بحسب
أذواقهم مما هم فيه (رب السعواب والارض وما بينهما الرحمن) أى
ربهم المعطى إياهم ذلك العطاء هو الرحمن لأن عطاياهم من النعم
الظاهرة الجليلة دون الباطنة الدقيقة فشر بهم من اسم الرحمن دون
غيره (لا يملكون منه خطايا) لأنهم لم يصلوا إلى مقام الصفات فلا حظ
لهم من المسكالمه (يوم يقوم الروح) الانسانى وملائكة القوى فى
مراتبهم صافين أى مرتبة كل فى مقامه كقوله وما منا الا له مقام
معلوم (لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن) يسر له بأن هيأ له استعداد
المسكالمه فى الازل ووفقه لاجراء ذلك الاستعداد الى الفعل بالتزكية
(وقال صوابا) قولاً حقاً لا باطلاً (انا أنذرناكم عذاباً) هو عذاب
الهيآت الفاسقة من الاعمال الفاسدة دون ما هو أبعد منه من عذاب
القهر والسطط وهو ما قدمت أيديهم والله تعالى أعلم

﴿سورة النازعات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

اقسم بالنفوس المشتاقة التى غلب عليها النزوع الى جناب الحق
غريضة فى بحر الشوق والمهجة والتى تنشط من مقر النفس وأسر
الطبيعة أى تخرج من قيود صفاتها وعلائق البدن كقولهم فور
ناشط اذا خرج من بلد الى بلد أو من قولهم نشط من عقاله والنشج
فى بحار الصفات قد سبق الى عين الذات ومقام الفناء فى الوحدة قد دبر
بالرجوع الى الكثرة أمر الدعوة الى الحق والهداية وأمر النظم فى
مقام التفصيل بعد الجمع وبالكواكب السيارة التى تنزع من
المشرق الى المغرب مفرقة فى سيرها الى أقصى المغرب وتخرج من
برج الى برج ونسج فى أفلاكها فيسبق بعضها بعضاً فى السير وتدبر

رب السموات والارض وما بينهما
الرحمن لا يملكون منه خطايا
يوم يقوم الروح والملائكة صفا
لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن
وقال صواباً ذلك اليوم الحق
فمن شاء اتخذ الى ربه ما يابا انا
أنذرناكم عذاباً قريباً يوم ينظر
المرء ما قدمت يداه ويقول
الكافر بالنبى كنت زانيا
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
والنازعات غرقا والناشطات
نشطا والساجيات ساجا فالسابقات
سابقا فالمدبرات أمراً

أمر العالم فيمانيط بها وبسيرها وبالملائكة من النفوس الفلكية
التي تنزع الأرواح البشرية من الأجساد اغراقاً في النزاع من أقاصي
البدن أناملها وظفاره والتي تخرجها من الأبدان من قولهم نشط
الدول من البئر إذا أخرجهما والتي تسبح في جريها فبما أمرت به فتسبق
اليه فتدبر الأمور به على الوجه الذي أمر به والمقسم عليه محذوف كما
ذكر غير مرة أي لتبغث ويدل عليه قوله (يوم ترجف الراجفة) أي تقع
الواقعة التي ترجف لها أرض الجسد وجبال الاعضاء وهي النفخة
الاولى أو وقت ذهوق الروح (تبعها الرادفة) أي النفخة الثانية وهي
الاحياء بالبعث (قلوب يومئذ) أي وقت وقوع الرجفة في حال
النزع (واجفة) مضطربة (أبصارها خاشعة) ذليلة (يقولون)
المحبوبون المذكرون البعث على سبيل الإنكار (أننا مردودون)
في الطريقة الاولى من الحياة بعد صيرورتنا عظما بالبسة فحين اذا
خسرون ان صح ذلك (فانما هي) أي الرادفة التي هي الرجفة الى
الحياة بالبعث (زجرة) أي صيحة (واحدة) هي تأثير الروح الاسرافيلي
في تعلق هذه الروح المفارقة بالمادة القابلة لها دفعة فتحيى وذلك يوم
القيامة الصغرى (فاذا هم) أي فاجزأ الحصول (بالساهرة) وقت
هذه النفخة أي النفخ والكون بالساهرة في آن واحد والمساهرة
أرض يضاء مستوية أي عالم الروح الانساني المضائق الغير الكامل
فانها أرض بالنسبة الى معام عالم القدس الذي هو مأوى الكمل مميت
بالساهرة لنوريتها وبساطتها والروح الحيواني لاتصل الارواح
الانيسية الناقصة بها عند البعث فتلبس بها ضرورة اغتذابها الى المادة
ويمكن أن يكون إشارة الى المحل الذي تتصل به الروح عند البعث
ليساخه واستواء أجزائه (اذناداه ربه بالواد المقدس) الوادي
المقدس هو عالم الروح المجرد لتقدسه عن التعلق بالمواد واسمه (طوى)
لانطواء الموجودات كلها من الاجسام والنفوس تحتها وفي طيه

يوم ترجف الراجفة تتبعها
الرادفة قلوب يومئذ واجفة
أبصارها خاشعة يقولون أننا
لمردودون في الحسرة أننا كنا
عظما ما نخشع قالوا تلك اذا كثرة
خسرة فانما هي زجرة واحدة
فاذا هم بالساهرة هل أنالك
حديث موسى اذ ناداه ربه بالواد
المقدس طوى

وقهره وهو عالم الصفات ومقام المكالمة من تجلياتها فلذلك ناداه بهذا
الوادى ونهاية هذا العالم هو الافق الاعلى الذى رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عنده جبريل على صورته (طغى) أى ظهر بأنايته
وذلك أن فرعون كان ذات نفس قوية حكيمًا عالمًا سلك وادى الافعال
وقطع بوادى الصفات واحتجب بأنايته واتحل صفات الربوبية
ونسبها الى نفسه وذلك تفرغه وجبروته وطغيانه فكان من قال
فيه صلى الله عليه وسلم شر الناس من قامت القيامة عليه وهو حى
لقيامه بنفسه وهو اها فى مقام توحيد الصفات وذلك من أقوى
الجب (هل لك الى ان تزكى) بالقضاء عن أنايتك (وأهديك الى)
الوحدة الذاتية بالعرفه الحقيقية (فتخشى) وتلين أنايتك فتتقى
(فأراد الآية الكبرى) أى الهوية الحقيقية بالتوحيد العلى
والهداية الحقايق فلم يرها القوة حجابها ورسوخ توهمه (فكذب) فى أن
وراء ما بلغ من المقام رتبة (وعصى) أمره لفرعنه وعموه (ثم أدبر)
عن مقام توحيد الصفات الذى هو فيه لذنوب حاله وتوجهه الى مقام
النفس بالكيفية لعناؤه واستيلاء نفسه وشدة ظهورها بالدعوى
(يسمى) فى دافع موسى بالمكيدة الشيطانية والحيل النفسانية فرد عن
جناب القدس مطرودا وازداد حجابها فتظاهر بقوله (أنا ربكم
الاعلى) أو نازع الحق لشدة ظهور أنايته رداء الكبرياء فتصهر وقذف
فى النار ملهونا كما قال تعالى العظمة ازارى والكبرياء رداى فمن نازعنى
واحد منهم ما قد قته فى النار ويروى قصته وذلك القهر هو معنى قوله
(فاخذه الله نكال الآخرة والاولى ان فى ذلك لعبرة لمن يخشى)
فيضع وتلين نفسه وتنكسر فلا تظهر (فاذا جاءت الطاقة الكبرى)
أى تجلى نور الوحدة الثانية الذى يطم على كل شئ فيطمسه ويجمعه
(يوم يندكر الانسان) سعيه فى الاطوار من مبداء فطرته الى فناءه
وملاوكم فى المقامات والدرجات حتى وصل الى ما وصل فيشكره

اذهب الى فرعون انه طغى فقل
هل لك الى ان تزكى وأهديك
الى ربك فتخشى فأراه الآية
الكبرى فكذب وعصى ثم أدبر
يسمى فخر فنادى فقال
أنا ربكم الاعلى فاخذه الله
نكال الآخرة والاولى ان فى
ذلك لعبرة لمن يخشى أنتم أشد
خلفاء السماء بناها رفح سمكها
فسواها وأغطش ليلها وأخرج
ضحاها والارض بعد ذلك دحاها
أخرج منها ماءها ومرعاها
والجبال أرساها متاعا لكم
ولانعامكم فاذا جاءت الطاقة
الكبرى يوم يندكر الانسان
ماسى

(وبرزت الجحيم) أي نار الطبيعة الانسانية (لمن يرى) بمن أبصر بنور الله وبرز من الحجاب لله دون العي المحجوبين الذين يحترقون بناره ولا يرونه فيومئذ يصير الناس في شهوده قسمين (فأما من طغى) أي تعدى طور الفطرة الانسانية وجاوز حد العدالة والشرعية الى الرتبة البهيمية أو السبعية وأفرط في تعديه (وأثر الحياة) الحسية على الحقيقية بحجة الذات السفلية (فإن الجحيم) مأواه ومرجعه (وأما من خاف مقام ربه) بالتقى الى مقام القلب ومشاهدة قيوميته تعالى على نفسه (ونهى النفس) لخوف عقابه أو قهره (عن) هواها (فإن الجنة) مأواه على حسب درجته (الى ربك منتهاها) أي في أي شيء أنت من علمها وذكرها انما الى ربك ينتهي علمها فان من عرف القيامة هو الذي انعمي علمه أو لا يعلمه تعالى ثم فنيت ذاته في ذاته فكيف يعلمها ولا علم له ولا ذات فمن أين أنت وغيرك من علمها بل لا يعلمها الا الله وحده (انما أنت منذر من يخشاها) لا يمانه بها تقليدا (لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها) أي وقت غروب نور الحق في الاجساد أو وقت طلوعه من مغربه أي وقت رؤيتهم القيامة بالفناء في الوحدة يتقنوا ان لم يكن لهم وجود قط الا توهمهما باللبث في عالم الاجسام والاحتجاب بالحمس أو في عالم الأرواح والاحتجاب بالعقل وهما المراد بقول من قال خطوبتين وقد وصلت أي اذا جرت هذين الكونين فقد وصلت والله أعلم

وبرزت الجحيم لمن يرى فاما من طغى وأثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى يستلونك عن الساعة أيا من مرساها فيم أنت من ذكرها الى ربك منتهاها انما أنت منذر من يخشاها كما أنهم يوم يرونهم لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 عيسى وتولى

(سورة عبس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(عبس وتولى) كان صلى الله عليه وسلم في حجر ربيته ربه لكونه حبيبا فكما ظهرت نفسه بصفة حجت عنه نور الحق حتى تحركت بنفسه لا بالله عوتب وأدب كما قال أدبني ربي فأحسن تأديبي الى أن تخلق

بأخلاقه تعالى فإن التخلق بأخلاقه كان بعد الوصول والفضاء
والتحقق به حال البقاء وهو الاستقامة وقت التمكين واتقاء التلويح
فلما نظر بظاهر الحال الى الكبراء وعظم في عينه غنى الاغنياء واعرض
عن الفقير واعتناء بالقوم ونفوى الاسلام بهم ان آمنوا واحتقارا
للفقير واثباته به بأن مثلك لا ينبغي أن ينظر الى ظاهر الحال فيتشاغل
عن المستعد الطالب الضعيف بالغنى القوي بل يجب أن يكون نظرك
مقصودا على الاستعداد وقبول الايمان فتعتبر ذلك دون غيره ولا
تحتجب بالظاهر عن الباطن عسى أن يكون الفقير المتلهي عنه عاملا
بالتركية والتحمية بالغاحدة الكمال فيصير مهديا هاديا لغيره والغنى
المتصدى له لم يؤمن لعدم استعداده أو لاستكباره وعناده (وما عليك)
بأس في امتناعه عن الاسلام (كلا) ردع له عن ذلك ولهذا روى
انه ما تعبس بعد نزول هذه الآية في وجهه فقير قط ولا تصدى لغنى
(في صحف مكرمة) عند الله هي الواح النفوس السماوية التي نزل
القرآن اليها أولا من اللوح المحفوظ كما ذكر (مرفوعة) القدر
والمكان (مطهرة) عن دنس الطبايع وتغيراتها (بأيدي سفرة) أي
كتبة هي العقول المقدسة المؤثرة في تلك الألواح (كرام) لشرفها
وقربها من الله (بررة) أتقياء لتقدسها عن المواد وزاهة جوهرها
عن التعلقات ثم لما بين أن القرآن تذكرة للمذكرين تعجب من كفران
الانسان واحتجاب به حتى يحتاج الى التذكير وعدم النعم الظاهرة التي
يمكن بها الاستدلال على المنعم بالحس من مبادئ خلقته وأحواله
في نفسه وما هو خارج عنه مما لا يمكن حياته الابدية وقرانه مع اجتماع
الدليلين أي النظر في هذه الأحوال الموجب لمعرفة الموجد المنعم
والقيام بشكره وسماع الوعظ والتذكير بنزول القرآن (لما يقض)
في الزمان المتطاوّل (مأمره) الله به من شكر نعمته باستعمالها
في اخراج كماله الى الفعل والتوصل بها الى المنعم بل احتجب بها

أن جاءه الاعشى وما يدريك لعله
يركي أو يذكر قسقه الذكري
أما من استغنى فأنت له تصدى
وما عليك إلا يركي وأما من
جاءك يسعي وهو يخشى فأنت
عنه تلهي كلا انها تذكرة
فمن شاء ذكره في صحف مكرمة
مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة
كرام بررة قتل الانسان ما أكفره
من أي شيء خلقه من نقطة
خلقته بقدره ثم السبيل يسره ثم
أمانه فأقبره ثم اذا شاء أنشره
كلا لما يقض ما أمره فلينظر
الانسان الى طعامه أن أصبحنا
الماء صابن شققنا الارض شققا
فأنت بنا فيها حبا وعنبا وقضبا
وزيتونا ونخلًا وحنانًا غلبا

وبنفسه عنه (فأذا جاءت الصاخة) أى النفخة الأولى المذهبة للعقل
والحواس (يوم) يهتم كل أحد بما من نفسه لا يتفرغ إلى غيره
لشدّة ما به واشتغالها بما يظهر عليه من أحوال نفسه انقسم الناس
قسمين السعداء المسفرة وجوههم المضيئة المتهللة بنورية ذواتهم
وصفائها المستبشرة بما لقوا من هيات أعمالهم ونعيم جناتهم
والاشقياء المسودة وجوههم بسواد كفرهم وظلمة ذواتهم المغبرة
بغبار هيات فجورهم وققام آثار أعمالهم (أولئك هم الكفرة
الفجرة) أى اجتماع كفرهم وفجورهم هو السبب في اجتماع السواد
والغبرة على وجوههم

❖ (سورة التيسير) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(إذا الشمس كورت) أى إذا كورت شمس الروح بطي ضوئها الذى
هو الحياة وقبضها عن البدن وأزالها وإذا انكدرت نجوم الحواس
بذهاب نورها وإذا سارت جبال الاعضاء بتفتيتها وجعلها هباء وإذا
عطلت عشار الارجل المتفع بها في السير عن الاستعمال في المشي
وزلزال اتضاع بها أو الاموال النفيسة المتفع بها فإن العشار أنقص
أموال العرب وإذا حشرت وحوش القوى الحيوانية بأن هلك
وأقنيت من قولهم حشرتهم السنة اذا بالغت في اهلا كههم أو
حشرت بالاحياء عند البعث وإذا مجرت أى ملئت بحمار العناصر
بان فجر بعضها إلى بعض واتصل كل جزء بأصله فصارت بحرا واحدا وإذا
زوجت النفوس بأن تحشر كل نفس إلى ما يحب انسه وتشاكله من
صنف فصنفت أصنافا من السعداء والاشقياء كل مع قرنائهم وإذا
سملت موودة النفس الناطقة التي انقلبت وأئدة النفس الحيوانية في
قهر البدن وأهلكتها (بأى ذنب قتلت) أى طلب اظهار الذنب الذى

وفاكهة وأيامنا علىكم ولا نعامكم
فأذا جاءت الصاخة يوم يقر المرء
من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه
وبني لكل امرئ منهم يومئذ
شأن يغنيه وجوه يومئذ مسفرة
ضاحكة مستبشرة ووجوه
يومئذ عليها غبرة ترهقها قترة
أولئك هم الكفرة الفجرة
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖
إذا الشمس كورت وإذا النجوم
انكدرت وإذا الجبال سيرت
وإذا العشار عطلت وإذا
الوحوش حشرت وإذا البحار
مجرت وإذا النفوس زوجت
وإذا المودة سلت بأى ذنب
قتلت

به استولت النفس الحيوانية على الناطقة من الغضب أو الشهوة أو غيرهما فغنتها عن خواصها وأفعالها وأهلكتها فأظهر فكنتي عن طلب اظهاره بالسؤال ولهذا قال عليه السلام الواحدة والمؤودة في النار لان النفس الناطقة في العذاب مقارنة للنفس الحيوانية وفي الحديث سر انخر ليس هذا موضع ذكره (واذا الصنف نشرت) أى صحائف القوى والنفس التي فيها هيأت الاعمال تطوى عند الموت وتكوير شمس الروح وتشر عند البعث والعود الى البدن (واذا السماء) أى الروح الحيوانية أو العقل (كشطت) أزليت وأذهبت (واذا الجحيم) أى نار آثار الغضب والقهري جهنم الطبيعة (سعرت) أوقلت للمعجوبين (واذا الجنة) أى نعم آثار الرضا واللفظ (أزلفت) قربت للمتقين (علت) كل (نفس) ما حضرته روقفت عليه بعد نسيانها وذهولها عنه (فلا أقسم بالنفس) أى الرواجع من الكواكب والسيارة (الكس) التي تدخل في بروجها كالوحوش في كاسها أو النفوس الرواجع الى الابدان الجارية الداخلة مواضعها (والليل) أى ليل ظلمة الجسد الميت (اذا عسعس) أى أدبر بابتداء زهاب ظلمته بنور الحياة عند تعلق الروح به وطلوع نور شمس عليه (والصبح) أى أثر نور طلوع تلك الشمس (اذا تنفس) وانتشر في البدن بإفادة الحياة (انه لقول رسول كريم) أى روح القدس النافث في روع الانسان (ولقد رآه بالأفق المبين) أى نهاية طور القلب الذي يلي الروح وهو مكان القاء النافث القدسي (وما هو على الغيب بظنين) أى ما هو بجهنم على ما يجربه من الغيب لا امتناع استيلاء شيطان الوهم وجرن التخيل عليه فيخلط كلامه ويمتزج المعنى القدسي بالوهمي والخيالي لان عقله ما استر بل صفي عن شوب الوهم (وما هو) من القاء شيطان الوهم المرجوم بنور الروح فيكون كله وهميا لما ذكر (فأين تذهبون) أى بعد هذا الكلام من القاء

واذا الصنف نشرت وإذا السماء
كشطت وإذا الجحيم سعرت
واذا الجنة أزلفت علت نفس
ما أحضرت فلا أقسم بالنفس
الجواري الكس والليل اذا
عسعس والصبح اذا تنفس انه
لقول رسول كريم ذي قوة عند
ذي العرش مكين مطاع ثم أمين
وما صاحبيكم بمجنون ولقد رآه
بالأفق المبين وما هو على الغيب
بظنين وما هو بقول شيطان
رجيم فأين تذهبون ان هو الا
ذكر للعالمين

الوهم ومنزجه وصاحبه من الجنة بما لا يخفى على أحد فمن سلك هذه الطرق ونسبه الى أحد الامور الثلاثة فقد بعد عن الصواب بما لا يضبط ولا تقرب اليه بوجه كمن سلك طريقا يبعده عن سميت مقصده فيقال أين تذهب (لمن شاء منكم) من جملة العالمين الاستقامة في طريق السلوك والصراف المستقيم هو الطريق الذي عليه الحق لقوله ان ربي على صراط مستقيم فما يشاء احد سلوكها الا بمشيئة الله فان طريقه لا يسلك الا بإرادته والله تعالى أعلم

❖ (سورة الانفطار) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(اذا السماء انفطرت) أى اذا انفطرت سماء الروح الحيوانية بانفراجها عن الروح الانسانية وزوالها (واذا الكواكب) أى الخواص (انتثرت) بالمولوت وذبحت (واذا البصار) أى الاجسام العنصرية (نجرت) بعضها فى بعض بزوال البرازخ الحاضرة عن ذهاب كل الى أصله وهى الارواح الحيوانية المانعة عن خراب البدن ورجوع أجزائه الى أصلها (واذا القبور) أى الابدان (بعثت) ببحث وأخرج ما فيها من الارواح والقوى (ماغررك) انكار للغرور بكرمه أى ان كان كونه كريما يسوغ الغرور ويسهله لكن له من النعم الكثيرة والمثل العظيمة والقدرة الكاملة ما يمنع من ذلك أكثر من تجويز الكرم ايام الكرام السكاكوت هم النفوس السماوية والقوى الفلسفية المتشخصة بما يصدر عنهم من الافعال أى ارتدعوا عن الغرور بالكرم بل انما عصيانهم للتكذيب بالجزاء أصلا الذى هو أعظم من الغرور وان الكرام الاشراف التى كرمت عن الكون والفساد يحفظون أفعالكم ويكتبونها عليكم فضلا عن المكين الموكلين بكم كما قال عن العيين وعن الشمال قعبه فكيف تفترون

لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
اذا السماء انفطرت واذا الكواكب انتثرت واذا البحار فجرت واذا القبور بعثت علمت نفس ما قدمت وأخرت يا أيها الانسان ما غرتك بربك الكريم الذى خلقك فسواك فعد لك فى أى صور ما شاء ركبك كلا بل تكذبون بالدين وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي عذاب يصلونها يوم الدين وما هم عنها بغائبين وما أدرنا ما يوم الدين ثم ما أدرنا ما يوم الدين يوم لا تلك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله

على المعاصي وقد تكتب عليكم في السماء والارض والله تعالى أعلم

(سورة المطففين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل للمطففين) الباخسين حقوق الناس في الكيل والوزن
يمكن أن يحمل بعيد الظاهر على التطفيف في الميزان الحقيقي الذي
هو العدل والموزونات به هي الاخلاق والاعمال والمطففون هم
الذين اذا اعتبروا كمالات أنفسهم متفضلين (على الناس يستوفون)
يستكثرونها ويزيدون على حقوقهم في اظهار الفضائل العلمية
والعملية أكثر مما لهم عجا وتكبرا (واذا) اعتبروا كمالات الناس
بالنسبة الى كمالاتهم أخسروها واستحققروها ولم يراعوا العدالة
في الحالين رعونة أنفسهم ومحبة التفضل على الناس كقوله يحبون
أن يحمدهم وابعالم يفعلوا (ألا يظن أولئك) الموصوفون بهذه الرذيلة
التي هي أخس أنواع الظلم أي ليس في ظنهم (انهم مبعوثون)
فيظهر ما في أنفسهم من الفضائل والرذائل أو يحاسب عليه ويرتدع
فضلا عن العلم (ليوم عظيم) لا يتدرا أحد فيه أن يظهر ما ليس فيه
ولان يكتب ما فيه لا انقلاب باطنه ظاهره وصفته صورته فيستحي
ويذوق ويل رذيلته (يوم يقوم الناس) عن مراقد أبدانهم (لرب
العالمين) بارزين له لا يخفى عليه منهم شيء (كلا) ردع عن هذه
الرذيلة (ان كتاب القجار) أي ما كتب من أعمال المبرنكبين
للرذائل الذين فجروا بوجههم عن حدة العدالة المتفق عليها الشريح
والعقل (لن ينجين) في مرتبة من الوجود مسجون أهلها في حبوس
ضيقة مظلمة يحضون على بطونهم كالسلاحف والحيات والعقارب
اذلاء اخسها في أسفل مراتب الطبيعة ودركاتها وهوديون أعمال
أهل الشر ولذلك فسر بقوله (كتاب مرقوم) أي ذلك العمل المكتوب

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•
ويل للمطففين الذين اذا اكلوا
على الناس يستوفون واذا
كلوهم أو وزنوهم يخسرون
ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون
ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب
العالمين كلات كتاب القجار
لن ينجين وما أدراك ما ينجين
كتاب مرقوم ويل يومئذ
للكاذبين الذين يكذبون يوم
الدين

وبه أعمالهم كتاب مرقوم برقوم هيات رذاثلهم وشورهم (وما
يكذب به الاكل معند) مجاوز طور الفطرة الانسانية بتجاوز
حد العدالة الى الافراط والتفريط في أفعاله (أثيم) محجب بذنوب
هيات صفاته (كلا) ردع عن هاتين الرذيلتين (بل ران
على قلوبهم ما كانوا يكسبون) أى صار صداً عليها بالرسوخ فيها
وكدر جوهرها وغيرها عن طباعها والرين حدى من تراكم الذنوب
على الذنوب ورسوخه تحقيق عنده الحجاب وانغلاق باب المغفرة نعوذ
بالله منه ولذلك قال (كلا) أى ارتدعوا عن الرين (انهم عن ربهم
يومئذ لمحبوبون) لامتناع قبول قلوبهم للنور وامتناع عودها
الى الصفاء الاقول الفطرى كلما الكبريتى مثلاً اذ لوروقاً وصعد
لما رجع الى الطبيعة المائية المبردة لاستحالة جوهرها بخلاف
الماء المسخن الذى استحالت كفيته دون طبيعته ولهذا استحقوا
الخلود فى العذاب وحكم عليهم بقوله (ثم انهم لصالوا الحليم * ان كتاب
الابرار لى عليين) أى ما كتب من صور أعمال السعداء وهيات
نفوسهم النورانية وملكاتهم الفاضلة فى عليين وهو مقابل للسجين
فى علوه وارتفاع درجته وكونه ديوان أعمال أهل الخير كما قال (كتاب
مرقوم) أى محل شريف رقم بصور أعمالهم من جرم سماوى
أو عنصري انساني (يشهده المقربون) أى يحضر ذلك أهل أهل
الله الخاصة من أهل التوحيد الذاتى (ان ابرار السعداء
الانقياء عن دون صفات النفوس (لى نعم) من جنات الصفات
والافعال (على الارائك) التى هى مقاماتهم من الاسماء الالهية
فى مجال عالم القدس الخفى عن أعين الانس (ينظرون) الى جميع
مراتب الوجود ويشاهدون أهل الجنة والنار وما هم فيه من
النعم والعذاب لا تحجب مجالهم عنه شيئاً وتجب أخبارهم عنهم
(تعرف فى وجوههم نضرة النعيم) بهجته ونورينه وأثار سروره

وما يكذب به الاكل معند
أثيم اذ اتلى عليه آياتنا قال
أساطير الاولين كلا بل ران
على قلوبهم ما كانوا يكسبون
كلا انهم عن ربهم يومئذ
لمحبوبون ثم انهم لصالوا الحليم
ثم يقال هذا الذى كنتم به
تكذبون كلا ان كتاب الابرار
لى عليين وما أدراك ما عليون
كتاب مرقوم يشهده المقربون
ان ابرار لى نعم على الارائك
ينظرون تعرف فى وجوههم
نضرة النعيم

(يسقون من رحيق) خمر صرف من الهبة الروحانية الغير الممزوجة
 بجيب النفس للجواهر الجسمانية (محتوم) بختم الشرع لئلا
 تمتزج به النجاسات الشيطانية من المحبات الوهمية المحرمة
 والشهوات النفسانية المهيئة (ختامه مسك) هو حكم الشرع
 بالمباحات المطيبة للنفوس المقوية للقلوب (وفي ذلك) أى فى شرب
 رحيق الهبة الروحانية الصرفة المقيدة بقيد الشريعة ولذتها
 الصافية (فليتنافس المتنافسون) فإنه أعز من الكبريت الأحمر
 (ومزاجه من تسنيم) أى مزاج خمر الأبرار من تسنيم العشق
 الحقيقى الصرف وهو محبة الذات المعبر عنها بالكافور باعتبار
 الخاصية حال الجمع عبر عنها بالتسليم باعتبار المرتبة حال التفصيل
 فإنه فى أعلى رتب الوجود ويجرى كما قيل فى غير أخذود لتجرده عن
 المحل والتعين بصورة وصفه أى لهم مع محبة الصفات فى مقامها
 محبة الذات الصرفة بل ممزوجة بشراهم لمشاهدتهم الذات من
 وراء حجب الصفات (عينا يشرب بها المقربون) أى التسليم عين
 يشرب بها المقربون صرفة وهم الكاملون الواصلون الى توحيد الذات
 من أهل التمكن القائمين بالله فى مقام التفصيل بالاستقامة ففرق
 بين أهل الاستقامة فى مقام التفصيل وأهل الاستغراق فى مقام
 الجمع باختلاف اسمهم واسم شراهم مع اتحاد حقيقةهم وحقيقة
 شراهم بأن سماهم مقربين للاشعار بالفرق مع القرب وسمى شراهم
 التسليم للاشعار بعلو الرتبة بالنسبة الى سائر الرتب وسمى أهل
 الاستغراق بعباد الله للاشعار بالمقهورية مع الاختصاص الموزونة
 بالقضاء وسمى شراهم بالكافور للاشعار بالوحدة الصرفة والبياض
 الخالص بالانسية وفرق

يسقون من رحيق محتوم
 ختامه مسك وفى ذلك
 فليتنافس المتنافسون ومزاجه
 من تسنيم عينا يشرب بها
 المقربون ان الذين أجروا
 كانوا من الذين آمنوا يفتخرون
 واذا مروا بهم يتغامزون
 واذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا
 فكبهين واذا رأوهم قالوا ان
 هؤلاء أضلوا وما أرسلوا عليهم
 حافظين فالיום الذين آمنوا
 من الكفار يفتخرون هل توب
 الارائك يتظرون هل توب
 الكفار ما كانوا يفعلون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(إذا السماء انشقت) كقوله انفطرت (وأذنت لربها) أى انقادت
لامره بانفراجها عن الروح الانسانية انقياد السامع المطيع لآمره
المطاع (وحقت) أى حق لها ووجب أن تنقاد لامر القادر المطلق
ولا تمنع وهي حقيقة بذلك (واذا) أرض البدن (مدت) وبسطت
بنزع الروح عنها (وألفت ما فيها) من الروح والقوى (وتخلت) تكلفت
في الخلوع عن كل ما فيها من الآثار والاعراض كالخبايا والمزاج
والتركيب والشكل بعبية خلوعها عن الروح (انك كادح الى ربك)
ساع مجتهد في الذهاب اليه بالموت أى تسير مع أنفاسك سريعا كما
قبل أنفاسك خطاك الى أجلك أو مجتهد مجد في العمل خيرا أو شرا
ذاهبا الى ربك (فلاقيه) ضرورة والضمير اما للرب واما للكادح
(فأما من أوفى كتابه بيمينه) بأن جعل من أصحاب اليمين في الصورة
الانسانية أخذوا كتاب نفسه أو بدنه يمين عقلة فأرثا ما فيه من
معاني العقل القرائني (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) بأن غمى
سببانه ويعنى عنه ويناب بحسناته دفعة واحدة لبقائه فطرته على
صفاته ونوريتها الاصلية (ويقلب الى أهله) بمن يحاسبه
ويقارنه من أصحاب اليمين مسرورا فراحصيتهم ومراقبتهم وبما
أوفى من حفظه (وأما من أوفى كتابه وراء ظهره) أى جهته التي تلى
الظلمة من الروح الحيوانية والجسد فان وجهه الانساني جهته التي
الى الحق وتخلع جهته التي الى البدن الظلماني بأن ردت الى الظلمات
في مسرورا غيبوا نابت (فسوف يدعوا مسرورا) لكونه في ورطة هلاله
الروح وعذاب البدن (ويصلى سعيرا) أى سعيرا نارا لا تبار في مهاوي
الطبيعة (انه كان في أهله مسرورا) أى ذلك لانه كان بطرا في أهله
بالتمتع بخصايمه من المنعم ظلالته ثم يرجع الى ربه أو الى الحياة قبل البيع

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾
إذا السماء انشقت وأذنت لربها
وحقت وإذا الأرض مدت
وألفت ما فيها وتخلت وأذنت
لربها وحقت يا أيها الانسان
انك كادح الى ربك كدحا فلاقه
فأما من أوفى كتابه بيمينه فسوف
يحاسب حسابا يسيرا وينقلب
الى أهله مسرورا وأما من أوفى
كتاب وراء ظهره فسوف يدعوا
مسورا ويصلى سعيرا انه كان
في أهله مسرورا انه ظن أن ان
يجور

لا اعتقاد انه يحيا ويموت ولا يهلك الا الدهر (بلى) ليحورن (ان قد به
 كان به بصيرا) فيجازيه على حسب حاله (فلا أقسم بالشفق) أى
 النورية الباقية من الفطرة الانسانية بعد غروبها واحتجابها
 في أفق البدن المزوجة بظلمة النفس عظمها بالاقسام بها الامكان
 كسب الكمال والترقى في الدرجات بها (والليل) أى وليل ظلمة
 البدن (وما) جمعه من القوى والآلات والاستعدادات التي
 يمكن بها اكتساب العلوم والفضائل والترقى في المقامات ونيل المواهب
 والكمالات (والقمر) أى قمر القلب الصافي عن خسوف النفس
 (اذا انشق) أى اجتمع وتم نوره وصار كاملا (لتركن طبعا عن طبق)
 أى مراتب مجاوزة عن مراتب وطبقات واطوار مرتبة بالموت
 وما بعده من مواطن البعث والنشور (فألهم لا يؤمنون) بها (واذا
 قرئ عليهم القرآن) بتدكير هذه الاطوار والمرتبات لا يخضعون
 ولا ينقادون (بلى) المحبوبون عن الحق محجوبون بالضرورة عن
 الدين (والله أعلم بما يوعون) في وعاء أنفسهم وبواطنهم من
 الاعتقادات الفاسدة والهيئات الفاسقة (فبشرهم بعذاب أليم) من
 نيران الآثار وحرمان الانوار مؤلم غاية الابلام لكن (الذين آمنوا)
 الايمان العلى بتصفية قلوبهم عن كدر صفات النفس وتزكيتها
 (وعملوا الصالحات) باكتساب الفضائل (لهم أجر) ثواب
 الآثار والصفات في جنّة النفس والقلب غير مقطوع لبرائه
 عن الدكون والفساد وتجزده عن المواد والله سبحانه وتعالى أعلم

بلى ان ربه كان به بصيرا
 فلا أقسم بالشفق والليل وما
 وسق والقمر اذا انشق لتركن
 طبعا عن طبق فألهم لا يؤمنون
 واذا قرئ عليهم القرآن
 لا يسجدون بل الذين كفروا
 يكذبون والله أعلم بما يوعون
 فبشرهم بعذاب أليم
 آمنوا وعملوا الصالحات لهم
 أجر غير ممنون
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 والسماء ذات البروج واليوم
 الموعود

سورة البروج

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والسماء ذات البروج) أى الروح الانسانية ذات المقامات في الترقى
 والدرجات (واليوم الموعود) أى القياسة الكبرى التي هي آخر

درجاته من كشف التوحيد الذاتي (وشاهد) أي الذي شهد
الشهود الذاتي في عين الجمع (ومشهود) أي الذات الاحدية
ومعنى التنكير التعظيم أي شاهد لا يعرفه أحد ولا يقدر قدره
الا الله لقائه فيه واتقاء عينه وثره فكيف يعرف ومشهود لا يعلمه
أحد الا هو ولعمري انه عين الشاهد لا فرق الا بالاعتبار وجواب
المقسم محذوف مدلول عليه بقوله (قتل) أي تعجبين أولئك
(قتل أصحاب الاخذود) أي لعن البديون المحجوبون بصفات
النفس في شقوق أرض البدن وأهادها (النار ذات الوقود)
بذل الاشتغال من الاخذود ولما زمتها اياه وهي الطبيعة الانسانية
المحرقة أربابها بالشهوات والاماني (اذهم عليها) أي على تلك
النار (قعود) عاكفون ملازمون لا يرحون فيتنفسوا في قضاء
القدم ويذوقوا روح النعمات الالهية (وهـم على ما يفعلون
بالمؤمنين) الموحدين أهل الكشف والعيان من الازدراء والاستحقار
والاستهزاء والاستنكار (شهود) يشهد بعضهم على بعض بذلك
(وما نقموا منهم) أي وما أنكروا منهم (الا) الايمان (بالله العزيز)
الغالب على أعدائه بالقهر والانتقام والحجب والحرمان (الحجيد)
المنعم على أوليائه بالهداية والايقان (الذي له ملك السموات
والارض) يحجب بهما عن الاشقياء ويصلي فيهما على الاولياء
(والله على كل شئ شهيد) حاضر يظهر ويصلي على أوليائه على كل
ذرة فلهذا آمن من آمن وأنكر من أنكر (ان) المحجوبين (الذين
قتلوا المؤمنين والمؤمنات) من قلوب أهل الشهود ونفوسهم
بالانكار والاحتقار (ثم ليتوبوا) أي بقواتي الحجاب ولم يستصروا
فيرجعوا (فلهم عذاب جهنم) أي من تأثير تلك الطبيعة السفلية
(ولهم عذاب) حريق القهر من نار الصفات فوق نار الانوار
وذلك لشوقهم عند خراب البدن الى أنوار الصفات في عالم القدس

وشاهد ومشهود قتل
أصحاب الاخذود النار ذات
الوقود اذهم عليها قعود وهم
على ما يفعلون بالمؤمنين شهود
وما نقموا منهم الا أن يؤمنوا
بالله العزيز الحجيد الذي له ملك
السموات والارض والله على
كل شئ شهيد ان الذين قتلوا
المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا
فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب
الحريق

وحرماتهم وطردهم بقهر الحق فعذبوا بالنار من جميعها (ان الذين آمنوا)
 الايمان العيني الحقى (وعملوا الصالحات) في مقام الاستقامة من
 الافعال الالهية المقضية لتكميل الخلق وضبط النظام (لهم جنات)
 من الجنان الثلاث (تجربى من تحتها) أنها رعلوم تجسد الافعال
 والصفات والذات وأحكام بحليتها (ذلك الفوز الكبير) التام الذى
 لا فوزاً كبرمنه (ان بطش ربك) بالقهر الحقيقى والافناء (لشديد)
 لا يبق بقية ولا أثراً (انه هو يبدى) البطش (ويعبد) أى يكرزه يبدى
 أولاً بافناء الافعال ثم يعبد بافناء الصفات ثم بالذات (وهو الغفور)
 يسترد ذنوب وجودات المحبين وبقاياهم بنوره (الودود) للمحبوبين
 بايصالهم الى جنبه وتعيمهم وكرامهم بكماله من غير رياضة
 (ذو العرش) أى المستوى على عرش قلوب أحبائه من العرفاء
 (المجيد) ذو العظمة المتجلى بصفات الكمال من الجمال والجلال (فعال)
 لما يريد (على مظاهرهم لاستقامتهم فيختارون اختياره فى أفعالهم أو
 يحجب من يريد بجلاله كالمسكرين ويتجلى لمن يريد بماله كالعارفين
 (هل أتاك حديث) المحجوبين أما بالانانية كفرعون ومن يدين بدينه
 أو بالآثار والاعمال كمنود ومن يتصل بهم (بل الذين كفروا) حججوا
 مطلقاً فى أى مقام كان وبأى شئ كان (فى تكذيب) لاهل الحق
 لوقوفهم مع حالهم (والله من ورائهم) فوق حالهم وحجابهم (محيط)
 يسع كل شئ وهم حصره فى شاهدهم وما شاهدوا احاطته فلذلك
 أنكروا (بل هو) أى هذا العلم (قرآن) جامع لكل العلوم (مجيد)
 لعظمته واحاطته (فى لوح) هو القلب المحمدى (محفوظ) عن
 التبديل والتغيير والقاء الشياطين بالتخييل والتزوير هذا اذا حل
 اليوم الموعود على المقامة الكبرى فأما اذا أول بالصغرى فعناها
 الروح ذات الابدان فان الابدان للارواح كالابراج والحواس
 فانها تخرج منها كالحمام من البروج وشاهد لعله وما عمل وجواب

ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 لهم جنات تجري من تحتها
 الانهار ذلك الفوز الكبير ان
 بطش ربك لشديد انه هو يبدى
 ويعبد وهو الغفور الودود
 ذو العرش المجيد فعال لما يريد
 هل أتاك حديث الجنود
 فرعون ونمود بل الذين كفروا
 فى تكذيب والله من ورائهم
 محيط بل هو قرآن مجيد فى لوح
 محفوظ

القسم ليهلكن البديون قتل أصحاب الاخذود أى أهلك القوى
النفسانية الملازمة لاخذود البدن اذ هم عليها عاكفون وهم
على ما يفعلون بمؤمنى القوى الروحية من الاستيلاء عليهم وجلبهم
عن مقاصدهم الشريفة وكالاتهم النفيسة واستعبادهم فى أهوائهم
وشهواتهم شهود بالسنة أحوالهم وما أنكر هذه القوى المحجوبة
عن الكمالات المعنوية من الروحانيين الا الايمان بالله المجرد عن الاين
والجهة الغالب على المحجوبين بالقهر الجيد المنعم على المهتمدين بالهداية
المحتجب بظواهر ملك السموات والارض الشهيد الظاهر على كل شئ
ان هؤلاء الفاتنين بالاستيلاء والاستخدام لمؤمنى العقول ومؤمنات
النفوس ثم لم يرجعوا بالرياضة واكتساب الملكات الفاضلة والانقياد
لهم فلهم عذاب جهنم الآثار والطبيعة وعذاب حريق الشوق
الى المألوفات مع الحرمان عنها ان الذين آمنوا الايمان العلى من
الروحانيين وعملوا الصالحات من الفضائل والاخلاق الجيدة لهم
جنات من جنات الافعال والصفات وهى جنات النفوس والقلوب
ذلك الفوز أى النجاة من النار والوصول الى المقصود الكبير بالنسبة
الى الحالة الاولى ان بطش ربك أى أخذ له للمحجوبين بالاهلاك
والتعذيب لشديد فانه هو يبدئهم ويهلكهم ثم يعيدهم للعذاب وهو
الغفور للتائبين المؤمنين من الروحانيين يستلهم ذنوب هيات السوء
بنور الرحمة الودود لهم بالمحبة الازلية فيكرمهم بافاضة الكمالات
والفضائل ذوالعرش المستولى على القلب الجيد المنور بنوره جميع
القوى فعال لما يريد المتجلى بالافعال على مظاهر الملك للقلب فيصم
مقام التوكل بالقضاء فى توحيد الافعال والله تعالى أعلم

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•

•(سورة الطارق)•

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•

(والسما والطارق) أى والروح الانسانى والعقل الذى يظهر فى ظلمة النفس وهو النجم الذى يثقب ظلمتها وينفذ فيها فيبصر بنوره ويهتدى به كما قال وبالنجم هم يهتدون (ان كل نفس لما عليها حافظ) مهمين رقيب يحفظها وهو الله تعالى ان أريد بالنفس الجملة وان أريد بها النفس المصطلح عليها من القوة الحيوانية فحافظها الروح الانسانى (انه) أى ان الله على رجوع الانسان فى النشأة الثانية لقادر كما قدر على ابدائه فى النشأة الاولى (يوم تبلى السرائر) تظهر وتعرف خفيات الضمائر بالمقارفة عن الابدان وجعل الباطن ظاهرا (فاله من قوة) فى نفسه يمنع بها على قدرته (ولاناصر) يمنعه وينصره على الامتناع (والسما ذات الرجع) أى والروح ذات الرجع فى النشأة الثانية (والارض) أى والبدن (ذات الصدع) بالانشقاق عن الروح وقت زهوقه أو الشق وقت اتصاله به (انه) أى القرآن (لقول فصل) فارق بين الحق والباطل بين أى عقل فرقانى ظهر بعدما كان قرانيا (وما هو بالهزل) بالكلام الذى ليس له أصل فى الفطرة ولا معنى فى القلب والله القادر والله أعلم

﴿سورة الاعلى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح اسم ربك الاعلى) اسمه الاعلى والاعظم هو الذات مع جميع الصفات أى نزهة ذاتك بالتجرد عما سوى الحق وقطع النظر عن الغير ليظهر عليها الكمالات الحقيقية بأسرها وهو تسميحه الخاص به فى مقام الفناء لان الاستعداد التام القابل لجميع الصفات الالهية لم يكن الا له فذاته هو الاسم الاعلى عند بلوغ كماله ولكل شئ تسبيح خاص يسبح به اسما خاصا من أسماء ربّه (الذى خلق) انشأ ظاهر له (فسوى) أى عدل بنيتك على وجه قبلت بمزاجه الخاص الروح الاتم المستعد

والسما والطارق وما أدراك
ما الطارق النجم الناقب ان
كل نفس لما عليها حافظ فليست
الانسان مم خلق خلق من ماء
دافق يخرج من بين الصلب
والترائب انه على رجعه لقادر
يوم تبلى السرائر فاله من قوة
ولاناصر والسما ذات الرجع
والارض ذات الصدع انه
لقول فصل وما هو بالهزل انهم
يكيدون كيدا وكيدا
فهمل الكافرين أمهلهم رويدا
(بسم الله الرحمن الرحيم)
سبح اسم ربك الاعلى الذى خلق
فسوى

جميع الكمالات (والذي قدر) فيك الكمال النوعي التام (فهدي)
الى ابرازه واظهاره واخرجه الى الفعل بالتزكية والتصفية (والذي
أخرج المرعى) أى زينة الحياة الدنيا ومنافعها وما كملها ومشاربها
فانها مرعى النفس الحيوانية ومرتع بها ثم القوى (فجعله غشاء
أحوى) أى سريع الفناء وشيك الزوال كالهشيم والحطام البالى
المسود فلا تلتفت اليه ولا تشغل به فيمنعك عن تسيحك الخاص من
تنزيه ذاك ويجريدها فتعجب به عن كمال المقدرفيك ولا تعد عينك
عنه اليه فانه القانى وذلك هو الباقي أبدا لا يزال (سنقرئك) فجعلك
قارئاً لما في كتاب استعدادك الذى هو العقل القرأنى من القرآن
الجامع للحقائق فتذكره ولا تنساه أبداً (الاماشاء الله) أن ينسبك
ويذهلك عنها فيدخر للمقام المحمود اذا بعثت فيه (انه يعلم الجهر)
أى ما ظهر فيك من الكمال (وما يخفى) بعد بالقوة (وينسرك لليسرى)
أى فوقك للطريقة اليسرى أى الشريعة السمحة السهلة التى هى
أسير الطرق الى الله وهو عطف على سنقرئك أى نكملك بالكمال
العلمي والعملي التام وفوق التام الذى هو التكميل وهى الحكمة
البالغة والقدرة الكاملة (فذكر ان نفعت الذكرى) أى كمل الخلق
بالدعوة ان كانوا قائلين مستعدين لقبول التذكرة فتستفهمهم يعنى
أن التذكير وان كان عاماً لا يتفهم الخلق كله بل هو مشروط بشرط
الاستعداد فن استعد قبل انتفع به ومن لا فلا أجل في قوله ان نفعت
الذكرى ثم فصل بقوله (سيد كرم يخشى) أى يتذكر ويتعظ ويتفهم
به من كان لين القلب سليم الفطرة مستعد القبول يتأثر به لنورته
وصفاته (ويتجنبها الاشقى) أى يتحاشاهما المحبوب عن الرب العديم
الاستعداد للنانى القلب الذى هو أشقى من المستعد الذى زال
استعداده واحتجب بظلمة صفات نفسه (الذى يصلى النار الكبرى)
التي هى ناراً لطباب عن الرب بالشرك والوقوف مع الغير وفار القهر

والذى قدر فهدى والذى
أخرج المرعى فجعله غشاء أحوى
سنقرئك فلا تنسى الاماشاء
الله انه يعلم الجهر وما يخفى
وينسرك لليسرى فذكر
ان نفعت الذكرى سيد كرم
يخشى ويتجنبها الاشقى الذى
يصلى النار الكبرى

في مقام الصفات ونار الغضب والسخط في مقام الانفعال ونار جهنم
الآثار في المواقف الاربعة من موقف الملك والملكوت والجبروت
وحضرة اللاهوت أبدأ بالآيتين فخأ كبرناره وأما الثاني فلا يصلى
الابنار الا نار (ثم لا يموت فيها) لامتناع انعدامه (ولا يحيى) بالحقيقة
لهلاكه الروحاني أى يتعذب دائماً سرمد في حالة يتمنى عندها
الموت وكلما احترق وهلك أعيد الى الحياة وعذب فلا يكون ميتاً
مطلقاً ولا حياً مطلقاً (قد أفلم من تركى) أى فاز وظفر من تطهر عن
صفات نفسه وظلمات بدنه بعد حصول استعداده (وذكر اسم ربه)
أى الاسم الخاص الذى يربه به بافاضة كماله الذى يسأل ربه بلسان
استعداده كالعليم للجاهل والهادى للضال والغفار للمذنب وهو
في الحقيقة عين ذاته التى غفل هو عنها بحجاب الآثار والهيئات
وصفات النفس وسائر الظلمات كما قال نسوا الله فأنساهم أنفسهم
وذكره تعرفه وطلب كماله المخصوص به بالتأيد الرباني والتوفيق
الالهى (فصل) فعبد معبوده الذى هو الحق المتجلى له في صورة ذلك
الاسم الخاص الذى يعرف ربه به بعد رؤيته بكماله المقدر له (بل تؤثرون
الحياة الدنيا) أى تغفلون وتختصمون عن ذكر ذلك الاسم وصلاة الرب
بالحياة الحسية وطبائنها وزخارفها لعدم التزكية وتؤثرون بالحجة
على الحياة الحقيقية الدائمة الروحانية وهى أفضل وأدوم (أن هذا)
المعنى من انتفاع المستعبد بالتذكير وعدم انتفاع العديم الاستعداد
وتعذبه بالنار الكبرى وفلاح أهل التزكية والتحلية من المستعدين
وهؤلاء المؤثرين للحياة الحسية منهم (لنى الصحف) القديمة المتزهة عن
التبديل والتغير المحفوظة عند الله من الألواح النورية المجردة
التي اطلع عليها النبيان المذكوران ونزل عليهما الظهور على
مظاهرها والسلام والله أعلم

ثم لا يموت فيها ولا يحيى قد أفلم
من تركى وذكر اسم ربه فصل بل
تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة
خير وأبقى أن هذا لى الصحف
الاولى صحف ابراهيم وموسى

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

* الغاشية الداهية التي تغشى الناس بشدائد هأى القيامة الكبرى
التي تغشى الذوات وتغنيها بنور التجلي الذاتي فينكشف الناس يوم
اذغشيت على من غشيت منقسمين اشقياء وسعداء والصغرى التي
تغشى العقل بشدة السكرات وتلبس الغشى أهوالها فيكون
الناس يوم اذغشيتهم اما اشقياء واما سعداء (وجوه يومئذ) أى ذوات
(خاشعة) أى ذليلة خائفة (عاملة ناصبة) تعمل دائماً أعمالاً صعبة
تعب فيها كاللهوى فى دركات النار والارتقاء فى عقباتها وحل
مشاق الصور والهيات المتعبة المثقلة من آثار أعمالها وأعماله من
استعمال الزبانية اياها فى أعمال شاقة فادحة من جنس أعمالها التي
ضربت بها فى الدنيا واتعابها فيها من غير منفعة لهم منها الا التعب
والعذاب (تصلى ناراً) من نيران آثار الطبيعة (حامية) مؤذية مؤلمة
بحسب ما تزاولها فى الدنيا من الاعمال (تسقى من عين آنية) من الجهل
المركب الذى هو مشربهم والاعتقاد الفاسد المؤذى (ليس
لهم طعام الا من ضريع) الشبه والعلوم الغير المنفعة بها المؤذية
كالغلات والخلافات والفسقطة وما يجرى مجراها (لا يسمن)
أى لا يقوى النفس (ولا يغنى من جوع) ولا يسكن داعية النفس
ونهم الحرص على تعلمها والمباحشة عنها ويمكن أن يحشر بعض
الاشقياء على صور طعامهم الشبرق البابس كالزقوم لبعضهم
والغسلين لبعضهم (وجوه يومئذ ناعمة) تظهر عليها نضرة النعيم من
اللطافة والنورية لتجردهم (لسعيها) وجدتها فى طريق البرواكتساب
الفضائل والسرفى الله (راضية) شاكراً لاتندم ولا تتحسر ولا تتجرد
عما فعلت كالاولى (فى الجنة) من جنات الصفات وحضرة القدس
(عالية) رفيعة القدر من علو المكانة (لا تسمع فيها الاغنية) لان كلامهم
الحكمة والمعرفة والتسليم والتعبد (فيها عين جارية) من عيون مياه

(بسم الله الرحمن الرحيم)
هل آتاك حديث الغاشية
وجوه يومئذ خاشعة عاملة
ناصبة تصلى ناراً حامية تسقى من
عين آنية ليس لهم طعام الا من
ضريع لا يسمن ولا يغنى من
جوع وجوه يومئذ ناعمة
لسعيها راضية فى جنه عالية
لا تسمع فيها الاغنية فيها عين جارية

علوم المعارف والذوق والكشف والوجدان والتوحيد (فيها سر
مرفوعة) من مراتب الاسماء الالهية التي بلغوها بالاتصاف بصفاته
رفعت قدرها عن مراتب الجسمانية (وأكواب) من أوصاف
الذوات المجردة ومحاسنها التي هي ظروف خور المحبة (موضوعة)
لثباتها على حالها في محالها (ونمارق) من مقاماتهم ومقاعدهم
في مراتب الصفات فان لكل صفة من ابتداء تجليها وطوال أنوارها
وكونها حالا الى كمال الاتصاف بها وكونها ملكا ومقاما مواضع
أقدام ومقاعدا فاذا استوفى السالك حظه منها بحسب استعداده
وبلغ غاية مبلغه حتى تم سيره فيها وصارت ملكا له كان مقامه منها
نمرقة على تلك الاربيكة التي هي موضع ذلك الوصف مع الذات
(مصنوفة) مرتبة (وزراية) من مقامات تجليات الافعال التي تحت
مقامات الصفات كالنور تحت الرضا (مبنوثة) مبسوطة تحتهم
(أفلايتظرون) الى الآثار الظاهرة بالحس فيعتبرون ويعبرون عنها
الى تجلي الوصل الى تجلي الصفات (فذكر) عسى أن يكون فيهم
مستعديت ذكروا ويعظ فيترقى في السلم المتخلعة الى جناب الحق
لا من اعرض واحتجب بهذه الآثار عن المؤثر (فيعذبه الله العذاب
الاكبر وهو النار الكبرى المشار اليها في سورة الاعلى المعدة للمعجوب
المطلق في جميع مراتب الوجود وقوله (انما أنت مذكر) لست عليهم
بمسيطر) اعتراض أي ما اليك الا التذكير لا الغلبة والقهر كقوله
انك لا تهدي من أحببت وما أنت عليهم بمحيي (ان النساء يا بهم ثم
ان علينا حسابهم) أي خاصة النساء يا بهم لا الى غيرنا فاننا نحاسبهم
ونعذبهم بالعذاب الاكبر فان القهر والغلبة لنا لاك

فيها سر مرفوعة وأكواب
موضوعة ونمارق مصنوفة
وزراية مبنوثة أفلايتظرون
الى الابل كيف خلقت وإلى
السماء كيف رفعت وإلى الجبال
كيف نصبت وإلى الارض كيف
سطحت فذكر انما أنت مذكر
لست عليهم بمسيطر الا من تولى
وكفر فيعذبه الله العذاب
الاكبر ان النساء يا بهم ثم ان
علينا حسابهم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أقسم يا تسدء ظهور نور الروح على مادة البدن عند أول أثر تعلقه به
(وليسال عشر) ومحال الحواس العشرة الظاهرة والباطنة التي
تتبعن عند تعلقه به لكونها أسباب تحصيل الكمال وآلاتها (والشفع)
أى الروح والبدن عند اجتماعهما وتتام وجود الانسان الذى يمكن
به الوصول (والوتر) أى الروح المجزء اذا فارق (والليل اذا يسر) أى
ظلمة البدن اذا ذهبت وزالت بتجرد الروح فيكون الاقسام بالمبتدأ
والمنتهى أو بالقيامة الكبرى وآثارها أى والفجر الذى هو مبتدأ
طلوع نور الحق وتأثيره فى ليله النفس وليسال عشر من الحواس
الراكدة الهادئة المظلمة المتعطلة عن أشغالها عند تجلى النور
الالهى والشفع الذى هو الشاهد والمشهود قبل تجلى الفناء التام
حال المشاهدة فى مقام الصفات والوتر أى الذات الاحدية عند الفناء
التام وارتفاع الانبيية والليل أى ظلمة الانانية اذا ذهبت وزالت
بزوال البقية أو بالقيامة الصغرى أى فجر ابتداء ظهور نور الشمس
الطالعة من مغربها وليسال عشر أى الحواس المتكدة المظلمة
عند الموت والشفع أى الروح والبدن والوتر أى الروح المفارق
اذا تجرد والليل اذا يسر والبدن اذا انقشع ظلامه عن الروح وزال
بالموت (هل فى ذلك قسم لذى حجر) استتفهام فى معنى الانكار أى
هل عاقل يهتدى الى الاقسام بهذه الاشياء ووجه تعظيمها بالقسم
بها وحكمة اتظامها فى قسم واحد وتناسبها فان عقول أهل الدنيا
المشوبة بالوهم لاتهتدى الى ذلك وجواب القسم ليعذب المحجوبون
لدلالة قوله (ألم تر كيف فعل ربك بعاد) الى قوله (ليالمرصاد) عليه
أو فى معنى التقرير أى انما يهتدى الى ذلك أولوالالباب الصافية
المجردة عن شوب الوهم وجواب القسم ليشابن العقلاء المعبرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)
والفجر وليسال عشر والشفع
والوتر والليل اذا يسر هل فى
ذلك قسم لذى حجر ألم تر كيف
فعل ربك بعاد ارم ذات العماد
التي لم يخلق مثلها فى البلاد
ونعوذ الذين جاؤوا العضر بالواد
وفرعون ذى الاوتاد الذين
طغوا فى البلاد فأكثروا فيها
النساد فصب عليهم ربك سوط
عذاب ان ربك لبالمرصاد

بحال المحبوبين دونهم (فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه) أى الانسان
يجب أن يكون فى مقام الشكر والصبر بحكم الايمان لقوله الايمان
نصفان نصف صبر ونصف شكر لأن الله تعالى لا يخلو من أن يتلبه أما
بالنعم والرخاء فعليه أن يشكره باستعمال نعمته فيما ينفع من أكرام
اليتيم واطعام المسكين وسائر مرضيه ولا يكفر نعمته بالبطر والافتخار
فيقول ان الله أكرمنى لاستحقاقى وكرامتى عنده وترفه فى الاكل
ويحجب بحبة المال ويمنع المستحقين أو بالنقر وضيق الرزق فيجب
عليه أن يصبر ولا يجزع ولا يقول ان الله أهاننى فربما كان ذلك
أكراما له بأن لا يشغله بالنعمة عن المنعم ويجعل ذلك وسيلة له فى التوجه
الى الحق والسلوك فى طريقه لعدم التعلق كما ان الاول ربما كان
استدراجا منه (اذا دكت الارض) أى البدن بالموت (دكا دكا)
منفتحا (وجاء ربك) أى ظهر فى صورة القهر لمن برز عن حجاب البدن
بالمصارقة (والملك صفاصفا) أى ظهر تأثير الملائكة من النفوس
السميوية والارضية المترتبة فى مراتبهم فى تعذيبه بعدما كان
محتجبا عنهم بشواغل البدن (وجى يومئذ بجهنم) أى برزت نار
الطبيعة وأحضرت للمعذبين (يومئذ يذكرون الانسان) بخلاف
ما اعتقده فى الدنيا وصار هيئة فى نفسه من مقتضيات فطرته فان
ظهور البارى بصفة القهر والملائكة بصفة التعذيب لا يكون الا لمن
اعتقد خلاف ما ظهر عليه مما هو فى نفس الامر كالمنكر والنكير
(وأنى له) فائدة (الذكرى) ومنفعته فان الاعتقاد الراسخ يمنع تقع هذا
التذكير (يايتها النفس الطمئنة) التى نزلت عليها السكينة
وتنورت بنور اليقين فاطمأنت الى الله من الاضطراب (ارجى الى
ربك) فى حال الرضا أى اذا تم لك كمال الصفات فلا تسكنى اليه وارجى
الى الذات فى حال الرضا الذى هو كمال مقام الصفات والرضا عن الله
لا يكون الا بعد رضا الله عنها كما قال رضى الله عنهم ورضوا عنه

فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه
فأكرمه ونعمه فيقول ربى
أكرمى وأما اذا ما ابتلاه فقدر
عليه رزقه فيقول ربى أهاننى
كلا بل لا تذكرمون النسيم ولا
تخاضون على طعام المسكين
وتأكلون التراس أكلأ
لما تخبون المال حبا جا كلاً
اذا دكت الارض دكا دكا وجاء
ربك والملاك صفاصفا وجى
يومئذ بجهنم يومئذ يذكرون
الانسان وأنى له الذكرى يقول
يايتى قدمى لحيا فى يومئذ
لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق
وناقه أحد يايتها النفس
الطمئنة ارجى الى ربك راضية
مرضية

(فادخلي في عبادي) في زمرة عبادي المخصوصين بي من أهل
التوحيد الذاتي (وادخلي جنتي) المخصوصة بي أي جنة الذات
وقرئ في عبادي وقرئ في جسد عبادي أي حالة البعث والنشور ورودة
الارواح الى الاجساد والله أعلم

(سورة البلد)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أقسم بالبلد الحرام الذي هو البلد القدسي النازل به رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو الافق الاعلى والوادي المقدس (وأنت حل)
مطلق (بهذا البلد) تفعل به ما تشاء غير مقيد بقيود صفات النفس
والعادات (ووالد وما ولد) أي روح القدس الذي هو الاب الحقيقي
للنفوس الانسانية كقول عيسى عليه السلام اني ذاهب الى أبي
وأبيكم السماوي وقوله تشبهوا بأبيكم السماوي ونفسك التي ولدها
هو أي بروح القدس ونفسك الناطقة (لقد خلقنا الانسان في)
مكابدة ومشقة من نفسه وهو أم أو مرض باطن وفساد قلب وغلظ
حجاب اذ الكبد في اللغة غلظ الكبد الذي هو مبدأ القوة الطبيعية
وفساده وحجاب القلب وفساده من هذه القوة فاستعير غلظ الكبد لغلظ
حجاب القلب ومرض الجهل (أي يحسب) لغلظ حجاب مرض قلبه
لاحتجابه بالطبيعة (أن لن يقدر عليه أحد يقول أهلك ما لا لبدا)
كثيراً أي في المكارم للافتخار والمباهاة كقول العرب خسرت عليه
كذا اذا أنفق عليه يفضل على الناس بالتبذير والاسراف ويحسبه
فضيلة لاحتجابه عن الفضيلة وجهله ولهذا قال (أي يحسب أن لم يره
أحد) أي أي يحسب أن لم يطلع الله تعالى على باطنه ونيته حين ينفق
ماله في السعة والرياء والمباهاة لا على ما ينبغي في مرضي الله وهي
رذيلة على رذيلة فكيف تكون فضيلة (ألم نجعل له عينين) ألم نعم عليه

فادخلي في عبادي وادخلي
جنتي
* (بسم الله الرحمن الرحيم)
لا أقسم بهذا البلد وأنت حل
بهذا البلد وولد وما ولد لقد
خلقنا الانسان في كبد أي يحسب
أن لن يقدر عليه أحد يقول
أهلك ما لا لبدا أي يحسب أن
لم يره أحد ألم نجعل له عينين
ولسانا وشفقتين

بالالات البدنية التي تمكن بها من اكتساب الكمال ليصير ما يغتبر به
ويسأل عما لا يعلم ويتكلم فيه (وهديناه) الى طريق الخير والشر
(فلا اقتحم العقبة) أى عقبة النفس وهواها الحاجبة للقلب بالرياضة
والمجاهدة وأى عقبة كودهى لا يدري كنهه مشقتها (فك رقبة)
أى العقبة التي يجب اقتحامها لتخلص رقبة القلب الاسير في قيد هوى
النفس وفكها عن أسرها بالتجريد عن الميول الطبيعية بالكليّة فإن
لم يكن الفكاك بالكليّة بالرياضة وإمالة القوى وقهر النفس فتكلف
الفضائل والتزام سالك طريقها واكتسابها حتى يصير التطبع طباعا
وهو معنى قوله (أو اطعمام في يوم ذى مسغبة) الى قوله (وتواصوا
بالمرجة) فإن الاطعمام خصوصا وقت شدة الاحتياج للمستحق الذي
هو وضع في موضعه من باب فضيلة العفة بل أفضل أنواعها والايمان
من فضيلة الحكمة وأشرف أنواعها وأجلها وهو الايمان العلمى
اليقينى والصبر على الشدائد من أعظم أنواع الشجاعة وآخره عن
الايمان لامتناع حصول فضيلة الشجاعة بدون اليقين والمرجة أى
التراحم والتعاطف من أفضل أنواع العدة فأنظر كيف عدد
أجناس الفضائل الاربع التي يحصل بها كمال النفس بدأ بالعفة التي
هى أولى الفضائل وعبر عنها بعظم أنواعها وأخص خصالها الذى هو
السنحاء ثم أورد الايمان الذى هو الاصل والاساس وجاء بلفظة ثم
ليبعد مرتبة عن الاولى فى الارتفاع والعلو وعبر عن الحكمة به
لكونه أم سائر مراتبها وأنواعها ثم رتب عليه الصبر لامتناعه بدون
اليقين وآخر العدة التي هى نهايتها واستغنى بذكر المرجة التي هى
صفة الرحمن عن سائر أنواعها كما استغنى بذكر الصبر عن سائر أنواع
الشجاعة (وأولئك أصحاب المينة) أى الموصوفون بهذه الفضائل
هم السعداء أصحاب اليمين وسكان عالم القدس (والذين كفروا بآياتنا)
أى جبروا عن هذه الصفات التي هى آيات الله الحقيقية التي تعرف

وهديناه العبد فلاحهم
العقبة وما أدراك ما العقبة
فك رقبة أو اطعمام في يوم ذى
مسغبة يتيمنا ذامقربة أو مسكينا
ذامتربة ثم كان من الذين آمنوا
وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرجة
أولئك أصحاب المينة والذين
كفروا بآياتنا

بهذا أنه (هم أصحاب) الشؤم وسكان عالم الرجس (عليهم) تستولى نار الطبيعة الآتية مطبقة عليهم أبوابها بموسين فيها ممنوعين عن الروح والمراتب أبداً بالبدن والله أعلم

(سورة الشمس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والشمس) أقسم بشمس الروح وضوئها المنتشر في البدن الساطع على النفس (والقمر) أي قمر القلب إذا تلى الروح في التنوير بها وإقباله نحوها واستضاء به بنورها ولم يتبع النفس في تخلفها (والنهار) ونهار استبلا بنور الروح وقيام سلطانها واستواء نورها (إذا جلاها) وأبرزها في غاية الظهور كالنهار عند الاستواء في تجلية الشمس (والليل إذا يغشاها) أي ليل ظلمة النفس إذا استرّت الروح فأق وجود القلب الذي هو محل المعرفة وعرش الرحمن لا يكون إلا بامتزاج نور الروح وظلمة النفس كأنه موجود متركب منهما متولد من اجتماعهما ولولا ظلمة النفس لم تستتب المعاني في القلب فلم تضبط كما في حيز الروح لغاية صفاتها ونوريتها وإن كانت الثلاثة حقيقة واحدة تختلف أسماؤها بحسب اختلاف مراتبها (والسماء) أي الروح الحيوانية التي هي سماء هذا الوجود والقادر الذي بناها (والارض) أي البدن والخالق الذي طحاها (ونفس) أي القوة الحيوانية المنطبعة في الروح الحيوانية المسماة باصطلاح أهل الشرع والتصوف النفس مطلقاً والجملة أو النفس الناطقة والحكيم الذي (سواها) عدلها بين جهتي الربوبية والسفالة لا في ظلمة الجسم وكثافته ولا في ضوء الروح وإطافته كما قال لاشرقية ولا غربية على الاقل وعدل مزاجها وترتيبها على الثاني وأعدتها لقبول الكمال ووسطها بين العالمين على الثالث (فالهمها فجورها وتقواها) أي أفهمها أياهما وأشعرها

هم أصحاب المشأمة عليهم نار مؤصدة
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
والشمس وضحاها والقمر إذا تلاها والنهار إذا جلاها والليل إذا يغشاها والسماء وما بناها والارض وما طحاها ونفس وما سواها فالهمها فجورها وتقواها

بهما باللقاء الملكي والتكئين من معرفتهما وحسن التقوى وقبح
الفجور بالعقل الهيمولاني (قد أفلح) بالوصول الى الكمال وبلوغ
الفطرة الاولى (من زكاهها) وطهرها (قد خاب من دساها) وأخفاها
في زراب البدن عن نور الحق ورجسه وجواب القسم محذوف أى
ليهلكن المحجوبون المـ كذبون للنبي بطغيانهم كما أهلكت عمود
لتكذيبهم نبيهم بطغيانهم لعدم قبول ذلك الالهام وبقائهم على الفجور
واختجاب العقل واستيلاء ظلمة النفس وقدم تراويل الناقه وسقيها
والله تعالى أعلم

(سورة الليل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اقسم بليل ظلمة النفس اذا ستر نور الروح وبنهار نور الروح (اذا
تجلى) فظهر من اجتماعهما وجود القلب الذى هو عرش الرحمن فان
القلب يظهر باجتماع هذين له وجه الى الروح يسمى الفؤاد يتلقى به
المعارف والحقائق ووجه الى النفس يسمى الصدر يحفظ به السرائر
ويتمثل فيه المعاني والقادر العظيم القدرة الحكيم الباهر بالحكمة
الذى (خلق الذكر) الذى هو الروح (والانثى) التى هى النفس فولد
القلب (ان سعيكم لشتى) اشتات مختلفة لا يجذب بعضكم الى جانب
الروح والتوجه الى الخير لغلبة النورية وميل بعضكم الى جانب
النفس والانهمال في الشر لغلبة الظلمة وتفصيل ذلك في قوله (فأما من
أعطى واتقى) أى آثر التلذذ والتجريد فرفض ما يشغله عن الحق وركز
بالسهولة واتقى عن هيات النفس فجردها عن الميل الى ما رفض
والالتفات نحوه (وصدق) بالفضيلة (الحسنى) التى هى مرتبة
الكمال بالايمان العلى اذ لو لم يتيقن بوجود كمال كامل لم يمكنه الترفى
(فسنيسره لليسرى) أى فسنيسته ونوفقه للطريقة اليسرى التى هى

قد أفلح من زكاهها وقد خاب من
دساها كذبت عمود بطغواها
اذا نبعت أشقاها فقال لهم
رسول الله ناقة الله وسقياها
فكذبوه فعقروها فدمدم عليهم
رجيم بنبيهم فسواها ولا يخاف
عقباها

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلّى
وما خلق الذكر والانثى ان سعيكم
لشتى فأما من أعطى واتقى
وصدق بالحسنى فسنيسره
لليسرى

السلول في الله لقطع علاقته وقوة يقينه (وأما من بجّل واستغنى) أثر
محبة المال وجعه ومنعه واستغنى به عن كسب الفضيلة لاحتجابه به
عن الحق (وكذب بالحسنى) بوجود مرتبة الكمال والفضيلة لاستغنائه
بالحياة الدنيا واحتجابه بها عن عالم النور والآخرة (فسنيسره
للعسرى) فسنيته بالخذلان للطريقة العسرى التي هي الانحطاط
عن رتبة الفطرة إلى قعر الطبيعة ودرجات أسفل سافلين مأوى
الحشرات والديدان والحيولة بينه وبين شهواته بالحرمات (وما يغنى
عنه ماله) الذي تعب في تحصيله وأقنى عمره في حفظه (إذا تردى) إذا
وقع في قعر بترجهم وعمق الهاوية وهلك (إن علينا للهدى) بالارشاد
الينابورا العقل والحس والجمع بين الأدلة العقلية والسمعية والتكئين
على الاستدلال والاستبصار (وإن لنا الآخرة والأولى) أي نعطيها
من توجه الينا فلا نحرم التارك المجرد عن ثواب الدنيا مع ثواب الآخرة
فإن من آثار الشرف يكون الأخس تحت قدمه بالضرورة كقوله
لا تكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم (فأندرتكم ناراً تلتطى) أي ناراً
عظيمة يبلغ لظاها جميع مراتب الوجود وهي النار الكبرى الشاملة
للحجاب والقهر والسخط والتعذيب بالآثار ولهذا قال (لا يصلاها
الالاشقى) العديم الاستعداد الخبيث الجوهر المشرك بالله في المواقف
الأربعة (الذي كذب) بالله لشركه (وتولى) وأعرض عن الدين
لعناده (وسيجنبها الاتقى) أي يتحاماها ويبعد عنها في جميع مراتبها
(الذي) اتقى ما عدا الله من ذاته وصفاته وأفعاله وكل شئ من
الاعيار والآثار بالاستغراق في عين الجمع وهو الاتقى المطلق الذي
لم يقف مع غير الله فيوقف على الله ويعذب ببعض النيران وأما الاتقى
فقد لا يجنب جميع مراتبها كالمجتزئ من الهيات والأفعال الواقف
مع الصفات فإنه وإن كان مغفورا ذنوبه فقد حرم عن روح الذات
ولذا المقربين في حجاب وجوده (الذي يؤتى ماله بتركى) الذي يعطيه

وأما من بجّل واستغنى وكذب
بالحسنى فسنيته للعسرى
وما يغنى عنه ماله إذا تردى
إن علينا للهدى وإن لنا
للآخرة والأولى فأندرتكم
ناراً تلتطى لا يصلاها إلا الالاشقى
الذي كذب وتولى وسيجنبها
الاتقى الذي يؤتى ماله بتركى

في حالة كونه متطهر عن لوث محبة الانداد وتعلق الاغيار والالتفات
الى ماسوى الله والاشتغال به من يكافئه عن الشر والحق (وما لاحد
عنده من نعمة تجزى) أى لا يؤتيه للمكافاة والمعاوضة (الابتغاء
وجه ربه) باجتنا ب ما عداه ~~و~~ كونه على أعلى مراتب التقوى
وصف الوجه الذى هو الذات الموجودة مع جميع الصفات بالاعلى
لان الله تعالى بحسب كل اسم له وجه يتجلى به لمن يدعوه بلسان حاله
بذلك الاسم ويعبده باستعداده والوجه الاعلى هو الذى له بحسب اسمه
الاعلى الشامل لجميع الاسماء وان جعلته وصفا لربه فالرب هو ذلك
الاسم (ولسوف يرضى) بالوصول اليه فى عين الجمع والشهود الذاتى
ثم مشاهدة ذلك الوجه فى مقام التفصيل حال البقاء بعد الفناء
لاستدعاء الرضا وجوده مع الوصف والله تعالى أعلم

﴿سورة الضحى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

اقسم بالنور والظلمة الصرفة القارة على حالها الذين هما أصل الوجود
الانسانى وجماع الكونين على أن ربك ما ترك مودع فى عالم
النور وحضرة القدس مع بقاء المحبة والشوق فى مقام الصفات
محجوب باعن الذات فان المودع لا بد له من محبة وشوق (وما قل) أى
وما قلنا فى عالم الظلمة والوقوف مع الكون بلا محبة وشوق فى مقام
النفس محجوب باعن الرب وصفاته وأفعاله ترك قال مبغض وذلك أن
المحبوب الذى يسبق كشفه اجتهاده اذا كوشف بالتوحيد الذاتى
ورفع غطاؤه ليعشق ردا الى الحجاب وستطريقه الى حضرة تجلى الذات
ليشتد شوقه ويلطف سره وتذوب انايته بنار الشوق ثم فتح طريقه
ورفع حجاب بالكلية وكوشف بالحق الصرف ليكون ذوقه أتم وكشفه
أكمل وكان صلى الله عليه وسلم فى هذا الاحتجاب يصعد الجبال ليرى

وما لا حد عنده من نعمة
تجزى الابتغاء وجه ربه الاعلى
ولسوف يرضى
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
والضحى والبيل اذا سجد
ما ودعك ربك وما قلى

بنفسه فاذا انتقدت طاقته رفع الحجاب ونزل (وللاخرة) أى والمالة
 الآخرة التى هى التجلى بعد الاحتجاب واشتداد الشوق (خير لك من)
 الحالة (الاولى) لامنك فى الحالة الثانية عن التلويح بوجود البقية
 وظهور الانامية (ولسوف يعطيك ربك) الوجود الحقانى لهداية
 الخلق والدعوة الى الحق بعد هذا الفناء الصرف (تقرضى) به حيث
 مارضيت بالوجود البشرى والرضا لا يكون الاحال الوجود (ألم
 يجعلك يتيمًا) منفردا محجوباً بصفات النفس عن نور أيبك الحقيقى
 الذى هو روح القدس منقطعاً عنه ضائعاً (فأوى) أى فأوال الى
 جنبه وربك فى حجر ترابته وتأديه وكفلك اباك ليعلمك ويزكك
 (ووجده ضالاً) عن التوحيد الذاتى عند كونك فى عالم أيبك محجوباً
 بالصفات عن الذات فهذه النفس الى عين الذات (ووجده عائلاً)
 فقرا عديماً فانيا فيه بالفقر الذى هو سواد الوجه فى الدارين الذى هو
 الفناء المحض بعد الفقر الذى هو غره أى فناء الصفات كما قال الفقر
 غرى فأغنناك بما أعطاك من الوجود الموهوب الموصوف بصفات
 الكمال الحقانى المتخلق بالاخلاق الربانية فاذا تم كمالك فتخلق باخلاقي
 وافعل بعبادى ما فعلت بك لتكون عبداً شكورا أى قائماً بشكر
 نعمتى (فأما اليتيم) أى المنفرد المنكسر القلب المنقطع عن نور القدس
 المحجوب بحجاب النفس (فلاتقهر) والطف به بالمداواة والرفق وآوه
 الى نفسك بالدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة كما أوتيتك (وأما
 السائل) أى المستعد المحجوب الضال عن طريق مقصده الطالب اياه
 (فلاتنهر) ولا تمنعه عن السؤال واهده كما هديت (وأما بنعمة ربك)
 من العلم والحكمة الفائض عليك فى مقام البقاء (فحدث) بتعليم
 الناس واغنائهم بالخير الحقيقى كما أغنيتك والله تعالى أعلم

وللاخرة خير لك من الاولى
 ولسوف يعطيك ربك فترضى
 ألم يجعلك يتيمًا فأوى ووجده
 ضالاً فهدى ووجده عائلاً
 فأغنى فأما اليتيم فلاتقهر وأما
 السائل فلاتنهر وأما بنعمة
 ربك فحدث

(سورة الانشراح)



(بسم الله الرحمن الرحيم)



(ألم نشرح لك صدرك) استقهاهم بمعنى انكار انتقاء النمرخ ليفيد
ثبوته أى شرحنا لك صدرك وذلك لأن الموحد في مقام الفناء محبوب
بالحق عن الخلق لفنائه وضيق الفاني عن كل شئ اذ العدم لا يقبل
الوجود كما كان قبل الفناء محبوبا بالخلق عن الحق لضيق وعائه
الوجودى وامتناع قبول وجود التجلى الذاتى الالهى فاذا ردت الى
الخلق بالوجود الحقانى الموهوب ورجع الى التفصيل وسع صدره
الحق والخلق ليكون وجودا حقيقيا وذلك انشراح الصدر أى شرحناه
بنور الدعوة والقيام بمحققات الانباء والوزر الذى يحمل ظهره على
النقيض وهو صوت الكسر أى يكسره بثقله هو وزر النبوة والقيام
باعتبارها لانه في مقام الشهود لم يجد للخلق وجودا فضلا عن الفعل
ولم يفرق بين فعل وفعل لشهوده لافعاله تعالى فكيف ثبت خبرا
وشرا أو يأمر وينهى وهو لا يرى الا الحق وحده فاذا ردت الى مقام
النبوة عن مقام الولاية وحجب بحجاب القلب ثقل ذلك عليه وكاد أن
يقضم ظهره لاحتجابه عن الشهود الذاتى حينئذ فهو هب التمكن
في مقام البقاء حتى لم يحتجب بالكثرة عن الوحدة وشاهد الجمع في عين
التفصيل ولم يغيب عن شهوده بالدعوة وذلك هو شرح الصدر وهو
بعينه وضع الوزر المذكور ورفع الذكر لأن الفاني في الجمع لا يكون
شيئا فضلا عن أن يكون مذكورا ولو بقي في عين الجمع لما صم محمد
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قولنا لا اله الا الله لفنائه ولما تم
الاسلام لهجته بهما (فان مع العسر) أى الاحتجاب الاول بالخلق
عن الحق (يسرا) وأى يسر هو كشف الذات ومقام الولاية (ان مع
العسر) أى الاحتجاب الثانى بالحق عن الخلق (يسرا) وأى يسر
هو شرح الصدر بالوجود الموهوب الحقانى ومقام النبوة (فاذا

(بسم الله الرحمن الرحيم)
ألم نشرح لك صدرك ووضعنا
عنك وزرك الذى أنقض ظهرك
ورفعنا لك ذكرك فان مع العسر
يسرا فان مع العسر يسرا فاذا

فرغت) عن السجرات لله وفي الله وعن الله (فانصب) في طريق
الاستقامة والسير الى الله واجتهد في دعوة الخلق (فارغب اليه)
خاصة في الدعوة اليه أى لا ترغب الا الى ذاته دون ثواب أو عرض آخر
لتكون دعوتك وهدايتك اليه والا لما كنت قائما به مستقيما
اليه بل زائفا عنه قائما بالنفس والله تعالى أعلم

(سورة النسن)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والتين) أى المعاني الكلية المنتزعة من الجزئيات التى هى مدرجات
القلب شبهها بالتين لكونها غير مادية معقولة صرفة مطابقة
لجزئياتها مقوية للنفس لذبة كائين الذى لا تولى له بل هو لب كلمة
منسقل على حبات كالجزئيات التى هى فى ضمن الكليات مشتمل
للبدن فيه غذائية وتضك (والزيتون) أى المعاني الجزئية التى
هى مدرجات النفس شبهها بالزيتون لكونها مادية معدة للنفس
لادراك الكليات كالزيتون الذى له نوى وهو دابع لآلات الفناء
مشبه (وطور سينين) أى الدماغ الذى هو معدن اللحم والتخيل
المرتفع من أرض البدن كالجبل (وهذا البلد الامين) أى القلب
الحفاظ ما فيه من المعاني الكلية أو المأمون فسادا وفنا ولم تجزده
عن اختلاف الاشتقاق من الامانة أو الامن أقسم بما يحصل
به كمال الانسان ووجوده من المعاني الكلية والجزئية والقلب
والنفس أى المدركين ومدرجاتهما تعظيما للانسان وإظهار الشرف
وتكريمها على انه خلق الانسان (فى أحسن تقويم) أى تصديق
من جمع الظلمة والنور فيه والجمع بين الاضداد والمواقفة بينهما ورجوعه
واعطية بين العالمين جامعاً لهما ونسوية خلقه وخلقه وتحسين

فرغت فانصب والى ربك فارغب
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
والتين والزيتون وطور سينين
وهذا البلد الامين لقد خلقنا
الانسان فى أحسن تقويم

صورته ومعناه في أعديل مزاج وأكل نوع وأفضل مخلوق (ثم
رددناه) لاحتجابه بالظلمة عن النور والوقوف مع رذائل الاخلاق
والاعراض عن الفضائل (أسفل) من سفلى خلقه ورتبه من أهل
الدركات وأقبح من قبح صورة وتركيبها وأشوهه خلقه وشكلا ومنظرا
وهم أصحاب النار في سجين الطبيعة (الا الذين آمنوا) بتغليب نور
القلب على ظلمة النفس والكلى على الجزئى وكسبوا الفضائل والخطرات
أى حصلوا الكمال العلى والعملى فأنهم في درجات عالية من عالم
القدس (فلهم أجر) من ثواب جنات القلوب والنفس (غير ممنون)
لا اتصال مدده من عالم القدس وبرأته عن الكون والفساد وأبدية
وجوده فما يجعلك كاذبا بسبب الجزاء أياها الانسان بأن تكذب به
فتكون كاذبا بعد وقوفك على هذا الخلق العجيب الجامع لمراتب
الوجود أسفلها وأعلىها الحاصر لكالات الكونين أشرفهما
وأخسهما (أليس الله بأحكم الحاكمين) فيحكم عليه بالوقوف فى أى
مرتبة من المراتب شاء فى أعلاها فيثيبه أو أسفلها فيعاقبه

ثم رددناه أسفل سافلين الا
الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم
أجر غير ممنون فما يكذب به
بالدين أليس الله بأحكم
الحاكمين
(بسم الله الرحمن الرحيم)
أقرأ باسم ربك الذى خلق

(سورة الملق)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أقرأ باسم ربك) نزلت فى أول رتبة رده عليه السلام عن الجمع
الى التفصيل ولهذا قبل هى أول سورة نزلت من القرآن ومعنى
الباء فى باسم الاستعانة كما فى قوله كتبت بالقلم لانه اذا رجع الى
الخلق عن الحق كان موجودا بالوجود الحقيقى بعد القضاء عين
وجوده موصوفا بصفاته فكان اسماءه لان الاسم هو الذات
مع الصفة أى أقرأ بالوجود الذاتى الذى هو اسمه الاعظم فهو الامر
باعتبار الجمع وللمأمور باعتبار التفصيل ولهذا وصف الرب (الذى
خلق) أى احتجب بصورة الخلق يعنى ظهرت بصورة فكيف فى

صورة الخلق وأرجع عن الحقيقة الى الخلقية ولكن خلقا بالحق ولما رده
الى الخلقية في صورة الجمعية الانسانية وأمره بالاحتجاب بها التمكن
الوحي والتزليل والتسوية خص الخلق بعد تعممه بالانسان فقال
(خلق الانسان من علق اقرا وربك الاكرم) أى البالغ الى النهاية
في الكرم الذى لا يمكن فوق غايته كرم بطوره بذاته وصفاته وهب لك
ذاته وصفاته فهو كرم من أن يدعك فانيا في عين الجمع فلا يعوض
وجودك بنفسك شيئا ولو أبقاك على حال الفناء لم يظهر له صفة فضلا
عن الكرم ومن قضية كرمته انه الذى اثر له بأشرف صفاته الذى هو
العلم وما اذخر عنك شيئا من كماله فلهذا وصف الاكرم: (الذى علم
بالقلم) أى القلم الاعلى الذى هو الروح الاول الاعظم أى علم بسببه
وواسطته ثم لما كان فى أول حال البقاء ولم يصل الى التمكين أراد أن
يمكنه ويحفظه عن التلوين بظهور انانيته واتحمال صفة الله فقال
(علم الانسان لم يعلم) أى لم يكن له علم فعلم بعلمه وهب له صفة
عالمية لتلايرى ذاته موصوفة بصفة الكمال فيطغى بظهور الانانية
ولهذا ردعه عن مقام الطغيان بقوله (كلا ان الانسان ليطغى أن
رآه استغنى) أى بسبب رؤيته نفسه مستغنيا بكماله (ان الى ربك
الرجعى) بالفناء الذاتى فلا ذات لك ولا صفة فارتدع عليه السلام
متأذبا بأدب حاله وقال لست بقارئ أى ما أنا بقارئ انما القارئ
أنت (أرأيت الذى) أى المحجوب الجاهل المستغنى بحاله وماله
وقومه عن الحق (ينهى عبدا) أى عبدا عن صلاة الحضور
والعبادة في مقام الاستقامة طغيانه (ان كان على الهدى أو أمر
بالتقوى) فى شركه ودعوته الى الشرك فرفضه وتقديرا كما زعم أو
(ان كذب) بالحق لكفره وأعرض عن الدين المستقيم لعناده وطغيانه
كما هو فى نفس الامر (الم يعلم بأن الله) يراه فى الحالين فيجازيه
(كلا) ردع عن النهي عن الصلاة وانبات للقسم الثانى من الشرطية

خلق الانسان من علق اقرا
وربك الاكرم الذى علم بالقلم علم
الانسان ما لم يعلم
الانسان ليطغى أن رآه استغنى
ان الى ربك الرجعى أرأيت
الذى ينهى عبدا اذا صلى
أرأيت ان كان على الهدى
أو أمر بالتقوى أرأيت ان
كذب وتولى ألم يعلم بأن الله
يرى كلا

ينفي القسم الأول بالوعد عليه (لئن لم ينته) عنه وعن نسبة الكذب
والخطا اليه على أبلغ وجه وأكده وبيان احتجابه بقومه واتكاله
على قوتهم وغفلته عن قهر الحق ومخطئه بتسليط الملوك
السموية والارضية الفعالة في عالم الطبيعة عليه التي لا يمكن أحدا
مقاومتها (كلا لا تطعه) أي لا توافقه ودم على ما أنت عليه من
مخالفته بملزمة التوحيد (واسجد) سجود الفناء في صلاة
الحضور (واقرب) اليه بالفناء في الأفعال ثم في الصفات ثم في الذات
أي دم على حالة فنائه التام في مقام الاستقامة والدعوة حتى
تكون في حالة البقاء فانيا عنك ولا يظهر فيك تلويين بوجود بقية
من إحدى الثلاث ولهذا قرأ عليه السلام في هذه السجدة
أعوذ بقوله من عقابك أي بفعل لك من فعل لك وأعوذ برضاك
من سخطك أي بصفة لك من صفة لك وأعوذ بك منك أي بذاتك
من ذاتك وهو معنى اقترابه بالسجود وفي الحديث أقرب ما يكون
العبد إلى ربه إذا سجد والله تعالى أعلم

لئن لم ينته لتسفعا بالناس
ناصبة كاذبة خاطئة فليدع
ناديه سندع الزبانية كلا لا تطعه
واسجد واقرب
(بسم الله الرحمن الرحيم)
أنا أنزلناه في ليلة القدر وما
أدر المائلة القدر ليلة القدر
خير من ألف شهر

﴿سورة القدر﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أنا أنزلناه في ليلة القدر) ليلة القدر هي البنية المحمدية حال
احتجابه عليه السلام في مقام القلب بعد الشهود الذاتي لأن الانزال
لا يمكن إلا في هذه البنية في هذه الحالة والقدر هو خطره عليه السلام
وشرفه إذ لا يظهر قدره ولا يعرفه هو إلا في بابه عظمه ما بقوله (وما
أدر المائلة القدر) أي أي شيء عرفك كنه قدرها وشرفها (خير
من ألف شهر) قدموا اليوم يعبر به عن الحادث كقوله وذكرهم بأيام
الله فكل كائن يوم واذن عن هذه الاستعارة كان كل نوع نهارا
لاشتماله على الأيام والليالي اشتمال النوع على الأشخاص وكل جنس

سنة لاشتمالها على الشهور واشتمال الجنس على الانواع والالف هو
العدد التسام الذي لا كثرة فوقه الا بالتكرار والاضافة فيمكن به عن
الكل أى هذا الشخص وحده خير من كل الانواع ثم بين وجه تفضيله
ومبب خيريته فقال (تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم) أى القوة
الروحانية والنفسانية بل الملكوت السماوية والارضية والروح
(من كل أمر) أى من جهة كل أمر هو معرفة جميع الاشياء
ووجوداتها واذواتها وصفاتها وخواصها وأحكامها وأحوالها
وتدبيرها وتسخيرها (سلام هي) سلامة عن جميع النقائص
والعيوب (حتى) وقت طلوع فجر الشمس الطالعة من مغربها وقرب
الموت فينبذ لا تكون سلامة أى سالمة أو سلام في نفسها الكثرة
السلام عليها من الله والملائكة والناس أجمعين

تنزل الملائكة والروح فيها باذن
ربهم من كل أمر سلام هي حتى
مطلع الفجر
(بسم الله الرحمن الرحيم)
لم يكن الذين كفروا من أهل
الكتب والمشركين منفكين
حتى تأتيم البينة

❖ (سورة البينة) ❖
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(لم يكن الذين كفروا) أى حجبوا أمان الدين وطريق الوصول
الى الحق كاهل الكتاب وأمان الحق أيضا كالمشركين (منفكين)
عما هم فيه من الضلالة (حتى تأتيم البينة) أى الحجّة الواضحة
الموصله الى المطلوب وذلك أن الفرق المختلفة المحتججة بأهوائهم
وضلالاتهم من اليهود والنصارى والمشركين كانوا يتخاصمون
ويتعاندون ويدعى كل حزب حقيقة ما عليه ويدعو صاحبه اليه
وينسب دينه الى الباطل ثم يندفعون على ان لا تنفك عما نحن فيه
حتى يخرج النبي الموعود في الكتابين المأمور بتأسيه فيها ما فتبعه
وتتفق على الحق على كلمة واحدة كما عليه الآن بعينه حال هؤلاء
المتعصبين من أهل المذاهب المنترقة وانظارهم خروج المهدي
في آخر الزمان وعندهم على اتباعه متفقين على كلمة واحدة

ولأحسب حالهم الامثل حال أولئك اذا خرج أعاذنا الله من ذلك
فكفى الله قولهم وبين أنهم ما تفرقوا تفرقا قويا وما اشتد
اختلافهم وتعاند هم الامن بعد ما جاءتهم البينة بخروجه
لان كل فرقة بل كل شخص توهم انه يوافق هواه ويصوب رأيه
لاحتجاب به بدينه فلما ظهر خلاف ذلك ازداد كفره وعناده واشتدت
شكيمته وضعيفته (رسول) بدل من البينة أى الخصة القائمة الواضحة
رسول (من الله يتلو احفنا) من الواح العقول والنفوس السماوية
لاتصالها بتجرده (مطهرة) من دنس الطبائع وكدر العناصر
ودنس المواد وتحريف العباد (فيها كتب قيمة) أى مكتوبات
ثابتة أبدية مستقيمة ناطقة بالحق والعدل لا تتغير ولا تبدل
أبدا هى اصول الدين القيم (وما أمروا) أى أهل الكتابين
المحجوبون بأهوائهم عن الدين بما أمروا فيه (الا) لان يخصصوا
العبادة بالله (مخلصين له الدين) عن شوب الباطل والالتفات الى
الغير (حنفاء) عن كل طريق غير موصل اليه وعن كل ماسواه
ويتوصلوا اليه بالعبادات البدنية والمالية أى ما أمروا بما أمروا
الا للالتزام باصول ثلاثة التوحيد على الاخلاص وقطع النظر عن
الغير فى الطاعة والاعراض عما سواه والقيام بالعبادات البدنية
من الاعمال المزكية كالصلاة التى هى العمدة فى بابها كقوله عليه
السلام الصلاة عماد الدين والقيام بحقائق الزهد من الترك والتجريد
كالزكاة التى هى أساسها وذلك بعينه دين الكتب القيمة التى يتلوها
هذا الرسول فالله الحقيقية الحنيفية واحدة من لدن آدم الى يومنا
هذا وهى ملازمة التوحيد وسلوك طريق العدالة الشاملة
للاصلين الآخرين فلو لم يحتجبوا بأهوائهم ولم يحرفوا كتبهم
ويتعصبوا بظهور نفوسهم السبعية ولم يتنوع شهواتهم ولم
يحتجبوا بتوهماتهم وتصوراتهم بظواهر أوضاعهم وعاداتهم

رسول من الله يتلو احفنا مطهرة
فيها كتب قيمة وما تفرق الذين
أوتوا الكتب الامن بعد ما جاءتهم
البينة وما أمروا الا ليعبدوا
الله مخلصين له الدين حنفاء
ويقوموا الصلوة ويؤتوا الزكاة
وذلك دين القيمة ان الذين كفروا
من أهل الكتب والمشركين فى
نارجهم خالدون فيها أولئك هم
شمر البرية ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات

وأما بينهم وممراداتهم عن حقائق ما في كتبهم لكان دينهم هذا الدين
بعبئه فالخاص أن المحجوبين من أي الفرق كانوا هم شر البرية
في نار جهنم إلا ما رجع برأ الطبيعة والموحدين بالتوحيد العلي
العاملين على قانون العدالة في اكتساب الفضائل (هم خير البرية)
في جنات الخلد بحسب درجاتهم من جنات الأفعال والصفات وأعلى
درجاتهم أم كمال الصفات الذي هو الرضا (ذلك لمن خشي ربه)
أي ذلك المقام مخصوص بمن علمه الخشية الربانية عند تجلبه
بصفة العظمة لأنه إذا تجلى الرب على القاب بصفة العظمة استوت
الخشية على العبد وذلك ليس هو الخوف المنافي لمقام الرضا بل
هو حكم الصلابة وأثره في النفس وكما أثبت القدر المشترك للمعجوبين
من النار دون النار الكبرى التي للأشقيين أثبت القدر المشترك
للموحدين من الجنة دون الجنة العليا التي للعارفين الاتقيين فذلك
كان أعلى درجات الرضا والسلام

أولئك هم خير البرية جزاؤهم
عند ربهم جنات عدن تجري
من تحتها الأنهار خالدون فيها
أبدا رضي الله عنهم ورضوا عنه
ذلك لمن خشي ربه

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
إذا زلزلت الأرض زلزالها
وأخرجت الأرض أنقاها
وقال الإنسان مالها يومئذ
تحدث أخبارها بأن ربك
أوحى لها يومئذ يصدر الناس

• (سورة الزلزلة) •

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

(إذا زلزلت) أرض البدن عند نزاع الروح الانساني باضطراب الروح
الحيواني والقوى (زلزالها) الذي استوجبته في تلك الحالة
المؤذنة بخسارتها واتقاض بنيتها (وأخرجت الأرض أنقاها)
أي مناعها التي هي ذات قدر من القوى والارواح وهيات
الاعمال والاعتقادات الراسخة في القلب جمع ثقل وهو متاع البيت
(وقال الإنسان مالها) أي مالها زلزلت واضطربت ما عليها ما دأوا
الانصراف المزاج أم لغلبة الاخلاط (يومئذ تحدث أخبارها) بلسان
حالتها (بأن ربك) أشد اليها وأمرها بالاضطراب والخراب وإخراج
الانقال عند زهوق الروح وتحقيق الموت (يومئذ يصدر الناس)

عن مر اقد هم ومخارج ابدانهم الى مواسمهم ومواطن حسابهم
وجزائهم (أشنتا) متفرقين سعداء وأشقياء (ليروا أعمالهم) أى
جزاءها بما أنبت في صحائف نفوسهم من صورها وهياتها (فن
يعمل) من السعداء (منقال ذرة خيرaire ومن يعمل) من
الاشقياء (منقال ذرة شر aire) والمخصص لعموم من في فن يعمل
في الموضوعين قوله أشنتا لان خيرات الاشقياء محبطة بالكفر
والاحتجاب وشرور السعداء معفوة بالايمان والتوبة وغلبة الخيرات
وسلامة الفطرة

❖ (سورة العاديات) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(والعاديات) أى النفوس المجتهدة السائرة في سبيل الله التي تعدو
من شدة سيرها ورياضتها ووجدتها في سعيها كالحيل العادية تنفس
السعداء من برحاء الشوق (فالمريات قدحا) فتورى ناراً بقدر اح
النتائج والاشتغال بنور العقل الفعال بقدر زناد النظر وتركيب
المعلومات بالفسكر (فالمغيرات صبحا) أى التي تغير ما يتعلق بها عما في
ظواهرها وخارجها من المالبات وعمما في بواطنها وداخلها من هيات
صفات النفوس وآثار الافعال وميول الشهوات واللذات ووساوس
الوهم والخيال بنور صبح التجلي الالهى وأثر الطوالع ومبادئ
الوصول تركا ونجريد (فأترن به) بنور ذلك التجلي وصبح يوم القيامة
الكبرى وتقع تراب البدن بانها كد وتلطيفه وتكميفه بالرياضة ومنع
الحظوظ لشدة التوجه الى الحق والاقبال اليه بالعشق وانزهاج
القوى في مشايعة القلب والروح عن جانب البدن واشتغالها عنه
بتلقى الانوار كما يقال أنا رعبه الغبار أى افناء وأهلكه وجعله كالغبار
في التلاشي (فوسطن به) أى بذلك الصبح ونوره يجمع بين الذات

أشنتا ليروا أعمالهم فن يعمل
منقال ذرة خيرaire ومن يعمل
منقال ذرة شر aire
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖
والعاديات صبحا فالمريات
قدحا فالمغيرات صبحا فترن
به تفعا فوسطن به جمعا

فاستغرق فيه أى لطفن كثافة تراب البدن حتى يصير كالنقع
في اللطافة فوسطان بذلك النقع جمع الذات فإن الوصول انما يكون
بالابدان كمعراجة عليه السلام فانه كان بالبدن أى العالمات العاملات
التاركات المجزئات بنور التجلي المنهكات للابدان بالرياضة فالواصلات
(ان الانسان لربه لکنود) أقسم بحجامة الشاكرين لانعمه الواصلين
اليه بتوصلها على ان الانسان لكفور لربه باحتجابه بنعمه عنه
ووقوفه معها وعدم استعمالها فيما ينبغي ليتوصل بها اليه (وانه
على ذلك لشهيد) لعله باحتجابه وشهادة عقله ونور فطرته انه لا يقوم
بحقوق نعم الله وبقوة صغرى في جنب الله بكفرانه (وانه لحب الخير لشديد)
أى (وانه لحب المال اقوى) أولا جل حب المال بخيل فلذلك يحتجب
به غارزارأه في تحصيله وحفظه وجمعه ومنعه مشغولا به عن الحق
معرضا عن جنبه أوانه لحب الخير الموصل الى الحق منقبض غير هش
منبسط (أفلا يعلم) أى أبعد هذا الاحتجاب ومخالفة العقل لا يعلم
بنور فطرته وقوة عقله (ان ربه - بهم يومئذ خير) عالم بأسرارهم
وضمائرهم وأعمالهم وظواهرهم فيجازيهم على حسبها (اذا بعث)
أى بعث ما في قبور أبدانهم من النفوس والارواح (وحصل) ما في
صدورهم أى أظهر ما في قلوبهم من هيات أعمالهم وصفاتهم
وأسرارهم ونياتهم المكتومة فيها

ان الانسان لربه لکنود
وانه على ذلك لشهيد وانه لحب
الخير لشديد أفلا يعلم اذا بعث ما في
القبور وحصل ما في الصدور
ان ربه بهم يومئذ خير
(بسم الله الرحمن الرحيم)
القارعة ما القارعة وما
أدرالك ما القارعة يوم يكون
الناس كالفرأش

❖ (سورة القارعة) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(القارعة) الداهية التي تفرع الناس وتهلكهم وهي اما القيامة
الكبرى أو الصغرى فان كانت الكبرى فعناها الحالة التي تفتنى
المقروء من تجلي الذات الاحدية وافناء البشرية بالكلية وهي حالة
لا يعرف كنهها ولا يقدر قدرها تفرعهم (يوم يكون الناس كالفرأش)

أى يكونون في ذلك الشهود في الذلة وتفرق الوجوه كالفراش
المنتشر وأحقر وأذل لانه لا قدر ولا وقع لهم في عين الموحد كقوله
لن يكمل ايمان المرء حتى يكون الناس عنده كالاباعر أو كالفراش
(المبثوث) اذا احترق وانبت بالنار لنظرة اليهم بعين الفناء (وتكون
الجبال) أى الاكوان ومراتب الوجود على اختلاف أصنافها
وأنواعها (كالعهن المنفوش) لصيرورتها هباء منبثا وارتفاعها
وتلاشيها بالتجلى وان كان المراد بالناس المقروعين من أهل الكبري
فغناها كالفراش المبثوث المحترق بنور التجلى المتلاشى لا غير وتكون
الجبال أى ذواتهم وصفاتهم مع اختلاف مراتبها وألوانها
كالعهن المنفوش في التلاشي الآن قوله فأما من ثقلت موازينه
وأما من خفت موازينه لا يساعده لا تنقضاء التفصيل هناك واعلم أن
ميزان الحق بخلاف ميزان الخلق اذ صعود الموزونات وارتفاعها فيه
هو النقل وهبوطها وانحطاطها هو الخفة لأن ميزانه تعالى هو العدل
والموزونات الثقيلة أى المعبرة الراجحة عند الله التى لها قدر ووزن
عنده هى الباقيات الصالحات ولا ثقل أرجح من البقاء الابدى
والخفيفة التى لا وزن لها ولا قدر ولا اعتبار عند الله هى الفانيات
الفاسدات من اللذات الحسية والشهوات ولا خفة أخف من الفناء
الصرف (فأما من ثقلت موازينه) بان كانت من العلوم الحقيقية
والفضائل النفسانية والكمالات القلبية والروحانية (فهو فى عبثه)
ذات رضا أى حياة حقيقية فى جنات الصفات فوق جنات الافعال
(وأما من خفت موازينه) بان كانت من الاعمال السيئة والزائل
النفسانية (فأتمه هاوية) أى مأواه قعر بئرجهم الطبيعة الجسمانية
التي تهوى فيها أهلها (وما أدراك) حقيقتها وكنه حالها انها (نار)
آتارية (حامية) بالغة الى نهاية الاحراق ويكون معنى أتمه هاوية انه
هالك وما أدراك ما الداهية التى يهلك بها نار حامية وان كانوا من أهل

المبثوث وتكون الجبال
كالعهن المنفوش فأما من
ثقلت موازينه فهو فى عبثه
راضية وأما من خفت موازينه
فأتمه هاوية وما أدراك ما هبة
نار حامية

الصغرى فغناها الحالة التي تفرع الناس بشدتها وهي الموت يوم
يكون الناس بفرأقهم عن الابدان وانبعاثهم من مراقد ها وقصد هم
الى ضوء عالم النور وذلتهم وخشوعهم وتفرق مقاصدهم وتصيرهم
بحسب تفرق عقائدهم وأهوائهم كالقراش المبثوث وتصكون
جبال الاعضاء في اختلاف ألوانها وأصنافها وتفرق أجزائها وتفتتها
وصيرورتها هباء كالعهن المنفوش والباقي بحاله كما ذكر والله أعلم

﴿سورة التكاثر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ألهامكم لتكاثروا) أى شغلتكم اللذات الحسية والخيالية الفانية
من نعيم الحياة الدنيا التي احتجبت بها وحبستكم كالكم فيها وأذهبت
طبيباتكم من نور الاستعداد وصفاء الفطرة والعقل والمعقولات فيها
عن اللذات العقلية والكلمات المعنوية الباقية من نعيم الآخرة
وذهب بكم المفاخرة والمباهاة بهذه الامور الفانية من كثرة الاموال
والاولاد وشرف الآباء والاجداد كل مذهب (حق) ما اكتسبتم
بالموجودات منها واركتبتم المفاخرة بالمعدومات السالفة من العظام
البالية لشدة الحجاب وغلبة لذة الخيال وسلطنة شيطان الوهم أوحى
متم وأقنيتهم عمرهم فيها وما تنبهتم طول عمرهم على ما هو سبب نجاتكم
(كلا) ردع عن الاشتغال بها وتنبه على وخامة عاقبتها (سوف
تعلمون) عند خراب الابدان وكشف غطاء الاكوان حين لا ينفذكم
العلم لانعدام الاسباب والآلات التي يمكن بها الاستكمال بالموت
وخامة عاقبة الاشتغال بهذه الحسيات والوهميات السريعة
الزوال العظيمة الويال لبقاء تبعاتها وتعذبكم بهياتها واستيلاء
نار آبارها (ثم كلا سوف تعلمون) تذكروا ولو عيبد (كلا لو تعلمون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
ألهامكم التكاثر حتى زرتم المقابر
كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف
تعلمون كلا لو تعلمون

علم اليقين) أى لودقتم اللذات الحقيقية من العلوم البقية
والادراكات النورية المستعلة على هذه الحسيات والخيالات
القائية لكان ما لا يدخل تحت الوصف من الندم والتحصير على فوات
العمر العزيز فيها والذهول عنها بها (لترون الجحيم) أى واقع لترون
بسبب احتجابكم بهذه المحسوسات نار جحيم الطبيعة الآتية
(ثم) لتدونها عيانا يقينيا بالذوق والوجدان فوق العلم (ثم لتسئلن
يومئذ عن النعيم) أى شئ هو الدينوى ولذاته القائية الذى هذه
عاقبته وما له تبعته أم الآخروى الباقى أبدا على حالة الذى كنتم
تشكرونه ويجوز أن يكون قوله لترون الجحيم سادامسة جواب لولاق
القسم والشرط اذا اجتمعما لتحديد جوابهما معنى وخص بالقسم لفظا
سادامسة جواب الشرط كقوله وان أطعموهم انكم لمشركون
أى والله لو علمتم علم اليقين ووصلتم الى مرتبة لرأيتم نار جحيم الطبيعة
المخصوصة بالمجبوبين بهذه الرذائل من الانغماس فى الشهوات
واللذات الوهمية والخيالية والكالات الحسية والبدينية التى غرستم
رؤسكم فيها وتهيأ لكم عليها فأنهتتم عنها الاتهاء البالغ ثم ما وقفتم
على مرتبة العلم اليقيني لوجدانكم ذوقه ومعرفتكم لذقه وبقائه
وحسنه وشرفه وبهائه وبقاء تبعه ما أنتم الآن فيه وفنائه وقبحه
وخسسته ووباله فترقيتم الى رتبة العيان والمشاهدة فعيايتم الحقائق
على ما هي عليه من الانوار القدسية والصفات الالهية فشاهدتم
بنو العيان حقيقة الجحيم وبال هذه اللذات وما لها من الآم
الهيآت وعذاب النيران والحرقان ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم
أى شئ هو هذا الذى أنتم الآن فيه من النعيم الآخروى أم ذاك
النعيم الدينوى أولو تعلمون العلم اليقيني أيها المجوبون بهذه
الزخارف والخرافات لترون الجحيم من شدة الشوق واستيلاء نار
العشق ثم لتعرفن بذلك الشوق الى رتبة علم اليقين والمشاهدة

علم اليقين لترون الجحيم ثم لترونها
عن اليقين ثم لتسئلن يومئذ عن
النعيم

فترون حقيقة نار العشق عياناً ثم تستلن بعده هذا الذوق عن النعيم
الذي هو حق اليقين ما هو أى ثم تجد ذوق الوصول وأثر مرتبة حق
اليقين فيمكنكم الاخبار عنهم والله تعالى أعلم

(سورة العصر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أقسم بالعصر أى بامتداد بقاء الزمان وما فيه وما يحدث معه
بمعدده وعلته الذى هو الدهر الناس يضيفون تغيرات الامور
والاحوال اليه ويجعلونه مؤثراً فيه كقولهم وما يهلكنا الا الدهر والمؤثر
بالحقيقة هو الله تعالى كما قال عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله
هو الدهر تعظيماً لظهوره تعالى بصفاته وأفعاله في مظهره على أن
المحجوب به عنه في خسر وهو الانسان لخسارته برأس ماله الذى هو
نور الفطرة والهداية الاصلية من الاستعداد الازلى باختيار الحياة
الدنيا والذات الفانية والاحتجاب بها بالدهر واضاعة الباقي
في الفانى (الا الذين امنوا) بالله الايمان العلى اليقيني وعرفوا أن
لامؤثر الا الله وبرزوا عن حجاب الدهر (وعملوا الصالحات) الباقيات
من الفضائل والخيرات أى اكتسبوهن فربحوا بزيادة النور الكمال
على النور الاستعدادى الذى هو رأس مالهم (وتواصوا بالحق) أى
الثابت الدائم الباقي على حاله أبداً من التوحيد والعدل أى التوحيد
الذائق والوصفى والفعل فانه الحق الثابت فحسب (وتواصوا بالصبر)
معه وعليه عن كل ما سواه بالتمكين والاستقامة فان الوصول الى الحق
سهل وأما البقاء عليه والصبر معه بالاستقامة في العبودية فأعز من
الكبريت الاحمر والغراب الابيض فالنحوى أن نوع الانسان في
خسر الاكاملين في العلم والعمل المكملين بهما. ويجوز أن
يؤخذ العصر بمعنى المصد ومن عصر يعصر أى وعصر الله الانسان

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
والعصر ان الانسان لفي خسر
الا الذين امنوا وعملوا الصالحات
وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر

بالبلاء والمجاهدة والرياضة حتى تصفونقاوته ان الانسان الباقي مع
الثقل الواقف مع حجاب البشرية في خسر الا الذين اتصفوا بالعلم
والعمل وتواصوا بالحق الثابت الذي هو الاعتقاد البقيني اللازم
للفاوة الباقية بعد ذهاب الثقل وتواصرا بالصبر على العصر
والانصرار بالبلاء والرياضة ولهذا قال عليه السلام البلاء موكل
بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل وقال البلاء سوط من سياط
الله يسوق به عباده اليه

❖ (سورة الفزة) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(ويل لكل همزة لمزة) أي الذي تعود بالرديلتين وضري بهما فان هذه
الصيغة للعادة والهمز أي الكسر من اعراض الناس واللمز أي
الطعن فيهم رذيلتان من كبتان من الجهل والغضب والكبر لانهم لما
يتضمنان الايذاء وطلب الترفع على الناس وصاحبهما يريد أن يتفضل
على الناس ولا يجدي في نفسه فضيلة يترفع بها فينسب العيب والرذيلة
اليهم ليظهر فضله عليهم ولا يشعرون ذلك عين الرذيلة وأن عدم
الرذيلة ليس بفضيلة فهو مخدوع من نفسه وشيطانه ووصوف
برذيلتي القوة النطقية والغضبية ثم أبدل منه الوصف برذيلة القوة
الشهوانية بقوله (الذي جمع ما لا وعدده) وفي عتده اشارة أيضا الى
الجهل لان الذي جعل المال عتدة للنواب لا يعلم أن نفس ذلك
المال يجتر اليه النوائب لا قضاء حكمة الله تفرقه بالناس بان
فكيف يدفعها وكذا في قوله (يحسب أن ماله أخلده) أي لا يشعر
أن المقتنيات المخلدة لصاحبها هي العلوم والفضائل النفسانية الباقية
لا العروض والذخائر الجسمانية الفانية ولكنه مخدوع بطول الامل
مغرور بشيطان الوهم عن بقة الاجل والحاصل أن الجهل الذي

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖
ويل لكل همزة لمزة الذي جمع
مالا وعدده يحسب أن ماله
أخلده

مورد يله القوم الملكية أصل جميع الرذائل ومستلزم لها فلا جرم أنه يستحق صاحبها المعصية فيها العذاب الابدى المستولى على القلب المبطل لجوهره (كلا) ردع عن حسابان وقوع الممنوع (لينبذن) أى ليسقطن عن مرتبة فطرته الى رتبة الطبيعة الغالبة وهى الحطمة التى عادت كسر كل ما وقع فى رتبته باستيلاء قوتها عليه وهى النار الروحية المتساقطة لجوهر القلب المؤلفة له لا بالما لا يوصف كنهه المستعيلة عليه النافذة فى أشرف وجهه وباطنه وأعلاه الذى هو القواد المتصل بالروح (انها عليهم مؤصدة) أى مطبقة مغلقة الابواب لاحتجاب القلب فى محالها بالمواد الجسمية واستحكام الهيئات المظلمة واللواحق الهولائية والصور البهيمية والسبعية والشيطانية فيه وامتساع تخلصه منها الى عالم القدس (فى عمد ممددة) من محيط فلك القمر الى المركز وهى الطبائع العنصرية التى صار من بوطاها بالتعلق وسلاسل الميل والمحبة والله أعلم

كلا لينبذن فى الحطمة
وما أدر الكما الحطمة نار الله
الموقدة التى تطلع على الافئدة
انها عليهم مؤصدة فى عمد ممددة
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب
القبيل ألم يجعل
فى تضليل

سورة القيل

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب القبيل) قصة أصحاب القبيل مشهورة وواقعهم كانت قرية من عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى إحدى آيات قدرة الله وأثر من مضطه على من اجترأ عليه بهتان حرمه والهوام الطيور والوحوش أقرب من الهام الانسان لكون نفوسهم ماذجة وتأثير الاجار بها صبة أودعها الله تعالى فيها ليس بمستفكر ومن اطلع على عالم القدرة وكشف له حجاب الحكمة عرف طبيعة أمثال هذه وقد وقع فى زمانها من استيلاء القاد على مدينة ما يورد وافساد زروعهم ورجوعهم فى البرية الى شط جيحون وأخذ كل واحد منهم منها خبثا من الايكة التى على شط نهرها وتركوها بها عليها

وعبورها من النهر وهي لا تقبل التأويل صكاً حوال القيامة
 وأمثالها وأما التطبيق فاعلم أن أبرهة النفس الجسدية لما قصد
 تخريب كعبة القلب الذي هو بيت الله بالحقيقة والاستيلاء عليها
 وأراد أن يصرف حجاج القوى الروحية إلى فلس الطبيعة الجسمانية
 التي ساءها وأراد تعظيمها فخرأف فيها قرشي العاقلة العملية بالناء
 فضله الغذاء العقلي فيها من صور التأديب المخصوص بالأمور
 الطبيعية كالغادات الجميلة والآداب المحمودة أو وقع فيها شراراً
 من نار الشوق التي أوقدها غير قرشي القوى الروحية فأحرقها
 بالرياسة فسان جنوده وعبى جيوشه من جنس القوى النفسانية
 وصفاتها الظلمانية بالطبع كالغضب والشهوة وأمثال ذلك وقدم قبل
 شيطان الوهم الذي لا ينهزم عن جنود العقل ويعارضه في الحرب
 والشيطان أكثر ما يشكل يكون بصورة الفيل كما رآه معاذ في زمن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال عليه السلام إن الشيطان
 ليضع خرطومه على قلب ابن آدم فإذا ذكر الله خنس • جعل الله
 كبدهم في تضيق (وأرسل عليهم) طيور الأفاعل والاذكار يضاء
 منورة بنور الروح (أبايل) أي خرابق جماعات كصور القياسات
 وكثرة الازكار (ترميمهم بمجارة من سجيل) أي رياضة عما سجد
 وخص بكل واحد منهم كتب على كل واحد منها اسم المرمى بها بقلم
 الشرع والعقل وعين أن هذه الرياضة مزجرة للقوة القلانية مهلكة
 لها كالانقهار والتسخر للغضب والصوم للشهوة والضعفة للتكبر والذلة
 للتعبر وأمثال ذلك (فجعلهم) هلكي هامة لأحرالها (كعصف
 ما كول) أي كقوى نباتية امتيت وزهبت قوتها وخاصيتها ووقفت
 عن فعلها الضعفها بالرياضة والله أعلم

وأرسل عليهم طيراً أبابيل
 ترميمهم بمجارة من سجيل فجعلهم
 كعصف ما كول

(سورة زبريش)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لثلاف قريش) القوى الروحانية وإيقاع مؤلفتها وموافقها
ومسلماتها في اكتساب الفضائل واتحادها في التوجه نحو الكمال
في الرحلتين (رحلة الشتاء) وبعد شمس الروح عن سمّ رؤسهم
والأوى إلى غور البدن وترتيب مصالح المعاش وإصلاح أحوال
البدن والقيام بضروبياته وعمارته ورحلة صيف قرب تلك الشمس
من سمّ رؤسهم والرقى إلى أنجاد عالم القدس والتلقي لروح اليقين
(فليعبدوا رب هذا البيت) بالتوحيد وتخصيص العبادة به والتوجه
نحوه بعدمعرفته (الذي أطعمهم) طعمة المعاني اليقينية والمعارف
الحقيقية والحقائق الإلهية (من جوع) داعية الاستعداد وتقاضي
الفطرة في سنة الجهل البسيط (وآمنهم من خوف) استيلاء
حبسة القوى النفسانية وتحفظهم إياهم ومنعهم عن الانقياد
والسعي في تخريب الديار والأسرع عن الاختيار والاستئصال بالدمار
والبوار والله الموفق والسورتان كاتفتان في مصحف أبي سورة واحدة
وبعض كبار الصحابة قرأهما في ثاية المغرب معا والسلام

(سورة الماعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أرأيت الذي يكذب بالدين) أي هل عرفت الجاهل المحجوب عن
الجزء من هوان لم تعرفه (فذلك) هو المرتكب لجميع أصناف
الزنائل المنهك فيها لأن الجهل والاحتجاب الذي هو رذيلة القوة
النطقية أصل جميعها (الذي يدع اليتيم) يؤذي الضعيف ويدفعه
بعنف وخشونة لاستيلاء النفس السبعية وافرطها (ولا يحض)
أهله (على طعام المسكين) ويمنع المعروف عن المستحق لاستيلاء
النفس البهيمية ومحبة المال واستصكام رذيلة الجمل في نفسه (فويل)

•(بسم الله الرحمن الرحيم)•
لثلاف قريش أيا لفهم رحلة
الشتاء والصيف فليعبدوا رب
هذا البيت الذي أطعمهم من
جوع وآمنهم من خوف
•(بسم الله الرحمن الرحيم)•
أرأيت الذي يكذب بالدين فذلك
الذي يدع اليتيم ولا يحض على
طعام المسكين فويل للمصلين

لهم أي للموصوفين بهذه الصفات الذين ان صلو اغفلوا عن صلاتهم
لاحتجابهم عن حقيقة ما يجهلهم وعدم حضورهم والمصلين من باب
وضع الظاهر موضع المضمر للتسجيل عليهم بأن أشرف أفعالهم
وصور حسناتهم سيئات وذنوب لعدم ما هي به معتبرة من الحضور
والاخلاص وأورد على صيغة الجمع لأن المراد بالذي يكذب هو
الجنس (الذين هم يراؤن) لاحتجابهم بالخلق عن الحق (ويعنعون
الماعون) الذي يعان به الخلق ويصرف في معونتهم من الاموال
والامتنعة وكل ما ينتفع به لكون الحجاب حاكما عليهم بالاستئثار
بالمنافع وحرمانهم عن النظر التوجيهي واحتجابهم بالمطالب
الجزئية عن الكلية وعدم اعتقادهم بالجزء فلا محبة لهم للحق
لركون الى عالم التضاد والهبوط الى طبيعة الكون والفساد
والاحتجاب عن حقيقة الاتحاد ولا عدالة في أنفسهم للاتصاف
بالذات والبعاد عن الفضائل ولا خوف ولا رجا لغفلتهم عن الكمال
والجهل بالمعاد فلا يعاونون أحدا فلن يفلحوا أبدا والله أعلم

﴿سورة الكوثر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا أعطيناك الكوثر) أي معرفة الكثرة بالوحدة وعلم التوحيد
التفصيلي وشهود الوحدة في عين الكثرة بتجلي الواحد الكثير والكثير
الواحد وهو نهر في الجنة من شرب منه لم يظمأ أبدا (فصل ربك)
أي اذا شاهدت الواحد في عين الكثرة فصل بالاستقامة الصلاة
التامة بشهود الروح وحضور القلب وانقياد النفس وطاعة البدن
بالتقرب في هياكل العبادات فانها الصلاة الكاملة الوافية بحقوق
الجمع والتفصيل (وانحصر) بدنة انا يتكثرت لا تظهر في شهودك
بالتسوية ونسبك مقام التمكين وكن مع الحق بالفضاء الصرف

الذين هم عن صلاتهم ساهون
الذين هم يراؤن ويعنعون
الماعون
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
انا أعطيناك الكوثر فصل ربك
وانحصر

باقيا يبقاه أبدا فلا تنكون أبتري وصولك وحالك واتصال أمتك
الذين هم وريتك بك (ان) مبغضك الذي على خلاف حالك المنقطع
عن الحق (هو الأبتري) لانك فانك الباقي يبقاه الدائم المتصل بك
ذرياتك الحقيقية من أهل الايمان أبدا لا بد من المذكور فهم دهر
الداهرين وهو الغائي بالحقيقة الهالك الذي لا يوجد ولا يذكروا
نسب اليه ولد حقيقة والله أعلم

(سورة الكافرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل يا أيها الكافرون) الذين سترنا ونور استعدادهم الاصلية بظلمة
صفات النفوس وآثار الطبيعة فخبوا عن الحق بالغير (لا أعبد)
أبدا وأنا شاهد للحق بالشهود الذاتي (ما تعبدون) من الآلهة
المجعولة بهواكم المصورة بخيالكم والمثلة المعينة بعقولكم لمكان
حجابكم (ولا أنتم عابدون) أبدا وأنتم أنتم أي حالكم وما أنتم
عليه من احتجابكم (ما أعبد) لا متنازع معرفة الحق من الذين طبع
على قلوبهم بالرين (ولا أنا) قط (عابد) في الزمان الماضي قبل
الكال والوصول الثامن بحسب الاستعداد الاول والفطرة الاولى
أي الذات المجردة وحدها (ما عبدتم) فيه بحسب استعداداتكم
الاولية قبل الاحتجاب والرين لكمال استعدادي في الازل
وتوجهه الى الحق في الفطرة ونقصان استعداداتكم أزلا (ولا أنتم
(عابدون) بحسب ذلك الاستعداد (ما أعبد) أي ولا يمكنكم عبادة
معبودى بحسب الفطرة لنقصها الذاتي والحاصل ان عبادتي
معبودكم وعبادتكم معبودى على الحال التي نحن فيها من
الاستعداد الثاني الذي هو كمالى واحتجابكم كلاهما محال في الحال
والاستقبال وكذا قبل هذا الاستعداد حال الاستعداد الاول

ان شئت لك هو الايتري
• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
قل يا أيها الكافرون لا أعبد
ما تعبدون ولا أنتم عابدون
ما أعبد ولا أنا عابد ما عبدتم
ولا أنتم عابدون ما أعبد

أيضا بحسب الذوات والاعيان أنفسها كان غير ممكن في الازل لو فور
استعدادى وقصور استعداداتكم ومعناه سلب الامكان
الاستقبالى والوصفى والذاتى والازلى ليفيد ضرورة السلب الازلية
(لكم دينكم) من عبادة معبوداتكم (ولى دين) من عبادة معبودى
أى لما لم يمكن الوفاق بيننا تركتكم ودينكم فأتى كونى ودينى
والله أعلم

(سورة النمر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذا جاء نصر الله) أى المدد المملوكى والتأييد القدسى
بتجليات الاسماء والصفات (والفتح) المطلق الذى لا فتح وراءه وهو فتح
باب الحضرة الاحدية والكشف الذاتى بعد الفتح المبين فى مقام
الروح بالمشاهدة (ورأيت الناس يدخلون فى دين الله) أى
التوحيد والسلوك على الصراط المستقيم بتأثير نور الله فيهم عند
فراغك من تكميل نفسك (أفواجا) مجتمعين كأنهم نفس واحدة
تستفيض من فيض ذاتك قائمة مقام نفسك وهم المستعدون الذين
كانت بين نفسه عليه السلام وأفسهم علاقة مناسبة ورابطة
جنسية توجب اتصالهم به بقبول فيضه (فسبح) أى زده ذاتك من
الاحتجاب بمقام القلب الذى هو معدن النبوة بقطع علاقة البدن
والترقى الى مقام حق اليقين الذى هو معدن الولاية (بحمد ربك)
أى حامدا لها بظهور كماله وأوصافه التامة عند التجرى بالحد الفعلى
(واستغفره) وأطلب ستره ذاتك بذاته كما كان حال الفناء قبل الرجوع
الى الخلق أبدا (انه كان توابا) قابلا لرجوع من رجع اليه بأقنانه
بنوره ولما كمل الدين واستقرت دعوته التى كانت بعثته لأجلها

لكم دينكم ولى دين
(بسم الله الرحمن الرحيم)
إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت
الناس يدخلون فى دين الله
أفواجا فسبح بحمد ربك
واستغفره انه كان توابا

أمر به الرجوع الى مقام حق اليقين الذي لا يستمر الا بعد الموت
ولذلك لما نزلت فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم استبشر
الاصحاب وبكى ابن عباس فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما يبكيك قال
نعيت التلث نفسك فقال عليه السلام لقد أوفى هذا الغلام علما كثيرا
وروى أنها لما نزلت خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان
عبد اخبره الله بين الدنيا وبين لقاءه فاختار لقاء الله فعلم أبو بكر
رضي الله عنه فقال فدينك بأنفسنا وأموالنا وآبائنا
وأولادنا وعنه أنه دعا فاطمة عليها السلام فقال يا بنتاه نعت
الى تنضي فبكت فقال لا تبكي فانك أول أهلي لحوقا بي ففجعت
وتسمى هذه سورة التوديع وروى أنه عاش بعدها سنتين ونزلت
في حجة الوداع

(سورة تب) (بسم الله الرحمن الرحيم)

(تب يد أ ب ل ه ب و تب) أي هلك ما هو سبب عمله الخبيث الذي
استحق به الجهنم الملائم لنا الهلاك وهلك ذاته الخبيثة لاستحقاقها
بحسب استعدادها أي استحق النار بذاته وبوصفه نار على نار
ولذلك ذكره بـ كـ نـ بـ تـ هـ الدالة على لزومه أياها (ما أغنى عنه ماله
وما كسب) أي ما نفعه ماله الاصل من العلم الاستعدادي
القطري ولا مكسوبه لعدم مطابقة اعتقاده لما في نفس الامر
وكلاهما متعاولان في تعذيبه وما يجدي له أحدهما (سبي صلى نارا)
عظيمة لاحتجابه بالشرك (ذات لهب) زائد على أصله نجس أعماله
وعياته فيصلي بالاعتقاد الفاسد والعمل المبي هو (وامرأته)
متقارنين فيها (حالة الخطب) أي التي تحمل أوزار آثامها وهيات
أعمالها الخبيثة التي هي وقود نار جهنم وحطبها (في جدها جبل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
تب يد أ ب ل ه ب و تب ما أغنى
عنه ماله وما كسب سبي صلى نارا
ذات لهب وامرأته حالة
الخطب في جدها جبل من مسد

قوى مما مسد أي قتل قلا قوا يا من سلاسل النار لحيبتا الرذائل
والفواحش فربطت هياتها وأثامها بذلك الحبل الى عنقها تعذيبا
لها بما يجانس خطاياها والله أعلم

﴿سورة الاخلاص﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل هو الله أحد) قل أمر من عين الجمع وارد على مظهر التفصيل
هو عبارة عن الحقيقة الاحدية الصرفة أي الذات من حيث هي
بلا اعتبار صفة لا يعرفها الا هو والله بديل منه وهو اسم الذات مع
جميع الصفات دل بالابدال على أن صفاته تعالى ليست برائدة على ذاته
بل هي عين الذات لافرق الابل اعتبار العقلي ولهذا سميت سورة
الاخلاص لان الاخلاص تمحيص الحقيقة الاحدية عن شائبة
الكثرة كما قال أمير المؤمنين عليه السلام كال الاخلاص له نفي
الصفات عنه لشهادة كل صفة أنها غير الموصوف وشهادة كل
موصوف أنه غير الصفة واية عن من قال صفاته تعالى لا هو ولا غيره
أي لا هو باعتبار العقل ولا غيره بحسب الحقيقة وأحد خبر المبتدا
والفرق بين الأحد والواحد أن الأحد هو الذات وحدها بلا اعتبار
كثرة فيها أي الحقيقة المحضة التي هي منبع العين الكافوري بل
العين الكافوري نفسه وهو الوجود من حيث هو وجود بلا قيد
عموم وخصوص وشرط وعروض ولا عروض والواحد هو الذات مع
اعتبار كثرة الصفات وهي الحضرة الاسماءية لتكون الاسم هو الذات
مع الصفة فعبر عن الحقيقة المحضة الغير المعلومة الالهيه وأبدل عنها
الذات مع جميع الصفات دلالة على انها عين الذات وحدها في
الحقيقة وأخبر عنها بالاحدية ليدل على أن الكثرة الاعتبارية ليست
بشيء في الحقيقة وما أبطلت أحديته وما أثرت في وحدته بل الحضرة

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •
قل هو الله أحد

الواحدية هي بعينها الحضرة الاحدية بحسب الحقيقة ~~صحتهم~~
 القطرات في البحر مثلاً (الله الصمد) أى الذات في الحضرة الواحدية
 بحسب اعتبار الاسماء هو السند المطلق لكل الاشياء لا تقتار كل
 ممكن اليه وكونه به فهو الغنى المطلق المحتاج اليه كل شئ كما قال والله
 الغنى وأتم الفقراء ولما كان كل ما سواه موجود بوجوده ليس بشئ
 في نفسه لأن الامكان الملازم للماهية لا يقتضى الوجود فلا يجائسه
 ولا يماثله شئ في الوجود (لم يلد) اذ معلولانه ليست موجودة معه بل به
 فهي به هي وبفسها ليست شياً (ولم يولد) لصمدية المطلقة فلم يكن
 محتاجاً في الوجود الى شئ ولما كانت هويته الاحدية غير قابلة للتكرار
 والانقسام ولم يمكن مقارنة الوحدة الذاتية لغيرها اذ ما عدا الوجود
 المطلق ليس الالعدم المحض فلا يكافئه أحد (ولم يكن له كفو أحد)
 اذ لا يكافئ العدم الصرف الوجود المحض ولهذا سميت سورة
 الاساس اذ اساس الدين على التوحيد بل اساس الوجود وعن نفس
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أسست السموات السبع
 والارضون السبع على قل هو الله أحد وهو معنى صمدية

الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن
 له كفواً أحد
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 قل أعوذ برب الفلق من شر

﴿سورة الفلق﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل أعوذ برب الفلق) أى التجئ الى الاسم الهادى والوذبه
 بالاتصاف به والاتصال بروح القدس في الحضرة الاسمية لأن الفلق
 هو نور الصبح المقدم على طلوع الشمس أى برب نور صبح تجلى
 الصفات الذى هو مقدمة طلوع نور الذات ورب نور صبح الصفات
 هو الاسم الهادى وكذا معنى كل مستعذب بربه من ~~الصفات~~ فانه
 يستعذب بالاسم المخصوص بذلك الشئ كاستعانة المريض بملا بر به
 فانه يستعذب بالشئ وكاستعانة البهاى من جهلها بالعلم (من شر

ما خلق) أى من شر الاحتجاب بالخلق وتأثيرهم فيه فإن من اتصل
بعالم القدس في حضرة الاسماء وانصف بصفاته تعالى أثر في كل
مخلوق ولم يتأثر من أحد لانهم في عالم الآثار ومقام الافعال وقد
ارتقى هو عن مقام الافعال الى مباديها من الصفات (ومن شر غاسق
اذا وقب) أى من شر الاحتجاب بالبدن المظلم اذا دخل ظلامه كل
شئ واستولى وأثر بتغيرات أحواله وانحراف مزاجه في القلب لمحبة
القلب له وميله اليه وانجذابه نحوه (ومن شر النفثات) أى اقوى
النفسانية من الوهم والتخيل والغضب والشهوة ونحوها التي تنفث
في عقد عزائم السالكين بايهاها بالدواعى الشيطانية وحلها ونكثها
بالوساوس والهواجس (ومن شر حاسد اذا حسد) أى النفس اذا
حسدت تنور القلب فانكملت صفاته ومعارفه باستراق السمع فطغت
وظهرت عليه وحجبته وذلك هو التلوين في مقام القلب ويجوز
أن يكون الغاسق هو النفس المستولية الحاجة بظلمة صفاتها للقلب
والحاسد هو القلب اذا ظهر في مقام الشهود فان تلوين مقام الشهود
بوجود القلب كما ان تلوين مقام القلب بوجود النفس وتخصيص هذه
الثلاثة بالاستعاذة منها بعد الاستعاذة من المخلوقات عمومها انما كان
لان أكثر الاحتجاب منها دون ماعداها من المخلوقات عموم الاتصالها
به وتعلقها بها والله تعالى أعلم

(سورة الناس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل أعوذ برب الناس) رب الناس هو الذات مع جميع الصفات
لان الانسان هو الكون الجامع الحاصر لجميع مراتب الوجود فربه
لما هو أبعد وأفاض عليه كماله هو الذات باعتبار جميع الاسماء
بحسب البداية المعبر عنه بالله وهذا انما قال تعالى لما منعك أن تسجد

ما خلق ومن شر غاسق اذا وقب
ومن شر النفثات في العباد
ومن شر حاسد اذا حسد
(بسم الله الرحمن الرحيم)
قل أعوذ برب الناس

خلقت يدي بالمتقابلين من الصفات كاللطف والقهر والجمال والجلال
 الشاملين جميعها تعوذ بوجهه بعدماتعوذ بصفاته ولهذا تأخرت هذه
 السورة عن المعوذة الاولى اذ فيها تعوذ في مقام الصفات باسمه
 الهادي فهذا الى ذاته • ثم بين رب الناس بملك الناس على انه عطف
 بيان لان الملك هو الذي يملك رقابهم وامورهم باعتبار حال فنائهم فيه
 من قوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فالملك بالحقيقة هو الواحد
 القهار الذي قهر كل شئ بظهوره ثم عطف عليه (اله الناس) لبيان
 حال بقائهم بعد الفناء لان الاله هو المعبود المطلق وذلك هو الذات مع
 جميع الصفات باعتبار النهاية استعاذ بجنابه المطلق ففنى فيه فظهر
 كونه ملكا ثم رده الى الوجود لمقام العبودية فكان معبودا دائما
 فتم استعاذته به (من شر الوسواس) لان الوسوسة تقتضى محلا
 وجوديا كما قال (الذي يوسوس في صدور الناس) ولا وجود في حال
 الفناء فلا صدور ولا وسواس ولا موسوس بل ان ظهر هناك تلوين
 بوجود الانانية فقل أعوذ بك منك فلما صار معبودا بوجود المعابد
 ظهر الشيطان بظهور العابد كما كان أو لا موجودا بوجوده
 والوسواس اسم للوسوسة سمي به الموسوس لدوام وسوسته كان نفسه
 وسواس وانما استعاذ منه بالاله دون بعض أسمائه كما في السورة
 الاولى لان الشيطان هو الذي يقابل الرحمن ويستولى على الصورة
 الجمعية الانسانية ويظهر في صور جميع الاسماء ويمثل بها الاله فلم
 تكف الاستعاذة منه بالهادي والعليم والقدير وغير ذلك فلهذا لما
 تعوذ من الاحتجاب والضلالة تعوذ برب الفلق وههنا تعوذ برب
 الناس ومن هذا يفهم معنى قوله عليه السلام من رآني فقد رآني
 فان الشيطان لا يمثل بي • الخناس أي الرجاء لانه لا يوسوس
 الا مع الغفلة وكلما تنبه العبد وذكر الله خنس فانخوس عادة
 كالوسواس عن سعيد بن جبيرة اذ ذكر الانسان ربه خنس الشيطان

ملك الناس اله الناس من شر
 الوسواس الخناس الذي
 يوسوس في صدور الناس

من الجنة والناس

وولي واذا غفل وسوس اليه قوله (من الجنة والناس) بيان للذي
يوسوس فان الموسوس من الشياطين جنسان جنى غير محسوس
كالوهم وانسى محسوس كالمضلين من افراد الانسان اما في صورة
الهادى كقوله تعالى انكم كنتم تأتوتنا عن اليمين واما في صورة غيره
من صور الاسماء فلا يتم أيضا الاستعاذة منه الا بالله والله العاصم



قال مصحح طبعه ومحسن وضعه الفقير الى الله
تعالى محمد الصباغ أسبغ الله عليه النعم اتم اسباغ

سبحان من أحيا قلوب أحبابه بإشارات كتابه المنزل في وصفه
المجيد لا يأتبه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد
فتم لهم من التفسير ما أرادوه واثموا به فيما قصده وصلاة
وسلام على النبي الكريم المنزل عليه ولقد آتيناك سبعاً من المثاني
والقرآن العظيم وعلى آله وأصحابه وأنصاره وأحزابه (وبعد)
فقد تم طبع هذا التفسير ذي الفضل الغزير لم ينسج ناسج على
منواله ولم يحك حائك على مثاله

إذا امتحنت محاسنه أتته * غرائب جنة من كل باب

كيف لا وهو مع حسن كله تدفقت بحار علومه وحكمه وأينعت
أفنان فنونه وأزهرت عذبات غصونه وزكت مغارسه ونمت
نقائسه وطابت ثمراته وعظمت خيراته وامتد وارف ظلاله
وراق منظر حسنه وجماله فهو جدير بهتذيب الطبع وتحسين
الوضع بالطبعة العامرة بيولاقي مصر القاهرة ذات الشهرة الباهرة
والحاسن الزاهرة في أيام ابتسم ثغرها عن العدل وأفاضت على
الانام جزيل الفضل في ظل صاحب السعادة الامير المكرم الخديو
الاعظم عزيز مصر ووحيد العصر سعادة أقدنا المحروس

بغاية ربه العلي اسمعيل بن ابراهيم بن محمد علي لازال جيد الدهر
حاليا بقود موكبه وفم الاقن ناطقا بسعود كوا كبه حفظ الله
دولته كما حفظ رعيته وأدام مجده وخط جده وحرص أشباله
الكرام وجعلهم غرة في جبين الايام ملحوظة دار الطباعة المذكوورة
ينظر ناظرها المشرع عن ساعد الجند والاجتهاد في تدبير فضايرها
من لاتزال عليه اخلاقه باللفظ ثنى حضرة حسين بك حسني ثم
ان تضوق عرف ختامه وتغام سلك نظامه في العشر

الاخير من شوال من عام ألف ومائتين وثلاث

وثمانين من هجرة من ليس له في وصفه

مثال عليه الصلاة والسلام

وعلى آله وأصحابه

الكرام

